EDISI LENGKAP
Sifat Shalat
Nabi
صلى الله عليه وسلم
Jilid
1
GRIYA ILMU
Syaikh Muhammad Nashiruddin Al-Albani

Judul Asli:

أصل صفة صلاة النبي ﷺ

Ashlu Shifati Shalatin Nabiy ﷺ

Edisi Indonesia:

SIFAT SHALAT NABI ﷺ
EDISI LENGKAP
JILID 1

Penulis:
Muhammad Nashiruddin Al-Albani
Penerjemah:
Abu Zakaria Al-Atsary
Muraja'ah/Editor:
Andi Arlin, Lc.
Desain Sampul:
Tihama
Tata Letak:
Tim GRIYA ILMU

Penerbit:
GRIYA ILMU
Jl. Raya Bogor # H. Rafi'i No. 24A Rambutan - Jakarta Timur 13830
Telp. (021) 8402367, 70889167 Fax. (021) 87795329
E-mail: griyailmu@plasa.com

Cetakan *pertama*: Shafar 1428 H / Maret 2007 M

PENGANTAR PENERBIT

Alhamdulillah kita panjatkan kepada Allah ﷻ. Dzat yang hanya kepada-Nya kita menyembah, memuji dan memohon pertolongan. Di hadapan-Nya kita bersimpuh, tunduk, sujud dengan penuh kerendahan dan menghinakan diri disertai linangan air mata. Kepada-Nya dialamatkan segala harapan dan cita-cita. Dialah yang mewajibkan ibadah shalat kepada setiap hamba-Nya. Memerintahkan menunaikan sebaik-baiknya. Menjanjikan keselamatan dan keberuntungan bagi yang khusyu mengerjakannya. Serta menjadikan ibadah shalat sebagai pembeda antara keimanan dan kekufuran. Juga pencegah perbuatan keji dan munkar.

Shalawat dan salam semoga dilimpahkan Allah kepada Muhammad ﷺ. Penghulu para Nabi dan Rasul. Penutup risalah kenabian. Hamba Allah ﷻ yang paling mulia di muka bumi. Tak kenal lelah ruku dan sujud menghamba di hadapan-Nya. Shalat adalah sarana peristirahatan dan penyejuk pandangan matanya. Tak terasa olehnya kaki yang membengkak tatkala bermunajat kepada Sang Kekasih di keheningan malam. Seluruh keluh kesahnya tercurah dalam shalatnya. Sosok yang senantiasa memerintahkan umatnya untuk shalat sebagaimana shalat beliau ﷺ. Demikianlah pribadi agung ini menganjurkan dan memberi contoh kepada umatnya. Tampak jelas dalam dirinya kesesuain perintah berikut amalannya.

Melihat sebegitu penting dan seriusnya perintah beliau ﷺ akan ibadah shalat. Ditambah kenyataan sangat memilukan, di mana sebagian kaum muslimin masih banyak yang melaksanakan shalat asal-asalan. Tanpa ilmu, bahkan hanya ikut-ikutan. Seakan shalat hanyalah ritual keseharian. Tidak lain sebatas melepas kewajiban.

Maka, kami **Penerbit Griya Ilmu** merasa perlu menghadirkan kepada segenap kaum muslimin, kitab panduan yang menjelaskan secara tuntas bagaimana sosok agung nan mulia, Muhammad ﷺ, melaksanakan shalatnya serta mengajarkannya kepada ummat beliau sejak takbir hingga salam. Seakan-akan pembaca melihatnya secara langsung.

Demi merealisasikan keinginan di atas dan juga menindaklanjuti harapan kaum muslimin secara umum dan beberapa rekan, para penuntut ilmu yang haus akan As-Sunnah, kami ketengahkan ke hadapan kaum muslimin sebuah kitab yang telah lama dinanti, "***Ashlu Sifat Shalat Nabi*** ﷺ, buah karya Muhaddits abad ini, Al-Imam Al-Allamah Nashir As-Sunnah, Muhammad Nashiruddin Al-Albani رحمه الله. Dalam edisi Indonesia, kami sajikan dengan judul *Sifat Shalat Nabi* ﷺ *Edisi Lengkap* (Jilid 1 s.d. 3).

Sungguh, kitab yang kini di tangan pembaca adalah kitab monumental. Bagaimana tidak. Kitab ini mengupas secara tuntas dan gamblang bagaimana Nabi ﷺ melaksanakan shalat sejak takbir hingga salam. Seakan penulis رحمه الله tidak lagi memberikan kesempatan kepada selainnya untuk menulis kitab seperti ini. Kekuatan pembahasan, baik dari sisi hadits maupun fiqih yang disertai kelugasan dan kecermatan dalam mengolah alur demi alur bahasan ilmiyah, argumentasi yang memukau dalam setiap pasal pembahasan, bahkan dalam setiap bab permasalahan, adalah karakter kuat yang nampak pada kitab-kitab dan karya ilmiyah beliau رحمه الله. Dan kitab ini adalah salah satu di antaranya. Di hadapan pembaca budiman, akan nampak figur seorang ulama Rabbani, sehingga tidak salah jika lisan berucap: Inilah satu-satunya *Atsar Ulama As-Salaf* yang pernah menyertai kita di zaman ini.

Pembaca yang budiman, edisi seri ***Ashlu Sifat Shalat Nabi*** ﷺ ini kami bagi menjadi tiga jilid terjemahan sebagaimana kitab aslinya. Demikian itu kami lakukan untuk memudahkan pembaca sekalian mendapatkan kitab ini jilid demi jilid.

Pada jilid pertama ini. Penulis رحمه الله mengawali kitabnya seputar pembahasan wajibnya mengikuti sunnah Rasulullah ﷺ dan meninggalkan segala pendapat yang menyelisihinya. Siapa pun

yang mengatakannya. Imam Mazhab atau Ulama Mazhab. Sikap dan pendirian beberapa ulama pengikut Mazhab yang meninggalkan sebagian perkataan Imam mereka karena mengikuti As-Sunnah. Dan di akhir pendahuluan kitab ini, beliau juga melansir beberapa keraguan serta kerancuan berpikir beberapa orang yang menisbatkan diri mereka kepada ilmu As-Sunnah serta jawaban terhadap hal tersebut.

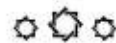
Barulah setelah itu, beliau menyebutkan beberapa pembahasan seputar rukun-rukun, hal-hal yang wajib di dalam pengerjaan shalat serta sunnah-sunnah shalat, yang mana pada jilid pertama ini diakhiri dengan pembahasan tentang: Penyatuan Beberapa Surah yang Mempunyai Kesamaan Makna dan Kandungannya dan Juga Surah Lainnya dalam Satu Raka'at.

Dengan demikian, jilid pertama dari tiga jilid kitab ini, telah tersajikan secara ilmiah dan diharapkan memberi manfaat yang besar bagi kaum muslimin secara umum, dan bagi penuntut ilmu secara khusus.

Semoga Allah ﷻ menjadikan amal ini sebagai simpanan amal kebaikan bagi penulis رحمه الله di akhirat kelak. Demikian pula bagi semua pihak yang telah berpartisipasi hingga kitab ini bisa hadir di pangkuan pembaca.

Hanya kepada Allah kitab memuji. Semoga Shalawat dan salam senantiasa dicurahkan kepada Nabi Muhammad ﷺ.

DAFTAR ISI

SHIFAT SHALAT NABI ﷺ
Sejak Takbir Hingga Salam
Seakan-Akan Anda Melihatnya

MUQADDIMAH PENERBIT AL-MA'ARIF

Segala puji bagi Allah semata. Shalawat dan salam atas Nabi yang tidak ada lagi nabi setelah beliau.

Amma ba'du, ...

Kami haturkan ke hadapan saudara-saudara kami, para pembaca yang budiman, sebuah buku rujukan yang tiada duanya, dan dasar pemikiran yang menjadi ukuran pemisah yang benar dan yang keliru. Buku ini akan mengantarkan seorang muslim berada di atas petunjuk pada setiap pelaksanaan salah satu rukun Islam yang agung. Hatinya akan merasa tentram dengan keyakinan yang kuat, bahwa dia benar-benar telah mencontoh perintah Asy-Syarif ﷺ:

صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُوْنِي أُصَلِّي

"Shalatlah kalian sebagaimana kalian melihatku shalat."

Buku ini, yang diberi judul *Shifat Shalat An-Nabi ﷺ min At-Takbiir ilaa At-Tasliim, Ka-annaka Taraahaa* adalah buah tangan syaikh kami, Al-Muhaddits, Al-Humam, Al-Allamah Al-Imam, Nashir As-Sunnah wal Islam, Abu Abdirrahman Muhammad Nashiruddin Al-Albani رحمه الله, semoga Allah memberikan tempat yang terbaik baginya.

Buku ini adalah buku *ashlu* (rujukan) dari buku yang telah dicetak dan diterbitkan—sebelumnya—yang diberi judul yang sama, dan telah mendapat sambutan—atas keutamaan dari Allah ﷻ, dan telah beberapa kali dicetak ulang selama sekian tahun lamanya ....

Buku inilah yang sering kali disebut oleh Syaikh kami, pada sejumlah besar buku-buku dan karya ilmiyah beliau dengan nama yang beragam. Dinamakan dengan nama Al-Kitab Al-Ashlu, juga dengan nama *Syarh wa Takhrij wa Ta'liq* .... Pada daftar pustaka serta manuskrip beliau, buku ini dijumpai dengan nama *Ashlu Shifat Ash-Shalat*. Dan dalam buku *Shifat Shalat* yang telah dicetak, seringkali beliau meyebutkannya, "... pada Al-*Ashlu*."

Dalam *Shahih Abu Daud*, beliau mengatakan, "Telah saya sebutkan dalam kitab kami yang khusus, *Shifat Shalat An-Nabi* ﷺ *min At-Takbiir ilaa At-Tasliim Ka-annaka Taraahaa*. Saat ini kami tengah mencetak *matan*-nya dan akan segera terbit, insya Allah. Semoga kami diberi kemudahan dalam penerbitannya bersamaan dengan syarah dan takhrij hadits-haditsnya. (3/313 dan 357)."

Beliau رحمه الله, dalam Al-*Irwa`* (2/9) mengatakan, "Dan telah kami sebutkan dalam kitab besar kami, *Takhrij Shifat Shalat An-Nabi* ﷺ."

Dan juga pada halaman 10, 16, 34, 62, dan 70 disebutkan hal yang sama. Pada halaman 80, beliau mengatakan, "Silahkan periksa pada ta'liq kami atas Shifat Shalat An-Nabi ﷺ." Dan, kami juga mendengar langsung beliau menyebutnya dengan nama *Shifat Ash-Shalat Al-Kabiir*.

Yang dimaksud oleh Asy-Syaikh dari semua pernyataan beliau di atas, tiada lain adalah buku yang tengah berada di hadapan para pembaca yang budiman. Kami beri judul buku ini sama dengan judul yang dinamakan oleh penulisnya sendiri[1], Asy-Syaikh رحمه الله.

Berdasarkan matan buku ini dengan takhrij hadits-hadits yang diringkas, Asy-Syaikh menyusun bukunya yang telah disebutkan di atas: *Shifat Shalat An-Nabi* ﷺ ... yang kemudian beliau ringkas lagi dalam bentuk risalah yang sederhana namun bermanfaat dengan nama *Talkhish Shifat Shalat An-Nabi* ﷺ.

---

[1] Lihat muqaddimah penulis (buku ini). Selanjutnya kami mengiringkannya dengan kalimat *Al-Ashlu* sebagai pembeda dengan yang telah dicetak dan juga untuk lebih diperhatikan dengan seksama.

Buku ini—walaupun ditulis sejak sekian tahun yang lalu dan hanya terdapat sedikit penambahan yang baru—tergolong salah satu buku rujukan utama Asy-Syaikh ﷺ pada sekian banyak takhrij-takhrij hadits beliau. Hal ini akan dirasakan bagi yang mempelajari buku-buku beliau dan mengetahui semua tulisan-tulisan beliau.

Walaupun demikian, kami menyadari bahwa beliau ﷺ tidak berkeinginan untuk mencetak buku ini dan menyebarluaskannya, dikarenakan masih perlu di-*muraja'ah* (koreksi) dan ditelaah lebih luas, setelah sekian tahun berlalu dan karena sekian banyak hal yang tidak diperkirakan sebelumnya telah mempengaruhi kandungan buku ini.[2]

Demikianlah, di dalam kitab yang menakjubkan ini telaah *haditsiyah* beliau sangat nampak dalam, juga betapa mendalam penguasaan fiqh beliau, yang Allah anugrahkan kepadanya semenjak beliau menancapkan kuku-kukunya pada disiplin ilmu ini dan juga Allah telah meninggikan beliau dengan ilmu tersebut dari segenap rekan sejawatnya.

Kalau kita perhatikan buku ini, kita akan melihat betapa 'alim ini yang menjadikan teladannya hanyalah penghulu segenap manusia yang awal maupun yang akhir. Benar-benar telah memperjuangkan sunnah beliau ﷺ dengan perjuangan yang sangat gigih. Bernaung di bawah payung ujaran-ujaran para ulama Salaf yang mulia dan terpelihara, yang meniti di atas sunnah kekasih yang terpilih. Beliau ﷺ meneliti setiap permasalahan, memberi jawaban yang tepat bagi setiap orang yang bertanya, membimbing setiap orang untuk berada di atas petunjuk yang jelas pada perkara agamanya dan shalatnya. Bagaimana tidak, beliau seringkali mengulang-ulang hadits Nabi ﷺ:

تَرَكْتُكُمْ عَلَى الْبَيْضَاءِ ؛ لَيْلُهَا كَنَهَارِهَا ...

---

2 Lihat Muqaddimah *Shahih At-Targhib wa At-Tarhib* (hal. 3-9). Pada pada muqaddimah kitab tersebut dikemukakan hAl-hal yang dijadikan udzur oleh Asy-Syaikh ﷺ, yang mana udzur itu berlaku juga bagi buku ini. Dan tidak perlu disebutkan dan dipaparkan secara meluas disini.

"Saya tinggalkan kalian dalam keadaan terang benderang, malamnya bagaikan siangnya ...."

Beliau menyinari orang tersebut di mana sebelumnya fanatisme buta telah mengotorinya! Terkecuali beliau—selama Allah masih menjaganya—.

Selanjutnya Syaikh kami رحمه الله memaparkan kepada segenap manusia, berdasarkan dalil-dalil ilmiyah dan amaliyah, bahwa kebenaran hanya satu dari semua pendapat yang diutarakan oleh ulama. Dan wajib bagi setiap muslim untuk beranjak bersama dasar yang *syar'i*—*ad-dalil*—di manapun berada. Hanya saja diselaraskan dengan penghargaan dan penghormatan bagi segenap ulama yang mulia. Beliau menyajikan sebuah pendahuluan yang indah dan pemaparan yang mengagumkan. Disinari dengan ujaran-ujaran para imam cerdik pandai yang menjadi panutan kaum muslimin, dalam menjelaskan wajibnya iltizam di atas jalan yang kokoh ini, titian satu-satunya dan manhaj yang lurus. Tidak sebagaimana perilaku para fanatik mazhab yang kaku, yang mana mereka selalu mendahulukan perkataan imam mereka daripada sabda pemimpin para imam rabbani:

وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا

"Sedangkan mereka menyangka mereka telah berbuat hal yang terpuji." (Al-Kahfi: 104)

وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ

"Dan mereka menyangka mereka telah mendapatkan petunjuk." (Az-Zukhruf: 37)

Asy-Syaikh رحمه الله menetapi *manhaj ilmiyah* yang kokoh ini di setiap buku-buku dan karya ilmiyah beliau, terlebih pada buku ini. Beliau mengajarkan kaum muslimin tata cara ibadah shalat Nabi mereka ﷺ—yang alangkah banyaknya kaum muslimin tidak mengetahuinya—serta mengaitkannya dengan kepribadian dan petunjuk beliau ﷺ.

Beliau menjelaskan kepada kaum muslimin—berdasarkan dalil-dalil shahih—segala sesuatunya yang tidak ada celah untuk diperdebatkan atau dipertentangkan lagi. Pada akhirnya tidak ada lagi udzur bagi siapa pun untuk meninggalkan sunnah yang beliau sebutkan dalam buku ini, yang terang seperti terangnya matahari di siang hari.

Di antara keutamaan Allah ﷻ yang diberikan kepada Asy-Syaikh, adalah taufiq dan hidayah-Nya, sehingga beliau dapat menyelesaikan buku yang bermanfaat ini. Yang mana kitab ini termasuk buku paling awal yang beliau tulis. Beliau menyelesaikan penulisan buku ini tahun 1366 H—sebagaimana terlampir pada akhir buku ini. Ketika itu, beliau berumur kurang lebih tiga puluh tiga tahun, yakni sebelum berumur setengah abad.

Secara umum, lembaran-lembaran manuskrip buku ini masih dalam keadaan baik, kecuali beberapa lembar awal, yang merupakan lembaran yang tipis. Lembaran-lembaran tersebut telah sangat lapuk bagian tepinya, terlebih bagian pendahuluan buku ini. Akan tetapi, karena keutaamaan yang diberikan oleh Allah jualah, kami mendapati saduran tulisan Asy-Syaikh رحمه الله pada muqaddimah buku ini dengan tulisan tangan yang jelas, dan menambahkan beberapa tambahan. Tulisan tangan inilah yang beliau jadikan sebagai muqaddimah buku beliau yang diberi judul *Shifat Shalat An-Nabi* ﷺ.[3]

Adapun lembaran-lembaran lainnya yang rusak bagian-bagian tepi kertasnya, telah kami periksa dan perbaiki. Dengan kemurahan Dia jualah, sebagian besar yang rusak hanya pada bagian catatan kaki yang tidak ada tulisannya. Adapun sedikit catatan kaki, yang juga lapuk, dapat kami telusuri dengan beragam cara. Dengan begitu, kami tidak kehilangan sedikit pun juga dari tulisan Asy-Syaikh رحمه الله. *Walillahil hamd*.

Adapun tulisan pada buku ini ditulis dengan mempergunakan tinta cair. Sebagian besar dapat terbaca jelas, kecuali sebagian

---

[3] Pembaca akan menjumpai beberapa perbaikan dan tambahan pada muqaddimah ini, yang menunjukkan adanya perbaikan yang dilakukan pada muqaddimah tersebut. Perbaikan ini, Asy-Syaikh رحمه الله sisipkan setiap kali buku itu dicetak, pada beberapa terbitan yang berbeda.

tulisan beliau yang berada pada lembaran-lembaran yang lapuk yang kami terangkan di atas, yang akhirnya terbaca walaupun kami dapati sedikit kesulitan.

Namun, kami juga menjumpai beberapa lembaran buku ini telah disadur ulang dari buku asal Asy-Syaikh رحمه الله, dan diberikan penomoran ganda (mulai halaman 12–16) dengan mempergunakan kertas yang kelihatan lebih baru daripada lembaran-lembaran kertas asal buku ini. Lembaran-lembaran saduran beliau ini bersesuaian dengan hal. 58-77. Terdapat beberapa koreksi yang beliau sisipkan, juga beberapa penyesuaian. Semuanya dengan tulisan tangan Asy-Syaikh رحمه الله. Jelas di sini bahwa beliau telah menugaskan seseorang untuk menyadurnya dari buku asal beliau, lantas kami menyesuaikan asal buku ini dengan saduran tersebut, halaman demi halaman. Tapi, sangat disayangkan, ternyata beberapa halaman sebelum sesudahnya dari saduran tersebut hilang, atau mungkin belum terselesaikan. *Wallahu a'lam.*

Kami juga mempelajari manuskrip ini dengan seksama, kemudian kami sertakan beberapa tambahan yang disertakan oleh Asy-Syaikh di tempatnya masing-masing. Kami juga memperhatikan dengan cermat rangkaian pembahasan beliau, baik pada matan atau catatan kaki buku ini. Akhirnya kami mendapati kalau ada beberapa lembar yang kurang, yakni no. 13 sesuai penomoran Asy-Syaikh, dan pada buku ini pada pembahasan hal. 108 dan 110. (Lihat kitab asli)

Tatkala memeriksa buku ini, kami berusaha mengikuti metode Asy-Syaikh dalam penulisan beliau belakangan, baik dari sisi metode ilmiyah, penyesuaian, dan penyelarasan penulisan yang akan menampilkan sasaran ilmiyah syar'iyah. Misalnya paragraf-paragraf disusun secara rapi dan lebih jelas, huruf tebal pada sejumlah pembahasan khusus, pemakaian tanda-tanda penomoran ... dan lain sebagainya yang dapat disimak oleh pembaca.

Kami berusaha untuk tidak melakukan kesalahan yang tak terhindarkan oleh seorang pun penulis buku, terlebih lagi ini merupakan hasil karya tulis beliau yang sudah sangat lama. Olehnya itu, penulis buku ini enggan untuk menerbitkannya. Kami berupaya membenarkannya tanpa memperbanyak catatan-catatan

perbaikan bagi kesalahan-kesalahan tersebut. Dan kami mengadakan penyesuaian dari metode imla' beliau yang terdahulu dengan metode beliau yang sekarang.

Tambahan yang ada pada garis kurung siku ([...]), pada *takhrij hadits* dan *ta'liq* (komentar catatan-kaki), adalah tambahan yang kami sisipkan pada buku asalnya. Dan telah kami berikan peringatan tentang hal itu, selama tambahan tersebut tidak mempunyai indikasi berasal dari sisipan Asy-Syaikh رحمه الله sendiri kepada selainnya yang terkadang beliau lakukan.

Adapun permasalahan yang mengharuskan kami memberikan komentar atau sisipan, kami sebutkan dengan memberi tanda bintang (*), agar terpisah dari komentar-komentar Asy-Syaikh yang kami susun dengan penomoran berurut: (1, 2, dst. ...) dengan berusaha tidak memperbanyak komentar-komentar yang disisipkan pada buku ini, selain yang kami anggap sangat penting. Perlu diketahui—di sini—bukanlah metode kami dalam memberi *khidmah* pada sebuah buku dan menyiapkannya untuk dicetak dengan memberi *tahqiq* atau *ta'liq* pada buku tersebut. Kecuali jika kami anggap penting dan harus melakukan hal itu, maka kami memberi sedikit tambahan. Hanya Allah semata yang bisa menentukan sedikit banyaknya suatu perkara ....

Buku ini, selain merupakan sebuah buku *ilmiyah haditsiyah*, juga merupakan buku fiqh seputar ritual ibadah agung, salah satu rukun Islam, yaitu shalat. Sesuai dengan shalat yang dilakukan oleh Nabi ﷺ. Olehnya, harus diketahui keputusan akhir Asy-Syaikh رحمه الله pada pembahasan ini. Mengingat setelah sekian tahun lamanya buku asal ini ditulis oleh Asy-Syaikh رحمه الله. Bersamaan dengan itu, kami mengetahui betapa Asy-Syaikh رحمه الله selalu memeriksa dan memberikan tambahan di setiap penerbitan kitab *Ash-Shifat* yang telah diterbitkan beberapa kali. Demikian itu mengharuskan adanya perbedaan yang penting dan harus disisipkan pada kitab Al-*Ashlu* ini. Dengan begitu, jelaslah, bahwa kami sebenarnya bukan men-*takhrij* sebuah kitab *turatsiy* (warisan ulama salaf), melainkan menelurkan sebuah *buku ilmiyah fiqhiyah*, yang akan memberikan manfaat bagi para pembaca dan peneliti. Juga memberikan faidah, di mana ia merasa tenang dan yakin bahwa buku ini adalah akhir penelitian ilmiah Asy-Syaikh رحمه الله.

Di antara kemurahan Allah yang dilimpahkan kepada kami. Dia memberi kemudahan untuk mengikuti metode kajian beliau yang sangat tertib dan terperinci, yang dapat menjaga keaslian buku—sebagaimana buku itu sendiri—di satu sisi, dan pada sisi lain lebih menyempurnakan pembahasan *ilmiyah fiqhiyah* pada buku ini.

Demikian pula, kami menyesuaikan matan ***Kitab Al-Ashlu*** ini dengan matan yang ada pada Shifat Ash-Shalat, terbitan Maktabah kami, Maktabah Al-Ma'arif. Karena, buku terbitan ini adalah akhir terbitan yang diawasi langsung oleh Asy-Syaikh ﷺ. Tambahan-tambahan yang ada pada terbitan tersebut, kami letakkan di antara tanda kurung kurawal ({...}), bersama catatan kakinya, jika ada. Juga menyesuaikan dengan ibarat Asy-Syaikh sepanjang penerbitan buku ini yang telah (dicetak) berulang kali. Mengingat bahwa ini termasuk penyesuaian yang dilakukan oleh penulis—sebagaimana biasanya—terhadap pemakaian bahasa dengan maksud yang berbeda-beda.

Contoh penyesuaian pada jenis pertama, tambahan:

((يَقُوْلُ :((لاَ تُصَلِّ إلاَّ إلَى سُتْرَةٍ، وَلاَ تَدَعْ أَحَدًا يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيْكَ, فَإِنْ أَبَى؛ فَلْتُقَاتِلْهُ ؛ فَإِنَّ مَعَهُ الْقَرِيْنَ))

Beliau bersabda, *"Janganlah engkau shalat kecuali menghadap sutrah (pembatas), dan jangan biarkan seorangpun berlalu di hadapamu. Jika dia memaksa, maka tolaklah, karena sesungguhnya syaithan bersama dengannya."*

Contoh penyesuaian jenis kedua, perkataan beliau (hal. 114):

((وَكَانَ يَقِفُ قَرِيْبًا مِنَ السُّتْرَةِ؛ فَكَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِدَارِ ثَلاَثَةُ أَذْرُعٍ))

"Dan beliau ﷺ berdiri mendekati sutrahnya, di mana antara beliau dan dinding berjarak tiga hasta."

Sedangkan yang tercantum pada kitab *Al-Ashlu*:

(وَكَانَ يَقِفُ قَرِيْبًا مِنَ الجِدَارِ الَّذِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ القِبْلَةِ، فَيَجْعَلُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الجِدَارِ قَدْرَ ثَلاَثَةِ أَذْرُعٍ)

"Dan beliau ﷺ berdiri mendekati dinding yang berada di arah kiblat. Di mana antara beliau dan dinding tersebut berjarak sekitar tiga hasta."

Kami juga melakukan hal tersebut, pada ta'liq dan takhrij beliau pada kitab *Ash-Shifat*, untuk mengetahui sejumlah rujukan dan beberapa faidah yang baru. Kami berpatokan, bahwa bukan hal yang tersembunyi bagi setiap peneliti yang serius, bahwa Asy-Syaikh رحمه الله telah menyisipkan pada buku Ash-Shifat seiring penerbitannya yang berulang kali beberapa tambahan kitab-kitab rujukan yang baru. Baik dari kitab-kitab hadits yang telah dicetak atau manuskrip-manuskrip yang beragam. Sedangkan pada buku itu, hadits-hadits yang ada beliau sebutkan takhrijnya secara ringkas dan umum, padahal pada buku Al-*Ashlu*, beliau paparkan secara meluas dan terperinci. Yang mengharuskan kami merujuk pada kitab-kitab rujukan tersebut. Meneliti sanad-sanad periwayatan beserta matannya dalam rangka menempatkan kitab-kitab rujukan tersebut pada tempatnya yang sesuai.

Kami tidak ingin berpanjang lebar menjelaskannya di sini, karena permasalahan ini sangat pelik, di mana kami hampir menyimpang dari kode etik amal kami pada buku ini. Apa yang dapat kami usahakan pencariannya, maka kami teliti, selanjutnya kami letakkan pada tempat yang sesuai di antara tanda kurung kurawal ({...}). Sedangkan yang tidak dapat kami temui, kami cukupkan dengan memberi isyarat pada catatan kaki. Kami telah berupaya melakukannya seringkas dan secermat mungkin. Jika ada yang menjumpai berlainan dengan hal itu, semoga bisa memberi kami udzur.

Pada kesempatan ini kami sampaikan: Sering kali kami perhatikan penomoran pada setiap terbitan terbaru yang Asy-Syaikh isyaratkan kepada manuskrip buku *Al-Ashlu* ini, kemudian kami ikutkan hal tersebut pada manuskrip tersebut dengan

menjadikannya di antara tanda kurung, untuk memelihara nilai penelitian beliau dan juga memudahkan pembaca.

Juga kami iringkan sejumlah faidah tambahan pada tempatnya masing-masing yang kami anggap sesuai. Demikian juga sanggahan ilmiyah yang ada pada muqaddimah buku *Ash-Shifat* (edisi Indonesia dengan judul *Sifat Shalat Nabi*–ed.), kami letakkan juga pada tempat yang sesuai. Sebagaimana pula kami membenarkan beberapa nomor penisbatan yang ternyata keliru, atau penomoran—hadits dan penukilan—pada terbitan lama, kami sesuaikan dengan penomoran pada terbitan terbaru pada sebagian besar buku-buku Asy-Syaikh tanpa mengadakan penelitian secara menyeluruh.

Demikianlah, kami juga telah diberi kemudahan untuk menelaah manuskrip khusus *Ash-Shifat* tulisan Asy-Syaikh yang ada pada maktabah Al-Ma'arif. Kami jumpai terdapat beberapa penyesuaian dan sisipan pada manuskrip tersebut, kemudian kami sisipkan semuanya, dan pada sebagiannya kami jadikan pada bagian peringatan penting, sedangkan lainnya kami hanya memberi tanda {...}. Jadi semua penyesuaian, sisipan dan tambahan yang ada di antara tanda {...} bukan berasal dari *Ash-Ahifat* yang telah diterbitkan melainkan dari manuskrip khusus Asy-Syaikh.

Buku ini, terdiri dari tiga permasalahan, yang tidak disebutkan secara rinci oleh Asy-Syaikh ﷺ. Kami menyisipkannya—secara utuh tanpa pengurangan—dari kitab *Ash-Shifat* yang telah dicetak. Dan kami beri isyarat pada setiap permasalahan tersebut, yakni pada pembahasan: *[Shalat di atas Mimbar, hal. 113]*, *[Niat di awal shalat, hal. 174]*, dan *[Bolehnya Shalat Hanya dengan Membaca Al-Fatihah, hal. 411]*.

Sebaliknya, kami menjumpai pembahasan yang tidak disebut pada kitab Ash-Shifat yang telah diterbitkan, yakni pembahasan *[Pakaian Ketika Shalat, hal. 145]*. Olehnya, kami memberi isyarat pula tentang hal itu.

Perlu kami ingatkan, bahwa Asy-Syaikh ﷺ sering menisbatkan pada buku beliau ini beberapa tempat yang telah disebutkan atau akan disebutkan, di mana sebagian tempat

pembahasannya bukanlah suatu yang penting untuk diberi keterangan judul. Misalnya masalah *[Bangkit dari Ruku', hal. 708]* dan pembahasan lainnya. Diharapkan agar pembaca bisa mengingatnya sehingga tidak mempersulit pencariannya, karena mungkin dia tidak akan menjumpai judul dengan pernyataan seperti itu, namun dia akan mengetahuinya dari judul utama pembahasan.

Untuk memudahkan hal ini bagi pembaca, kami memperjelas halaman permasalahan yang diisyaratkan oleh Asy-Syaikh dengan tanda [...]—apabila kami anggap hal itu penting—agar maksudnya tercapai dengan mudah tanpa merasa sulit.

Akhirnya, kami mengingatkan para pembaca, karena buku ini pada dasarnya terbagi atas dua bagian, bagian matan—yang ringkas—dan catatan kaki—secara meluas. Kami menyatukan matan buku ini pada bagian akhir secara tersendiri. Kami lampirkan sebelum Penutup buku ini. Sebagai kemudahan bagi pembaca dalam mempraktikkan sifat shalat Nabi ﷺ—sejak takbir hingga salam. Sebenarnya kami berkeinginan pula menyisipkan, pada buku ini, beberapa faidah dan tambahan yag ada pada buku kecil beliau: *Talkhish Shifat Shalat An-Nabi* ﷺ. Terlebih beliau mempertegas beberapa hukum pada sebagian besar inti permasalahan shalat, seperti rukun, yang wajib atau yang sunnah pada shalat .... hanya saja kami baru memperhatikan hal ini pada saat penyelesaian akhir amal kami, di mana tidak memungkinkan lagi kami menyisipkannya pada tempat-tempatnya yang sesuai.

Dan cukuplah kami—di sini—mengingatkan pembaca untuk merujuk pada buku ringkas tersebut, melihat manfaat yang ada padanya, untuk menyempurnakan kitab Al-*Ashlu* ini, dan karena buku itu juga adalah bagian (*al-far'u*) darinya.

Selanjutnya, kami akhiri amal kami ini dengan mencantumkan indeks ilmiyah, serupa yang dilakukan oleh Asy-Syaikh رحمه الله semasa hidup beliau.

Demikianlah apa yang dapat kami lakukan atas buku ini, semuanya atas berkah taufiq dari Allah ﷻ—dengan keutamaan dan kemuliaan-Nya. Kami berharap semoga Allah memberi balasan kebaikan bagi semua pihak yang telah membantu kami

dalam penyelesaian buku ini. baik dalam awal persiapannya, penertibannya, penyesuaian, dan ketika menelitinya ....

Kami juga berharap semoga Allah ﷻ senantiasa melimpahkan rahmat-Nya bagi syaikh kami, penulis buku ini. Memberinya kenikmatan dan ampunan, menjadikan buku ini bermanfaat bagi beliau di akhirat, dan menjadikan buku ini sebagai salah satu amal beliau yang pahalanya tidak pernah habis, dengan ijin Allah. Sesungguhnya Dia-lah yang berhak atas semua itu, dan Dialah tempat meminta bantuan. Dia-lah Rabb kami, dan hanya kepada-Nya kami berserah diri.

27 Ramadhan 1424 H
Penerbit Al-Ma'arif

MUQADDIMAH PENULIS SHIFAT SHALAT NABI ﷺ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنَسْتَعِيْنُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَتُوْبُ إِلَيْهِ وَنَعُوْذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُوْرِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا. مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلاَ مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضْلِلْ فَلاَ هَادِيَ لَهُ.

أَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيْكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ

يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِۦ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ

يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُوا۟ رَبَّكُمُ ٱلَّذِى خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَٰحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَآءً ۚ وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ ٱلَّذِى تَسَآءَلُونَ بِهِۦ وَٱلْأَرْحَامَ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا

يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَقُولُوا۟ قَوْلًا سَدِيدًا . يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَٰلَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا

Segala puji hanyalah bagi Allah semata, Dzat yang telah mewajibkan ibadah shalat kepada setiap hamba-Nya. Me-merintahkan mereka melakukannya dan mengerjakannya sebaik-baiknya. Menjanjikan keselamatan dan keberuntungan bagi yang khusyu' melaksanakannya, dan menjadikan ibadah shalat sebagai pembeda yang jelas antara keimanan dan kekufuran serta pencegah perbuatan keji dan munkar.

Shalawat dan salam semoga Allah limpahkan atas Nabi kita Muhammad M, Nabi yang Allah perintahkan dalam firman-Nya:

"Kami telah menurunkan kepadamu adz-Dzikr, agar engkau jelaskan kepada manusia dengan rinci apa yang Kami turunkan kepada mereka." (An-Nahl: 44)

Nabi M telah menjalankan tugas ini dengan sebaik-baiknya, bahkan ibadah shalat merupakan rukun terpenting yang beliau jelaskan kepada manusia, baik melalui sabda maupun perbuatan beliau. Sampai-sampai beliau pernah shalat di atas minbar, berdiri dan ruku', setelah itu beliau bersabda kepada para sahabatnya:

S , st \t* y* -- • . s } ss s &»

"Saya me/akukan hal ini txada lain agar kalian mengikuti aku dan agar kalian semua mengetahui shalatku. " 4

Dan beliau mewajibkan kita mengikutinya, sebagaimana sabdanya:

* t i ' i

"Shalatlah kalian sebagaimana kalian melihat aku shalat. " 5

Beliau memberikan kabar gembira kepada orang yang melaksanakan shalat seperti yang beliau lakukan, bahwa yang

4 HR. Bukhari dan Muslim. Akan disebutkan secara luas dalam pembahasan hukum Berdiri Ketika Shalat.

5 HR. Bukhari dan Ahmad. Hadits ini telah saya sebutkan takhrijnya dalam kitab Irwa' Al-Ghahl, hadits (213)

bersangkutan dijanjikan oleh Allah akan masuk surga, sebagaimana sabda beliau:

& s s S s , , fi s o fiS

^ o £S s s ss o V s s OS

* * ^ º „ ^ x -^

"Lima sha/at yang diwajibkan Allah M- Barangsiopa berwudhu secara sempuma, dan mendirikan kelima shalat itu pada waktunya, menyempurnakan ruku' dan sujud serta khusyu, niscaya dijanjikan oleh Allah ampunan. Dan barangsiapa yang tidak melakukan hal ini, tidak akan memperoleh janji ampunan Allah. Jika Alah menghendaki, dia akan diampuni, dan jika Allah menghendaki, dia akan diadzab. " 6

Semoga keselamatan dilimpahkan pula bagi keluarga dan para sahabat beliau yang bertakwa lagi shalih, yang telah meriwayatkan kepada kita tata cara ibadah beliau H, shalat beliau, sabda dan perbuatan beliau. Para sahabat menjadikan tata cara ibadah beliau—sebagai satu-satunya—sandaran dan panutan. Demikian juga, semoga keselamatan dilimpahkan bagi orang-orang yang mengikuti dan meniti jalan mereka hingga Hari Kiamat.

Wa ba'du. Ketika saya selesai membaca kitab At-Targhib wat-Tarhib Bab Shalat, karya Al-Hafizh Al-Mundziri iilg dan mengajarkannya kepada beberapa kawan-kawan salafiyyiin— sekitar empat tahun berselang—jelaslah bagi kami, betapa pentingnya kedudukan dan martabat ibadah shalat dalam Islam. Dan apa yang akan diperoleh oleh mereka yang mendirikannya dan melaksanakannya dengan sebaik-baiknya berupa pahala yang melimpah, keutamaan, dan kemuliaan. Balasan tersebut berbeda-beda—sedikit banyaknya—sesuai kadar dekat atau jauhnya dari

6 Saya berkata: Hadits ini derajatnya shahih, dishahihkan oleh beberapa Imam. Telah saya sebutkan takhrijnya dalam Shahih Abu Daud (452 dan 1276).

pelaksanaan ibadah shalat Nabi gg sebagaimana yang beliau isyaratkan dalam sabdanya:

,'.» . ," .|i .- J>oJ> -Jo* -->=.» - Jo* .-*=;.

Lg_a^2j cL^Jjj cL^*jj tL^»> tL^^L^ cLgjt^ tL^J^oj

"Sesunggufinya hamba yang melakukan shalat yang diwajib-kan kepadanya, ada yang hanya mendapat ganjaran seper-sepuluhnya, ada yang hanya mendapat ganjaran seper-sembilannya, ada yang mendapat ganjaran seperdelaparmya, ada yang mendapat ganjaran sepertujuhnya, ada yang mendapat ganjaran seperenamnya, ada yang mendapatkan ganjaran seperlimanya, ada yang mendapat ganjaran seper-empatnya, ada yang mendapat ganjaran sepertiganya, ada yang mendapat ganjaran seperduanya. " 7

Olehnya, saya memperingatkan kepada segenap saudara-saudaraku, bahwa kita tidak mungkin menunaikan ibadah shalat ini secara benar—atau mendekatinya—melainkan jika kita mengetahui tata cara ibadah shalat Nabi '%% secara rinci, kewajiban-kewajibannya, adab-adabnya, doa-doa dan zikirnya, kemudian mengaktualisasikannya dalam bentuk amal. Setelah itu, barulah kita berharap bahwa shalat kita dapat mencegah dari perbuatan keji dan munkar. Juga berharap agar ditulis bagi kita pahala dan ganjaran shalat.

Tatkala pengetahuan tentang seluk beluk ibadah shalat secara terperinci menjadi suatu yang sulit bagi kebanyakan orang— bahkan bagi kebanyakan ulama—dikarenakan mereka hanya berpegang pada mazhab tertentu. Adapun mereka yang menekuni Sunnah Nabi |§ yang suci—baik dalam metodologi pengumpulan hadits atau pengilmuannya—telah mengetahui bahwa ada beberapa sunnah yang terdapat pada satu mazhab namun tidak didapati pada mazhab lainnya. Demikian pula semua mazhab itu, telah memuat sejumlah sunnah yang tidak benar penisbatannya

7 Shahih. HR. Ibnul-Mubarak di kitab Az-Zuhd (10/21/1 - 2), Abu Daud serta An-Nasa'i, dengan sanad yang jayyid. Telah saya sebutkan takhrij hadits ini dalam kitab Shahih Abu Daud (761).

kepada Nabi M, baik sabda atau perbuatan beliau. Demikian itu banyak dijumpai dalam kitab-kitab Fiqih Mazhab yang ditulis oleh ulama mutaakhkhir 3 . Bahkan, banyak kami saksikan di antara

Abul-Hasanaat Al-Luknawi dalam Kitab beliau, An-Na/f Al-Kabiir hman YuthaW Al-Jami' Ash-Shaghir —setelah beliau menyebutkan tingkatan kitab-kitab fiqh mazhab Hanafiyah, baik yang menjadi rujukan utama atau tidak—(hal. 122 - 123) berkata, "Susunan kitab-kitab fiqh yang kami sebutkan di atas ditinjau berdasarkan penguaraian masalah-masalah fiqh. Adapun jika ditinjau dari segi hadits-hadits Nabawiyah, tidaklah seperti itu. Betapa banyak kitab yang menjadi rujukan utama— yang dijadikan rujukan penting oleh ulama-ulama fiqh besar—dipenuhi dengan hadits-hadits palsu, terlebih lagi kitab-kitab fatwa. Dan telah jelas bagi kami, setelah melakukan kajian yang mendalam, sekalipun penulis kitab-kitab fiqh ini memiliki kualitas yang baik namun dalam penukilan hadits tergolong mutasahilin (memudah-mudahkan).

Saya berkata (Al-Albani): Di antara hadits-hadits palsu bahkan batil— yang terdapat dalam sebagian kitab-kitab fiqh utama mereka— hadits:

"Barangsiapa yang meng-qadha' shalat-shalat fardhu di akhir jumat pada bulan ramadhan, rnaka perbuatan itu akan mengganti semua shalat yang telah dia tinggalkan selama hidupnya sekalipun selama tujuhpuluh tahun."

Berkata Al-Luknawi Aife dalam kitab Al-Atsaaru Al-Marfu'ah fii Al-Akhbaaru Al-Maudhu'ah —setelah beliau menyebutkan hadits di atas— (hal. 315), "AH Al-Qari dalam kitab Al-Maudhu'aat Ash-Shugra dan Al-Maudhu'aat Al-Kubra berkata, "Hadits ini derajatnya sangat batil, karena bertentangan dengan ijma kaum muslimin. Bahwa suatu ibadah, ibadah apapun itu tidak akan bisa menggantikan ibadah yang telah ditinggalkan sekian tahun lamanya. Adapun penukilan penulis kitab An-Nihayah dan beberapa penulis syarah Al-Hidayah tidak punya arti sedikit pun, karena mereka bukan tergolong ahli hadits, bahkan tidak satupun dari mereka menyebutkan sanad kepada salah satu Ulama periwayat hadits."

Asy-Syaukani dalam kitab Al-Fawaid Al-Majmu'ah fii Al-Ahadits Al-Maudhu'ah, setelah menyebutkan pernyataan serupa, berkomentar, "Hadits ini tanpa diragukan lagi adalah hadits palsu. Saya tidak menjumpainya di kitab-kitab yang dikumpulkan oleh penulis berkenaan dengan hadits-hadits palsu. Hanya saja hadits ini populer dikalangan ahli fiqh di kota Shan'a di masa kami, hingga banyak di antara mereka yang mengamalkan hadits ini. Dan saya tidak tahu siapa yang membuat

mereka dengan sangat berani menegaskan bahwa hadits tersebut berasal dari Nabi M 9 - Oleh karena itu, para ulama hadits—semoga

hadits palsu ini! Semoga Allah menjelekkan para pendusta/pemalsu hadits." (Baca hal. 54)

Selanjutnya Al-Luknawi berkata:

"Dan saya telah menyusun sebuah tulisan untuk memperjelas pemalsu hadits ini—yang sering kali dijumpai dalam kitab-kitab wirid dan do'a dengan beragam lafazh—baik secara ringkas maupun panjang lebar. Diperkuat dengan dalil-dalil aqli (logika) maupun naqli (nash Al-Qur'an dan As-Sunnah), yang saya bed judul: Rad'u Al-Ikhwan 'an Muhdatsaat Aakhir Jum'ah Ramadhan. Saya sisipkan dalam tulisan ini beberapa faidah yang menggalakkan pemikiran dan mengasikkan untuk disimak. silahkan anda menelaah tulisan tersebut, dikarenakan tulisan tersebut terbilang sangat bagus dalam penguaraian masalahnya dan memiliki nilai ilmiah yang tinggi."

Saya berkata: Hadits-hadits batil seperti ini juga terdapat di dalam kitab-kitab tiqh. Demikian itu menjadi salah satu penyebab hilangnya kepercayaan terhadap hadits-hadits yang tidak dirujuk kepada kitab-kitab induk hadits. Pernyataan Ali Al-Qari mengisyaratkan pengertian semacam ini. Maka menjadi kewajiban bagi seorang muslim adalah mengambil hadits dari Ulama yang punya kompetensi dalam ilmu hadits, sebagaimana pepatah orang-orang dahulu, "Penduduk Makkah lebih tahu seluk beluk kampung mereka dan penghuni rumah lebih mengerti isi rumahnya."

Imam An-Nawawi dalam kitab Al-Majmu' Syarah Al-Muhadzdzab (1/60), berkata secara ringkas sebagai berikut, "Para peneliti—baik dari kalangan ulama hadits dan lainnya—menyatakan bila suatu hadits dha'if maka tidak diperbolehkan mengatakan, "Rasulullah "M bersabda, berbuat, memerintah, melarang dan sebagainya, dengan shighat Al-jazm (mempergunakan lafazh yang tegas/pasti). Akan tetapi dengan menggunakan lafazh-lafazh: Diriwayatkan, dinukil atau disebutkan dari Rasulullah ^ serta lafazh-lafazh lainnya dalam bentuk shigat at-tamridh (yang mengisyaratkan keragu-raguan). Para peneliti tersebut menyatakan: bahwa shighat al-jazmi hanya dibenarkan untuk hadits

yang shahih dan hasan, sedangkan shighat at-tamridh untuk selain hadits shahih dan hasan. Demikian itu dikarenakan bahwa lafazh yang berbentuk penegasan menunjukkan sahnya penyandaran hadits tersebut kepada beliau. Maka tidak semestinya dipergunakan untuk hadits yang

Allah membalas mereka dengan kebaikan di dunia dan akhirat— menyusun kitab-kitab takhrij yang menjelaskan hukum setiap hadits, yang termaktub dalam kitab-kitab fiqih, baik derajatnya itu shahih, dha'if, atau palsu. Misalnya kitab Al-'Inayah bi Ma'rifah Ahaodits Al-Hidayah dan Ath-Thuruq wal Wasaall fix Takhrij Ahaadits Khulashah Ad-Dalaa^il, keduanya karya Asy-Ayaikh Abdul Qadir bin Muhammad Al-Qurasyi Al-Hanafi; Nasbur Rayah li Ahaadits Al-Hidayah karya Al-Hafizh Az-Zaila'i; Mukhtashar Ad-Dirayah karya Al-Hafizh Ibnu Hajar Al-Asqalani; At-Talkhish Al-Habiir fii Takhrij Ahaadits Ar-Rafi'i Al-Kabiir, yang juga karya beliau; dan masih banyak lagi yang sangat panjang jikalau disebutkan satu per satu.

Saya berkata: Tatkala pengetahuan tentang seluk beluk ibadah shalat secara terperinci menjadi suatu yang sulit bagi kebanyakan kaum muslimin, maka saya menyusun kitab ini bagi mereka agar mereka mempelajari tata cara shalat Nabi M dan berjalan di atas petunjuk beliau dalam tata cara ibadah shalat. Seraya berharap kepada Allah M akan janji-Nya yang disampaikan melalui lisan Nabi-Nya M-

lias s s / s

V (.A xJ y> jy~\ Jj> j*>}\ js A] jl5 L£±b Jl Uo js

tidak sah penisbatannya. Jika tidak, seseorang akan termasuk dalam pengertian orang yang melakukan kedustaan atas nama Rasulullah ?fi..

Adab seperti ini sudah diacuhkan oleh penulis—yakni Asy-Syirazi penulis kitab Al-Muhadzdzab —dan sebagian besar ahli fiqh di kalangan mazhab kami dan mazhab lainnya. Bahkan sebagian besar ulama disiplin ilmu lainnya juga melakukan hal yang sama, kecuali sekelompok ulama ahli hadits. Semua ini merupakan kelalaian yang tercela, di mana tidak jarang mereka mengatakan, "Diriwayatkan dari Rasulullah 5S." mengiringi hadits yang jelas-jelas shahih dan mengatakan, "Fulan telah meriwayatkan ...." mengiringi hadits yang jelas-jelas dha'if. Cara sepen:

ini telah menyalahi aturan yang benar."

"Barangsiapa mengajak kepada petunjuk, maka baginya pahala sebanyak pahala orang yang mengikutinya, dengan tidak mengurangi sedikit pun pahala orang-orang yang mengikutinya ... "

Diriwayatkan oleh Muslim dan selainnya. Hadits ini juga saya sebutkan takhrij-nya dalam Al-Ahadits Ash-Shahihah no. 863.

Alasan Penulisan Kitab Shifat Shalat Nabi m

Dikarenakan hingga saat ini, saya belum menemukan sebuah kitab yang secara lengkap menerangkan pembahasan tata cara shalat Nabi %. Saya menganggap sebagai suatu kewajiban untuk menyajikan kepada saudara-saudaraku sesama muslim—terutama bagi mereka yang memiliki kemauan keras untuk mengikuti tuntunan Nabi 'M dalam setiap amal ibadah mereka—sebuah kitab yang mencakup seluruh tata cara shalat Nabi tS, dimulai dari takbiratul ihram hingga salam. Demikian itu, untuk memberi kemudahan bagi siapa saja yang menelaah kitab ini—dari kalangan orang-orang yang benar-benar mencintai Nabi M dengan hati yang jujur—untuk mempraktikkan perintah beliau % yang termaktub pada hadits yang telah dikemukakan terdahulu:

'Shalatlah kalian sebagaimana kalian melihatku shalat."

J^]

Olehnya, saya menyingsingkan lengan dan menelaah setiap hadits yang berkenaan dengan tema pembahasan yang saya maksud dari beragam kitab-kitab hadits. Kitab yang berada di hadapan saudara inilah yang merupakan hasil jerih payah tersebut. Dan saya telah mensyaratkan dalam kitab ini untuk tidak mencantumkan hadits-hadits nabawiyah, kecuali yang sanadnya tsabit (kuat), sesuai dengan kaidah-kaidah dan ushul (dasar-dasar) ilmu hadits. Dan saya menyisipkan penjelasan hadits-hadits yang diriwayatkan oleh perawi yang majhul, atau perawi yang dha'if, baik itu hadits yang berkenaan dengan tata cara pelaksanaan shalat, dzikir-dzikir shalat, keutamaan shalat, dan lainnya,

dikarenakan saya berkeyakinan bahwa hadits yang tsabit (kuat) 10 telah lebih dari cukup untuk menerima hadits yang dha'if. Demikian itu karena hadits dha'if sama sekali tidak memberikan manfaat selain persangkaan belaka, yaitu persangkaan yang tertolak, sebagaimana firman Allah %■

"Persangkaan itu sedikit pun tidak bermanfaat bagi kebenaran." (An Najm: 28)

Dan Nabi % bersabda:

"Hati-hatilah kalian dengan setiap persangkaan karena persangkaan itu adalah perkataan yang paling dusta. " u

Dan peribadatan kepada Allah tidak dibenarkan dengan cara mengamalkan hadits-hadits yang dha'if, bahkan Rasulullah y-telah melarang kita beramal dengan hadits dha'if, beliau bersabda:

j^illp U ^1 ^s- Jl^jUI IjJL?

"Berhati-hatilah meriwayatkan hadits dariku kecuali yang telah kalian ketahui." 12

10

11

12

Hadits yang tsabit (kuat) mencakup hadits shahih dan hadits hasan. menurut pendapat ulama hadits, baik itu shahih lidzatihi, shahili lighairihi, hasan lidzatihi maupun hasan lighairihi.

HR. Bukhari dan Muslim. Hadits ini telah saya sebutkan takhrijnya dalam kitab saya Ghayatul Maram takhrij Al-Halal wal-Haram, no. 412.

Shahih. HR. Tirmidzi, Ahmad, Ibnu Abi Syaibah. Dan Asy-Syaikh Muhammad Said Al-Halabi dalam Musa/sa/aat-nya (1/2) menisbatkan hadits ini kepada Al-Bukhari, namun ini sebuah kekeliruan.

Setelah beberapa lama, nyatalah bagi saya bahwa hadits ini dha'if.

Awalnya saya mengikuti pen-shahihan Al-Manawi berpegang dengan sanad yang diriwayatkan oleh Ibnu Abi Syaibah. Selanjutnya saya dimudahkan untuk menelitinya langsung, temyata hadits ini sangat jelas kelemahannya. Sanad tersebut sebagaimana yang diriwayatkan oleh At-

c)IlaqaddimaIv cPaaittiS' JL\

Jikalau beliau melarang meriwayatkan hadits dha'if, maka mengamalkannya tentu lebih terlarang lagi.

Demikianlah, selanjutnya kitab ini saya beri judul Shifat Shalat Nabi M min At-Takbiir ila At-Tasliim ka Annaka Toraa-ha.

Kemudian kitab ini saya jadikan dua bagian, bagian atas dan bagian bawah.

Bagian pertama, yakni bagian atas, berupa pokok sajian materi. Pada bagian ini saya menyajikan matan-matan (isi) hadits, atau cuplikan sebuah hadits yang saya tempatkan pada tempat yang sesuai dirangkai dengan cuplikan-cuplikan hadits lainnya. Dengan demikian akan terbentuk keserasian materi dalam kitab ini, dari awal pembahasan hingga akhir. Dan saya berusaha

Tirmidzi dan lainnya. Silahkan periksa kitab saya Silsilah Al-Ahadits Adh-Dha'ifah (1783).

Dan sabda Nabi ^S lainnya telah cukup sebagai pengganti hadits di atas, yakni:

"Barangsiapa yang meriwayatkan dariku sebuah hadits, sedangkan dia tahu bahwa hadits itu ternyata sebuah kedustaan, maka dia termasuk dalam golongan pendusta."

HR. Muslim dan lainnya. Silahkan lihat muqaddimah saya: Silsilah Al-Ahadits Adh-Dha'ifah (Jilid Pertama).

Juga dengan sabda Nabi 'Jfe

j) \ — u>- y\ ^j—L' Hi "Js- J IS °y Js- c^AkJ'i Vj£"j °pf£\

jLJl -y oAj(JU> Ij-jlJj bl *J b> Is- Jli • y±3 LJJ-v=>

"Hendaknya kalian berhati-hati memperbanyak periwayatan dariku! Barangsiapa mengatakan sesuatu atas namaku, maka janganlah dia mengatakan kecuali yang benar. Barangsiapa mengatakan sesuatu sementara aku tidak pernah mengatakannya, hendaknya dia menyiapkan tempat duduknya di neraka."

HR. Ibnu Abu Syaibah (8/760), Ahmad dan lainnya. Hadits ini telah saya lampirkan takhrijnya dalam Ash-Shahihah (1753).

menjaga kontekstual lafazh hadits, dan lafazh yang termaktub dalam kitab-kitab hadits. Terkadang sebuah hadits diriwayatkan dengan beberapa lafazh, maka saya hanya memilih sebuah lafazh yang sesuai dengan penyusunan kitab atau faidah lainnya. Terkadang pula saya sertakan lafazh-lafazh lainnya dengan memberikan penjelasan, misalnya saya katakan, "Pada lafazh lainnya: demikian dan demikian ...," atau saya katakan, "Pada riwayat lainnya: demikian dan demikian ...."

Saya tidak lagi menyebutkan sahabat yang meriwayatkan hadits tersebut, kecuali sesekali saja, juga tidak mencantumkan para Imam yang meriwayatkan hadits tersebut. Semua ini agar mudah untuk ditelaah dan dipelajari.

Bagian kedua, (bagian bawah/catatan kaki), berupa penjelasan dari matan (pokok sajian pembahasan). Saya menyebutkan pada bagian catatan kaki ini takhrij hadits-hadits yang terlampirkan pada pokok sajian pembahasan. Dengan mengemukakan secara luas lafazh-lafazh hadits yang dimaksud serta sanad-sanad periwayatannya. Juga saya beri komentar terhadap sanad-sanad tersebut beserta sanad-sanad penguat lainnya. Disertai pen-fa'di'/-an dan jarh-nya, pen-shahih-an dan pen-dha'i/-annya, sesuai dengan ketentuan dan kaidah-kaidah ilmu hadits. Lafazh-lafazh serta beberapa tambahan yang tidak dijumpai pada beberapa sanad periwayatan namun dijumpai pada sanad periwayatan lainnya, seringkali saya tambahkan ke konteks hadits di bagian atas—pokok pembahasan—selama hal itu memungkinkan dan masih bersesuaian dengan konteks dasar pembahasan. Untuk itu saya isyaratkan dengan memberikan tanda kurung siku ([...]), tanpa saya jelaskan lagi perawi yang meriwayatkan lafazh-lafazh atau tambahan

tersebut, yang bersendiri dari perawi yang telah meriwayatkan hadits asalnya. Ini saya lakukan, jika asal-usu! haditsnya berasal dari seorang sahabat. Terkadang pula saya meletakkannya terpisah, sebagai sub pembahasan tersendiri, seperti yang nanti Anda lihat pada pembahasan doa-doa istiftah dan pembahasan lainnya. Metode ini sangat berharga dan jarang ditemukan dalam kitab manapun juga. Alhamdulillah, dengan limpahan nikmat-Nya, segala kebaikan menjadi sempurna.

Selanjutnya, saya sebutkan beberapa mazhab para ulama seputar hadits yang telah kami kemukakan takhrij-nya, dan alasan masing-masing, beserta pengkajian materi, memberikan penjelasan pada setiap alasan, baik yang diterima atau yang tertolak. Dan selanjutnya akan terurai dari pengkajian tersebut kebenaran yang telah kami cantumkan pada bagian pokok bahasan materi. Terkadang saya menyebutkan sejumlah topik permasalahan yang sebenarnya tidak dijumpai dalam sebuah hadits, melainkan hanya pendapat para ahli ijtihad (mujtahid) dan tidak termasuk dalam sajian materi kitab kami ini.

Semoga Allah menjadikan buku ini sebagai amal yang ikhlas hanya karena-Nya dan memberikan manfaat yang besar bagi saudara-saudaraku seiman. Sesungguhnya Allah adalah Dzat yang Maha Mendengar lagi Maha Mengabulkan.

Metode Kajian Buku ini

Tatkala materi buku ini berkenaan dengan penjelasan petunjuk Nabi ■!? ■ dalam tata cara ibadah shalat. merupakan hal yang wajar jikalau saya sama sekali tidak terikat dengan salah satu mazhab tertentu, juga disebabkan alasan yang telah saya sebutkan di depan. Saya hanya melampirkan hadits-hadits yang shohih dari Nabi #, layaknya mazhab ulama ahli hadits, 13 baik yang hidup di

13 Abul Hasanat Al-Luknawi dalam kitab Imam Al-Kalani fiima Yaia'allaqu bil-Qira'ah Khalfa Al-Imam (hal 156) berkata, "Barangsiapa yang mau berpikir dengan penuh kearifan, menyelami lautan iiqh dan ushul dengan berlepas dari sikap fanatik. Niscaya ia akan mengetahui seyakin-yakinnya bahwa dari sekian banyak masalah, baik itu masalah juru'iyah ataukah ushuliyah. yang diperdebatkan oleh para ulama, mazhab ahlu hadits adalah mazhab yang lebih kuat sandarannya dari

mazhab lainnya. Dan setiap kali saya berada dalam cabang-cabang perbedaan pendapat, saya dapati pendapat ahli hadits lebih arif. Semoga Allah memberikan balasan kebaikan kepada mereka. Demikianlah hakikatnya, bagaimana tidak. Merekalah pewaris Nabi .yfe yang sebenarnya, dan pelanjut syari'at beliau yang jujur?! Semoga Allah mengumpulkan kita dalam kelompok mereka, mewatatkan kita di atas kecintaan kepada mereka dan mengikuti jejak mereka.

masa dahulu maupun yang sekarang. 14 Alangkah bagusnya ujaran seseorang yang mengatakan:

14

15

a jj s * s s * s

' * <M, , o s o > o i i°f

Ah/u hadits merekalah keluarga Nabi

Walau mereka tidak menemani beliau secarafisik

akan tetapi batin mereka bersama dengan beliau. 1 "

As-Subki dalam Al-Fatawa (1/148) berkata, "Wa ba'du. Sesungguhnya perkara terpenting bagi kaum musHmin adalah shalat. Wajib bagi setiap muslim untuk memperhatikannya, menjaga pelaksanaannya, dan mendirikan syiar-syiamya. Dalam urusan shalat ini, ada beberapa persoalan yang telah disepakati yang tidak bisa ditinggalkan dan beberapa persoalan lainnya masih menjadi materi yang diperdebatkan oleh para ulama, apakah wajib atau tidak. Jalan terbaik dalam persoalan ini ada dua, pertama: Jika memungkinkan, berupaya semampunya untuk berlepas diri dari perselisihan. Ataukah meneliti mana yang shahih dari Nabi %% lantas berpegang erat dengannya. Jika demikian ini dilakukan, niscaya shalatnya telah benar dan shalih serta ia tergolong dalam firman Allah:

U-i-Ll^ *>l^ J^>j«J5 ^Aij 't\ju)j>rj> O °Cy^

"Barangsiapa yang mengharapkan perjumpaan dengan Rabb-nya hendaklah berarnal shalih." (Al-Kahfi: 110)

Saya berkata: Metode yang kedua lebih baik, bahkan ini yang wajib dilakukan. Sebab, metode yang pertama—dikarenakan tidak memungkinkan diterapkan pada banyak permasalahan—tidak akan dapat mendeskripsikan sabda Nabi §£:

" i c - ' ° *,

"Shalatlah kalian sebagaimana kalian melihatku shalat."

Dikarenakan dalam keadaan seperti ini, shalat yang dikerjakannya pastilah menyelisihi shalat Nabi '0,. Perhatikanlah baik-baik.

Bait ini adalah perkataan Al-Hasan bin Muhammad An-Nasawi, seperti yang diriwayatkan oleh Al-Hafizh Dhiya' Ad-Diin Al-Maqdisi dalam juz Fadhl Al-Hadits waAhlihi.

c)lhujaAdimah ^Pentdls/ £.&

Oleh karena itu, buku ini—insya Allahu Ta'ala —akan menjadi merupakan sebuah karya ilmiah yang menghimpun pembahasan yang menyebar di dalam kitab-kitab hadits dan fiqih—beragam mazhab berkaitan dengan materi sajian buku ini. Mengingat bahwa buku ini tidak terikat pada salah satu kitab atau mazhab, maka yang mengamalkan uraian yang ada dalam buku ini—insya Allah—tergolong dari kalangan yang mendapatkan hidayah Allah.

. >

^

"Dikarenakan mereka memperselisihkan kebenaran yang ada dalam kitab suci dengan seizin-Nya dan Allah akan memberi hidayah kepada yang dikehendaki-Nya ke jalan yang lurus." (Al-Baqarah: 213)

Ketika saya menetapkan metode pengkajian ini bagi diri saya sendiri—yakni hanya berpegang kepada As-Sunnah Ash-Shahihah, dan saya menerapkannya dalam penulisan buku ini juga lainnya, yang akan segera

tersebar di tengah masyarakat, insya Allah, saya pun menyadari akan ada sejumlah kelompok dan mazhab yang tidak akan merestui hal ini. Bahkan, sebagian mereka atau sebagian besarnya akan menghujamkan hujatan dan umpatan, baik lisan maupun tulisan. Namun, hal semacam itu bukanlah masalah buat saya, karena saya pun memahami bahwa meraih keridhaan setiap orang adalah tujuan yang tidak mungkin teraih. Juga:

"Barangsiapa mencari keridhaan manusia dengan kemurkaan Allah, Allah akan menjadikan dia bergantung kepada manusia." 16

16 HR. At-Tirmidzi, Al-Qudha'i, Ibnu Bisyran dan selainnya. Saya telah mengemukakan secara panjang lebar seputar sanad-sanad periwayatan hadits ini dalam takhrij hadits-hadits Syarah Al-Aqidah Ath-Thahawi\jah.

Benarlah ujaran orang yang berkata:

f3 &^ J* y^ ij ^ yj

Tidaklah aku akan bisa selamat dari umpatan para pencela

Walau aku bersembunyi di balik gua di bukit nan tinggi

Siapakah yang bisa selamat dari celaan manusia

Walau dia telah menyingkir bersembunyi di dalam sarang

burung. 17

Cukuplah saya meyakini, bahwa hal itu merupakan jalan yang lurus yang merupakan perintah Allah bagi seluruh kaum muslimin. Dan telah dijelaskan oleh Nabi kita, Muhammad, penghulu para Rasul. Jalan inilah yang telah ditempuh oleh ulama As-Salaf Ash-Shalih, dari generasi sahabat, tabi'in, lalu generasi selanjutnya. Termasuk pula para imam yang empat, yang mana sebagian besar kaum muslimin menyandarkan diri pada mazhab mereka. Seluruhnya sepakat akan kewajiban berpegang teguh pada As-Sunnah, menjadikan As-Sunnah sebagai pedoman serta meninggal-kan semua pendapat yang menyelisihi As-Sunnah, walau yang mengutarakan pendapat itu seorang tokoh besar, karena beliau ^f lebih

agung dan jalan beliau #S lebih lurus.

Olehnya, saya mengikuti jejak langkah mereka. Menelusuri atsar-atsar mereka dan mengikuti perintah mereka untuk berpegang teguh dengan Al-Hadits, walaupun harus menyelisihi

17

Demikian juga dalam Ash-Shahihah (2311), dan saya menegaskan bahwa periwayatannya secara mauquf tidak mempengaruhi keabsahannya. Hadits ini di shahihkan oleh Ibnu Hibban.

Yaitu bulu-bulu yang merebak sewaktu seekor burung menyatukan kedua sayapnya. Yang akan menutupi dan berada di baliknya.

pendapat mereka. Perintah-perintah mereka itu sangat mem-pengaruhi metode saya meniti manhaj yang lurus ini dan menolak segala bentuk taklid buta. Semoga Allah membalas mereka dengan kebaikan atas jasa mereka pada diri saya.

Pernyataan Para Imam untuk Mengikuti As-Sunnah dan Meninggalkan Pendapat Mereka yang Menyelisihi As-Sunnah

Kiranya, suatu hal yang berguna jika kami memaparkan sejumlah atau sebagian pernyataan mereka yang kami ketahui. Semoga berguna sebagai nasihat dan pelajaran bagi mereka yang taklid kepada para Imam tersebut—bahkan taklid kepada seseorang yang derajat kedudukannya lebih rendah daripada mereka—secara taklid buta. 18 Dan berpegang erat dengan mazhab dan pendapat mereka, seolah-olah bagaikan wahyu yang turun dari atas langit.

Allah 3£> berfirman:

"Kalian ikutilah apa yang diturunkan kepadamu dari Rabb kalian dan janganlah kamu mengikuti pemimpin-pemimpin selain-Nya. Amat sedikitlah kamu mengambil pelajaran (dari pada-Nyaj."(Al-A'raf:3)

1. Abu Hanifah -s^M

Yang pertama-tama di antara mereka adalah Imam Abu Hanifah An-

Nu'man bin Tsabit. Para sahabatnya telah meriwayat-kan banyak perkataan dan ungkapan darinya. Semuanya

18 Taklid semacam inilah yang dimaksud oleh Al-Imam Ath-Thahawi, beliau berkata, "Tidaklah seseorang taklid melainkan ia adalah seorang yang fanatik atau seorang pandir." Perkataan ini dinukil oleh Ibnu Abidin di kitab Rasmu Al-Mufti (1/22) dari Majmu'ah Rasaail-nya.

melahirkan satu kesimpulan, yaitu kewajiban untuk berpegang teguh kepada hadits dan meninggalkan pendapat para imam yang bertentangan dengannya.

a. Apabila hadits itu shahih, maka hadits itu adalah mazhabku. 19

b. Tidak dihalalkan bagi seseorang untuk berpegang kepada perkataan kami, selagi ia tidak mengetahui dari mana kami mengambilnya. 20

19

20

Ibnu Abidin di dalam Al-Hasyiah (1/63) dan di dalam risalahnya, Rasmu Al-Mufti (1/4) dari Majmu'ah Rasaail Ibnu Abidin. Juga Syaikh Shalih Al-Fullani di dalam Iqadzhu Al-Himam (hal. 62) dan lain-lainnya. Ibnu Abidin telah memenukil dari Syarah Al-Hidayah oleh Ibnu Asy-Syahnah Al-Kabir guru Ibnu Al-Himam yang berbunyi, "Apabila hadits itu shahih dan bertentangan dengan mazhab, maka haditslah yang mesti diamalkan. Dan itu merupakan mazhab beliau—Abu Hanifah—dan orang yang mengikutinya tidak keluar dari keberadaannya sebagai pengikut Hanafi dengan mengerjakan hadits tersebut. Benarlah apa yang dikatakan oleh Abu Hanifah, "Apabila hadits itu shahih, maka hadits itu adalah mazhabku."

Al-Imam bin Abdil Barr telah menceritakan hal itu dari Abu Hanifah dan para imam lainnya.

Saya berkata: Demikian ini adalah di antara kesempurnaan ilmu dan taqwa mereka. di mana mereka mengisyaratkan bahwa mereka belum menjangkau As-Sunnah secara keseluruhan. Hal ini telah ditegaskan oleh Imam Syafi'i—sebagaimana akan disebutkan—yang mengatakan bahwa

kadangkala di antara imam-imam itu berpendapat dengan sesuatu yang bertentangan dengan As-Sunnah yang belum sampai kepada mereka. Sehingga memerintahkan kepada kita untuk berpegang kepada sunnah dan menjadikannya bagian dari mazhab mereka. Semoga Allah memberikan rahmat kepada mereka semuanya.

Disebutkan oleh Ibnu Abdil Barr di dalam Al-Intiqa'u fi Fadhaili Ats-Tsalatsah Al-Aimmahi Al-Fuqaha'i (hal. 145), Ibnu Al-Qayyim di dalam I'larnu Al-Muwaqi'in (2/309), Ibnu Abidin di dalam Hasyiyah Al-Bahri Ar-Ra'iq (6/293), dan di dalam Rasmu Al-Mufti (hal. 29, 32), Asy-Sya'rani di dalam Al-Mizan (1/55), pada riwayat kedua, sedangkan pada riwayat ketiga diriwayatkan oleh Abbas Ad-Duuri di kitab At-Tarikh oleh Ibnu Ma'in (6/77/1), dengan sanad yang shahih dari Zufar, yaitu ibnu Hudzail. Juga diriwayatkan dari murid-murid beliau, di antaranya: Zufar, Abu Yusuf, dan 'Afiyah bin Yazid, sebagaimana terdapat di dalam Al-Iqazh (hal. 52). Ibnu Al-Qayyim (2/344) telah memastikan

Dalam sebuah riwayat dikatakan, "Haram bagi orang yang tidak mengetahui dalil peganganku lantas memberikan fatwa dengan perkataanku."

Di dalam sebuah riwayat ditambahkan, "Sesungguhnya kami adalah manusia yang mengatakan perkataan pada hari ini dan meralatnya esok hari."

Dalam riwayat lain dikatakan, "Kasihan engkau hai Ya'qub (Abu Yusuf). Jangan engkau tulis setiap yang engkau dengarkan dariku. Karena, bisa jadi aku berpendapat dengan suatu pendapat hari ini, namun aku meninggalkannya esok. Kadangkala aku berpendapat dengan suatu pendapat esok, namun saya meninggalkannya lusa." 21

keshahihannya dari Abu Yusuf. Lafazh tambahannya terdapat pada catatan kaki Al-Iqazh (hal. 65) yang dinukil dari Ibnu Abdil Barr, Ibnu Al-Qayyim dan yang lainnya.

Saya berkata: Jikalau demikian perkataan mereka tentang seseorang

yang tidak mengetahui dalil mereka, maka apakah yang akan mereka katakan tentang orang yang mengetahui dalil yang bertentangan dengan pendapat mereka, kemudian orang tersebut berfatwa dengan menyelisihi dalil itu? Maka perhatikanlah kalimat ini, karena sesungguhnya itu saja sudah cukup untuk melebur setiap taklid buta. Oleh karena itu, sebagian syaikh yang taklid lantas menisbatkannya kepada Abu Hanifah ketika saya mengingkari fatwa-fatwa mereka dengan mengambil perkataan Abu Hanifah yang belum diketahui dalilnya.

Saya berkata: Hal itu karena Imam—Abu Hanifah—banyak mendasarkan perkataannya pada analog/qiyas. Kemudian tampak baginya analogi yang lebih tepat atau sampai kepadanya sebuah hadits dari Nabi 3S5, maka ia mengambilnya dan meninggalkan pendapat beliau sebelumnya.

Asy-Sya'rani mengatakan di dalam Al-Mizan (1/62), yang ringkasannya sebagai berikut, "Keyakinan kami, juga setiap orang yang bersikap petengahan terhadap Imam Abu Hanifah. Seandainya beliau masih hidup hingga syari'at Islam telah dibukukan, dan setelah rihlah (perjalanan) para Imam Al-Huffazh untuk menyatukan syariat tersebut dari berbagai negeri dan tapal batas, dan beliau menjangkau syari'at

tersebut. Niscaya beliau akan mengambilnya dan meninggalkan setiap analogi yang pernah beliau tetapkan. Tentu analogi seperti ini akan sangat sedikit dijumpai pada mazhab beliau sebagaimana pada mazhab lainnya jika dibandingkan dengan mazhab beliau. Akan tetapi tatkala dalil-dalil syari'ah itu bertebaran pada masa beliau ditangan para ulama tabi'in dan tabi'ut tabi'in yang berada di kota, desa dan tabal batas yang terpisah jauh satu sama lainnya. Maka dengan sendirinya analogi seperti ini lebih banyak dijumpai pada mazhab beliau, berbeda dengan mazhab lainnya. Karena tidak adanya nash di dalam masalah-masalah yang telah beliau tetapkan analoginya. Berbeda dengan imam-imam lainya, karena para Huffazh Ahli Hadits telah mengadakan perjalanan di dalam mencari hadits-hadits serta mengumpulkannya pada masa imam-imam lainnya disetiap pelosok kota dan desa, lalu menyusunnya. Dengan begitu hadits-hadits syari'ah sebagian dengan sebagian lainnya dapat dipertemukan. Inilah sebab banyaknya analogi di dalam mazhab beliau sedangkan pada mazhab-mazhab lainnya sangat sedikit."

Bagian utama dari uraian ini dinukil oleh Abu Al-Hasanat di dalam An-

Na/i'u Al-Kabir (hal.135). Beliau telah memberikan komentar yang lebih menguatkannya serta semakin memperjelas hal itu. Bagi yang berkenan silahkan menelaah kitab tersebut.

Saya berpendapat: Apabila demikian udzur Abu Hanifah pada beberapa masalah. Di mana beliau mneyelisihi hadits-hadits shahih tanpa adanya kesengajaan—dan ini adalah alasan yang pasti dapat diterima, karena Allah "Is tidak membebani seseorang kecuali semampu usahanya—maka tidak diperkenankan mencela beliau dikarenakan hal tersebut—sebagaimana dilakukan oleh sebagian orang-orang bodoh. Bahkan semestinya bersikap sopan kepadanya, karena beliau adalah salah seorang di antara imam-imam kaum muslimin yang telah memelihara agama yang telah sampai kepada kita dengan furu' ad-din ini. Betapapun juga, beliau tetap mendapatkan balasan kebaikan, baik dalam perkara yang beliau benar atau keliru.

Di samping itu, tidak boleh bagi orang yang mengagungkan beliau untuk bernaung dan berpengang teguh dengan segala perkataaannya yang bertentangan dengan hadits-hadits shahih. Karena perkataan-perkataan bukanlah bukanlah mazhabnya. Sebagaimana yang akan anda lihat di dalam nash-nashnya tentang hal itu. Mereka berada di suatu lembah sedangkan mereka di lembah lain. Yang benar adalah berada di tengah-tengah di antara mereka dan mereka.

c. Jika aku mengatakan suatu perkataan yang bertentangan dengan kitab Allah dan kabar Rasulullah "M, maka tinggalkanlah perkataanku." 22

.^ >

"Va Rabb /cami, beri ampunlah kami dan saudara-saudara kami yang telah beriman lebih dahulu dari kami, dan janganlah Engkau membiarkan kedengkian dalam hati kami terhadap orang — orang yang beriman; Ya Rabb kami, sesungguhnya Engkau Maha Penyantun lagi Maha Penyayang." (Al-Hasyr: 10)

Al-Fullani di kitab Al-Iqazh (hal. 50), dan beliau menisbatkannya kepada Imam Muhammad, selanjutnya berkata, "Demikian ini dan semisalnya bukan sesuatu yang berlaku bagi mujtahid. Sebab ijtihad seorang mujtahid tidak memerlukan pendapat mereka, namun hal ini berlaku

bagi muqallid (pelaku taklid)."

Saya berpendapat: Atas dasar inilah, di dalam Al-Mizan, (1/26), Asy-Sya'rani mengatakan sebagai berikut, "Sekiranya anda bertanya: Apa yang harus saya lakukan terhadap hadits-hadits shahih setelah imam saya meninggal, sedangkan beliau belum pernah mengambilnya?

Jawabnya adalah: Yang patut bagimu adalah melaksanakan hadits itu. Karena, sekiranya imam anda mengetahuinya dan menurutnya hadits itu shahih, sudah barang tentu ia akan menyuruhmu untuk megamalkan hadits-hadits tersebut. Sebab semua imam berjalan di dalam tuntunan syari'ah. Barangsiapa yang mengerjakan hal itu, maka ia telah menerima kebaikan dengan kedua tangannya. Dan barangsiapa yang berkata,." Aku tidak akan mengamalkan sebuah hadits, kecuali jika imamku telah mengambilnya", berarti dia telah terlalaikan dari kebaikan yang banyak. Sebagaimana yang telah dilakukan oleh kebanyakan pelaku taklid kepada imam-imam mazhab. Sedangkan yang lebih utama bagi mereka adalah mengamalkan setiap hadits shahih yang datang sepeninggal imam mereka sebagai bentuk realisasi terhadap wasiat para imam tersebut. Kami berkeyakinan bahwa sekiranya mereka hidup dan menjumpai hadits-hadits yang shahih itu, niscaya mereka mengambilnya serta mengamalkannya. Dan akan meninggalkan setiap analog! yang pernah mereka tetapkankan, juga pendapat yang pernah mereka lontarkan."

2. Malik bin Anas afe

Imam Malik berkata:

a. "Sesungguhnya saya hanyalah seorang manusia yang bisa salah dan bisa benar. Maka perhatikanlah pendapatku. Setiap pendapat yang sesuai dengan Al-Kitab dan As-Sunnah, ambillah. Dan yang tidak sesuai dengan Al-Kitab dan As-Sunnah, maka tinggalkanlah." 23

b. "Tidak ada seorang pun setelah Nabi ||, kecuali dari perkataannya itu ada yang diambil dan ditinggalkan, kecuali Nabi is." 24

c. Ibnu Wahb berkata, "Aku mendengar bahwa Malik ditanya tentang menyela-nyela jari kaki ketika berwudhu." Beliau menjawab, "Amalan itu tidak disyari'atkan bagi kaum muslimin."

Ibnu Wahb berkata, "Maka aku meninggalkannya (tidak memberi komentar) hingga manusia berkurang." Kemudian aku berkata kepadanya, "Kami mempunyai sunnah yang menerangkan hal itu."

Beliau berkata, "Apakah itu?"

21

Ibnu Abdi Al-Barr di kitab Al-Jami' (2/32). Dari jalannya diriwayatkan pula oleh Ibnu Hazm di kitab Ushul Al-Ahkam (6/149). Demikian pula Al-Fullani (hal. 72).

Penisbatan perkataan kepada Malik lebih masyhur dikalangan ulama belakangan. Ibnu Abdi Al-Hadi menshahihkan ucapan ini berasal dari beliau di kitab Irsyadu As-Salik (227/1). Telah diriwayatkan oleh Ibnu Abdi Barr di kitab Al-Jami' (2/91) dan Ibnu Hazm di kitab Ushul Al-Ahkam (6/145,179) dari perkataan Al-Hakam bin Utaibah dan Mujahid. Taqiyudin As-Subki di dalam Fatawa, (1/148) menyebutkannya dari perkataan Ibnu Abbas—seraya merasa kagum dengan keindahan maknanya—kemudian berkata, "Mujahid telah mengambil kata-kata ini dari Ibnu Abbbas. Adapun Malik 4~ss> mengambil dari keduanya, kemudian menjadi masyhur darinya."

Saya berkata: Setelah itu Imam Ahmad menyadurnya pula dari mereka. Abu Daud di dalam Masa'ilu Al-Imam Ahmad (hal. 276), mengatakan, "Aku mendengar Ahmad berkata, tidak ada seorang pun, kecuali diambil dari pendapatnya dan ditinggalkan, melainkan Nabi |fc."

Saya berkata, "Al-Laits bin Sa'ad dan Ibnu Lahi'ah dan Amr bin Al-Harits menceritakan kepada kami, dari Yazid bin Amr Al-Ma'afiri, dari Abu Abdirrahman Al-Hubuly, dari Al-Mustaurid bin Syaddad Al-Qurasyi, dia berkata, "Aku melihat Rasulullah "M menyela-nyela jari-jari kedua kaki beliau dengan jari kelingkingnya."

Maka beliau berkata, "Hadits ini derajatnya hasan, dan saya belum pemah mendengar hadits ini kecuali saat ini."

Setelah itu saya mendengar beliau ditanya tentang hal itu, maka beliau

memerintahkan untuk menyela-nyela jari-jari kaki." 25

3. Asy-Syafi'i &M

Adapun perkataan-perkataan yang diambil dari Imam Syafi'i di dalam hal ini lebih banyak dan lebih baik. 26 Para pengikutnya pun lebih banyak mengamalkannya dan paling berbahagia. Di antara perkataannya:

a. "Tidak ada seorang pun, kecuali dia harus bermazhab dengan sunnah Rasulullah dan mengikutinya. Apapun yang saya ucapkan atau saya tetapkan tentang sebuah kaidah dasar sedangkan sunnah Rasulullah 'M bertentangan dengan

26

Muqaddimah Al-Jarh wa At-Ta'dil oleh Ibnu Abi Hatim (hal 31-32). Diriwayatkan oleh Al-Baihaqi secara lengkap di kitab Sunan-nya (1/81).

Ibnu Hazm berkata (6/118), "Sesungguhnya, para ahli fiqh yang ditaklidi itu adalah orang-orang yang membatalkan taklid. Mereka telah melarang sahabat-sahabat mereka untuk bertaklid kepada mereka. Yang paling keras di antara mereka adalah Syafi'i. Beliau benar-benar telah menegaskan untuk mengikuti atsar-atsar yang shahih dan berpegang kepada apa-apa yang diwajibkan oleh hujah. Hal seperti ini belum pemah dilakukan oleh selainnya. la berlepas diri dari taklid secara umum, dan telah mengumumkan hal itu. Semoga Allah memberikan manfaat dengannya dan memberikan pahala yang besar kepadanya. Demikian itu telah menjadi penyebab adanya kebaikan yang banyak."

ucapanku, maka yang diambil adalah sabda Rasulullah M-Dan pendapatku juga seperti itu." 27

b. "Kaum musfimin telah sepakat bahwa barangsiapa yang telah terang baginya Sunnah Rasulullah |§, maka tidak halal baginya untuk meninggalkan sunnah tersebut, hanya karena ingin mengikuti perkataan seseorang." 28

c. "Apabila kalian mendapatkan di kitabku sesuatu yang bertentangan dengan sunnah Rasulullah H, maka jadikanlah sunnah Rasulullah M

sebagai dasar pendapat kalian dan tinggalkanlah apa yang aku katakan." 29

d. "Apabila hadits itu shahih, maka dia adalah mazhabku." 30

27

29

30

HR. Hakim dengan sanadnya sampai kepada Syafi'i sebagaimana di dalam Tarikh Dimasyq oleh Ibnu Asakir, (15/1/3), I'lamu Al-Muwaqi'in (2/363-364) dan Al-Iqazh (hal. 100).

Ibnu Al-Qayyim (2/361) dan Al-Fullani (hal.68)

Al-Harawi di kitab Dzammu Al-Kalam (3/47/1), Al-Khatib di kitab Al-Ihtijaj hi Asy-Syafi'i (8/2), Ibnu Asakir (15/9/1), An-Nawawi di kitab A\-Majmu (1/63), Ibnu Al-Qayyim (2/361) dan Al-Fullani (hal. 100).

Riwayat lainnya oleh Abu Nu'aim di kitab Al-Hi/yah (9/107) dan Ibnu Hibban di kitab Shahih-nya (3/284 Al-Ihsan) dengan sanad yang shahih dari Asy-Syafi'i, semisal lafazh di atas.

An-Nawawi di kitab Al-Majmu, Asy-Sya'rani (1/57) dan beliau sandarkan kepada Hakim, Baihaqi, dan Al-Fullani (hal. 107), Asy-Sya'rani berkata, Ibnu Hazm berkata, "Yakni shahih menurut beliau atau shahih menurut imam lainnya."

Saya bcrpendapat: Perkataan beliau selanjutnya lebih menegaskan makna ini. An-Nawawi mengatakan, secara ringkas sebagai berikut, "Ulama Syafi'iyah telah mengamalkan hal ini dalam masalah at-tatswib (pengulangan kalimat adzan), serta pensyaratan tahallul dari ihram dengan alasan sakit dan selain keduanya yang telah terkenal di kitab-kitab fiqh mazhab Syafi'iyah. Di antara ulama Syafi'iyah yang telah menjadikan hadits sebagai dasar fatwa mereka: Abu Ya'qub Al-Buwaithi dan Abu Al-Qasim Ad-Daaraki. Ulama ahlu hadits dari kalangan Syafi'iyah yang mengamalkannya: Imam Abu Bakar Al-Baihaqi dan Ulama lainnya. Dan beberapa ulama Syafi'iyah terdahulu apabila melihat

suatu masalah telah ada sebuah hadits sebagai dalilnya sedangkan mazhab Syafi'i bertentangan dengan hadits tersebut, mereka mengamalkan hadits tersebut dan menjadikannya sebagai landasan

fatwa mereka, sambil mengatakan: Bahwa mazhab Syafi'i adalah yang sesuai dengan hadits.

Syaikh Abu Amru mengatakan, "Siapa pun dari penganut mazhab Syafi'iyah yang mendapatkan sebuah hadits yang bertentangan dengan mazhabnya, ia mesti memperhatikan, apabila perangkat ijtihad pada dirinya telah sempurna baik itu ijtihad secara mutlak atau di dalam pembahasan atau masalah itu, dia diharuskan untuk benar-benar tidak terikat di dalam mengamalkan hadits tersebut.

Adapun jika perangkat itu belum terpenuhi secara sempurna—dan terasa berat baginya untuk menyelisihi dengan hadits, setelah ia menelaah dan dia tidak mendapatkan jawaban yang memuaskan dari yang menyelisihinya itu—maka wajib baginya mengamalkan hadits tersebut, jika telah diamalkan oleh seorang imam tertentu selain Syafi'i. Uzur ini berlaku bagi dirinya dalam meninggalkan mazhab imamnya. Pendapat yang beliau sampaikan ini adalah pendapat bagus dan sangat tepat. Wallahu a'lam."

Saya berkata: Ada beberapa keadaan yang tidak disinggung oleh Ibnu Shalah, yakni apabila dia tidak mendapati seorang imam yang telah mengamalkan hadits tersebut, maka apakah yang semestinya dia lakukan?.

Taqiyuddin As-Subki pada tulisannya yang berjudul: (Ma'na Qaul Asy-Syafi'i ... Idzaa Shahha Al-Haditst) pada hal. 102 juz 3 beliau berkcita, "Menurut saya, yang lebih utama adalah mengikuti hadits, dan orang itu menempatkan dirinya seakan-akan berada di hadapan Nabi 3.1", dan mendengar hadits itu dari beliau. Apakah ada kelapangan baginya untuk tidak mengamalkannya? Tidak, demi Allah... Dan setiap orang dibebani sesuai jangkauan pemahamannya."

Adapun kelengkapan pembahasan ini dan tahqiqnya dapat engkau temukan di kitab I'lamu Al-Muwaqi'in (2/302, 370) dan di kitab Al-Fullani yang berjudul." I'qazhu Himam Uuli Al-Abshar lil-Iqtidaa'I bi-

Sayyid Al-Muhajirina wa\ Anshar wa Tahdziirihim 'an Al-Ibtida' Asy-Syaai' fit Al-Qura wal-Amshar min Taqliid Al-Madzahib ma'a Al-Hamiyah wal-Ashabiyah baina Fuqaha Al-A'shar."

Sebuah kitab tiada duanya dalam permasalahan ini. di mana setiap orang yang menyatakan kecintaannya akan Al-Haq sepantasnya mempelajari kitab ini dengan penuh pemahaman dan telaah secara mendalam.

3 6 Sija b Shalal c) la &l §8

"Engkau 31 lebih tahu dariku tentang hadits dan orang-orangnya {Rijalul Hadits). Apabila hadits itu shahih, maka ajarkanlah ia kepadaku apapun adanya, baik ia dari Kufah, Basrah, maupun Syam. Apabila ia shahih, aku akan bermazhab dengannya."

"Setiap masalah yang shahih dari Rasulullah 'M bagi ahlu naqli dan bertentangan dengan apa yang aku katakan, maka aku meralatnya di dalam hidupku dan setelah aku mati." 32

"Apabila kamu melihat aku mengatakan suatu perkataan, sedangkan hadits Nabi yang shahih bertentangan dengannya, maka ketahuilah, sesungguhnya akalku telah bermazhab dengannya." 33

Ucapan ini ditujukan kepada Imam Ahmad bin Hanbal afe. Ibnu Abi Hatim meriwayatkannya dalam Adah Asy-Syafi'i (hal. 94-95), demikian juga Abu Nu'aim dalam AX-liilyah (9/106), Al-Khathib dalam Al-Ihtijaj bisy-Syafii (8/1), Ibnu Asakir dari jalan Al-Khathib (15/9/1), Ibnu Abdil Barr dalam A\-Intiqa (hal. 75), Ibnul Jauzi dalam Manaqib Imam Ahmad (hal. 499) dan Al-Harawi (2/47/2), dari tiga jalan periwayatan dari Abdullah bin Ahmad bin Hanbal dari bapaknya: Bahwa Asy-Syafi'i berkata kepadanya: ..., Ucapan ini shahih riwayatnya dari Imam Asy-Syafi'i. Olehnya, Ibnul Qayyim di kitab Al-/7am (2/325) menegaskan penisbatannya kepada Imam Asy-Syaf'I, juga Al-Fallani di kitab Al-Iqazh (hal.152). Selanjutnya dia berkata, "Al-Baihaqi berkata: Oleh karena itu beliau—yaitu Asy-Syafi'i—banyak mengambil hadits sebagai sandaran hukum. Beliau menyatukan ilmu ulama Hijaz, Syam, Yaman, dan Iraq. Beliau menerima semua hadits yang menurutnya shahih tanpa memilah-milah dan tanpa ada kecenderungan untuk memihak kepada mazhab yang disenangi oleh penduduk negaranya, selama kebenaran nyata ada

pada selain beliau. Tidak juga ada kecenderungan kepada ulama sebelum beliau yang hanya membatasi pada mazhab yang dianut oleh penduduk negerinya, serta tidak bersungguh-sungguh untuk mengetahui kebenaran dari pendapat yang bertentangan dengannya. Semoga Allah mengampuni kita dan mereka."

Abu Nu'aim dalam Al-Hilyah (9/107), Al-Harawi (47/1), Ibnu Al-Qayyim di kitab I'lamu Al-Muwaqi'in (2/363), dan Al-Fullani (hal. 104).

HR. Ibnu Abi Hatim di kitab Adah Asy-Syafi'i (hal. 93), dan Abu Al-Qasim As-Samarqandi di kitab Al-Amali —sebagaimana di dalam A\-Muntaqa min Al-Amali— oleh Abu Hafsh Al-Mu'addib (234/1), Abu

c / 1luqadAimati iratulis' o 7

g. "Apapun yang aku katakan, kemudian terdapat hadits shahih dari Nabi H yang bertentangan dengan perkataanku, maka hadits Nabi adalah lebih utama. Olehnya, janganlah kalian taklid padaku." 34 .

h. "Setiap hadits dari Nabi H, maka dia adalah pendapatku, walaupun kalian belum pernah mendengarnya dariku ," 35

4. Ahmad bin Hanbal

#us

Imam Ahmad adalah salah seorang Imam yang paling banyak mengumpulkan sunnah dan paling berpegang teguh kepadanya. Sehingga beliau paling membenci penulisan buku-buku yang memuat masalah-masalah fiqh furu'iyah dan ar-ra'yi. 36 Olehnya, beliau berkata:

a. "Janganlah engkau taklid kepadaku, jangan pula kepada Malik, Asy-Syafi'i, Al-Auza'i, maupun Ats-Tsauri. Tapi, ambillah dari mana mereka mengambil." 37

Pada riwayat lainnya, "Janganlah engkau taklid dalam perkara agamamu kepada salah seorang dari mereka. Setiap perkara yang sandarannya kepada Nabi H dan para sahabat beliau, maka ambillah. Jika berasal dari tabi'in, maka seseorang dapat memilih."

Pada lain waktu, beliau berkata, "Makna Al-Ittiba' yaitu seseorang mengikuti apa saja yang berasal dari Nabi ^ dan para sahabat beliau. Adapun yang berasal dari generasi tabi'in, maka dia boleh memilih." 38

Nu'aim di kitab Al-Hilyah (9/106) dan Ibnu Asakir (15/10/1) dengan sanad shahih.

34

Ibnu Abi Hatim (hal. 93), Abu Nu'aim, dan Ibnu Asakir (15/9/2) dengan sanad shahih.

35 Ibnu Abi Hatim (hal. 93-94).

36 Ibnul Jauzi di kitab Al-Manaqib (hal. 192).

37 Al-Fullani, 113, dan Ibnu Al-Qayyim di kitab Al-I'lam (2/302).

38 HR. Abu Daud di kitab Masaail Al-Imam Ahmad (hal. 276 dan 277).

b. "Pendapat Al-Auza'i, Malik, serta Abu Hanifah, semuanya adalah pendapat. Bagiku semuanya sama adanya. Adapun Al-Hujjah hanya ada pada atsar-atsar Nabawiyah." 39

c. "Barangsiapa yang menolak hadits Rasulullah 'H, maka sesungguhnya ia telah berada di tepi kehancuran." 40

Itulah perkataan para Imam Sb yang memerintahkan untuk berpegang teguh kepada hadits Nabi 'Jt dan melarang taklid kepada mereka tanpa adanya penelitian yang seksama. Perkataan-perkataan mereka sudah demikian terang dan jelas, sehingga tidak bisa didebat dan diputarbalikkan lagi. Dari sini pula, siapa saja yang berpegang teguh dengan sunnah yang shahih, walaupun bertentangan dengan perkataan para imam mazhab, sebenarnya dia tidak menyelisihi mazhab mereka dan tidak pula keluar dari metode mereka. Bahkan, sikap demikianlah yang dikatakan telah mengikuti mereka dan berpegang teguh kepada ikatan kokoh yang tidak dapat diceraikan. Berbeda halnya dengan orang yang meninggalkan As-Sunnah yang shahih hanya karena bertentangan dengan perkataan para imam mazhab. Dia telah melakukan kedurhakaan kepada mereka, menyalahi, dan bertentangan dengan perkataan-

perkataan para imam tersebut.

Allah "M berfirman:

,'<\J-", s*s s »'< \< -

يجــدُوا في أنفُسِهِ

"Maka demi Rabbmu, mereka (pada hakikatnya) tidak beriman hingga mereka menjadikan kamu hakim terhadap perkara yang mereka perselisihkan, kemudian mereka tidak merasa dalam hati mereka sesuatu keberatan terhadap putusan yang kamu berikan, dan mereka menerima dengan sepenuhnya." (An-Nisa: 65)

Dan firman-Nya:

39 40

Ibnu Abdi Al-Bar di kitab Al-Jami' (2/149). Ibnu Al-Jauzi (hal. 182).

"Maka hendaklah orang-orang yang menyalahi perintah-Nya takut akan ditimpa cobaan atau ditimpa adzab yang pedih." (An-Nur: 6)

Al-Hafizh Ibnu Rajab iiife berkata:

"Wajib bagi setiap orang yang telah sampai kepadanya perintah Rasulullah $%, dan dia telah mengetahuinya, untuk me-nerangkannya kepada umat, menasihati mereka, dan memerintah-kan mereka untuk mengikuti perintahnya, walaupun hal itu bertentangan dengan pendapat ulama yang diagungkan. Karena, perintah Rasulullah '!§ lebih berhak untuk diagungkan dan diikuti dibanding pendapat ulama besar mana pun yang menyalahi perintah beliau di dalam beberapa perkara, di mana pendapat ulama itu terkadang keliru. Dari sini terlihat betapa para sahabat dan generasi setelah mereka menolak setiap orang yang menyelisihi As-Sunnah yang shahih dan tidak jarang mereka berlaku keras dalam penolakan ini. 41 Hal itu bukan didasari rasa

41 Saya berkata: Walaupun yang mereka selisihi adalah orang tua dan ulama-ulama mereka. Sebagaimana telah diriwayatkan oleh Ath-Thahawi di kitab Syarah Ma'ani Al-Atsar (1/372), dengan sanad yang kesemua

perawinya tsiqah, dari Salim bin Abdullah bin Umar, ia berkata, "Suatu ketika aku duduk bersama Ibnu Umar 1^5 di masjid. Tiba-tiba datang kepadanya seorang laki-laki dari penduduk Syam, lalu bertanya kepadanya tentang tamattu' (memisahkan haji dan umrah) di dalam umrah ke haji. Ibnu Umar berkata, "Itu adalah amalan yang baik lagi bagus." Laki-laki itu berkata, "Sesungguhnya bapakmu pernah melarangnya." Ibnu Umar berkata, "Celaka engkau! walaupun bapakku melarangnya, namun Nabi §« telah melakukannya dan memerintah-kannya. Apakah engkau akan mengambil pendapat bapakku atau perintah Rasulullah 5ig?!"

Laki-laki itu menjawab, "Dengan perintah Rasulullah '»;."

Ibnu Umar berkata, "Pergilah dariku."

Ahmad meriwayatkan semisalnya (no. 5700), serta At-Tirmidzi (2/82, Syarah At-Tuh/ah) dan ia meshahihkannya. Juga Ibnu Asakir (7/51/1), dari Ibnu Abi Dzi'b, dia berkata: Bahwasanya Sa'ad bin Ibrahim—yakni Ibnu Abdirrahman bin Aut—mengadili seorang laki-laki dengan

benci terhadap orang tersebut, melainkan dia seorang yang sangat dicintai dan diagungkan di dalam hati mereka. Akan tetapi, Rasulullah "H lebih dicintai oleh mereka dan perintah beliau lebih utama untuk didahulukan dan diikuti. Dan hal itu tidak menghalangi mereka untuk memberikan penghormatan kepada seorang alim yang menyelisihi perintah beliau M, walaupun orang itu mendapat ampunan kelak. 42 Seorang alim yang telah menyalahi perintah beliau ts dan yang mendapatkan janji ampunan dari Allah kelak itupun tidak merasa benci tatkala perintahnya itu diselisihi apabila memang ternyata perintah Rasulullah fS bertentangan dengan pendapatnya. 43

Saya berkata, "Bagaimana mungkin mereka membenci hal itu, sedangkan mereka telah memerintahkan kepada para pengikutnya—sebagaimana telah disinggung—bahkan mewajibkan

43

pendapat Rabi'ah bin Abi Abdirrahman. Kemudian Rabi'ah

memberitahukan kepadanya sebuah Sunnah dari Rasulullah $$, yang bertentangan dengan apa yang telah dihukumkan oleh Sa'ad.

Kemudian Sa'ad berkata kepada Rabi'ah, "Inilah Ibnu Abi Dzi'b— bagiku, dia adalah perawi yang tsiqah—dia menceritakan kepadaku suatu hadits dari Nabi 55; yang bertentangan dengan apa yang aku hukumkan."

Rabi'ah berkata kepadanya, "Engkau telah ber-ijtihad dan hukummu telah lebih dahulu."

Sa'ad berkata, "Sungguh mengherankan! Apakah aku akan memberlakukan putusan Sa'ad dan [tidak] memberlakukan putusan Rasulullah §£?! Bahkan aku akan menolak putusan Sa'ad bin Ummi Sa'ad dan melaksanakan putusan Rasulullah $£■"

Kemudian Sa'ad mengambil surat keputusan hukum beliau, lalu merobeknya dan memberikan putusan yang baru ini kepada orang tersebut.

Saya berkata: Bahkan ia mendapat balasan atau pahala, berdasarkan sabda Rasulullah $-., "Apabila hakim menjatuhi hukuman sedangkan ia berijtihad, lalu ia benar, maka baginya dua pahala. Dan apabila ia menjatuhkan hukuman dan berijtihad, lalu ia salah, maka baginya satu pahala." HR. Syaikhani (Al-Bukhari dan Muslim) dan selain keduanya.

Dinukil dari catatan kaki pada kitab Iqazhu Al-Himam (hal. 93).

mereka untuk meningalkan perkataan-perkataan yang bertentangan dengan As-Sunnah. Bahkan, Asy-Syafi'i iilg telah memerintahkan para sahabatnya untuk menisbatkan As-Sunnah yang shahih kepada—mazhab —beliau, walaupun beliau belum pernah mengambilnya atau beliau telah mengambil pendapat yang bertentangan dengan Sunnah tersebut. Olehnya, tatkala AI-Muhaqqiq, Ibnu Daqiq Al-'Ied ills, mengumpulkan beberapa masalah di mana mazhab para imam yang empat menyalahi hadits yang shahih—baik secara sendiri-sendiri maupun secara bersama-sama—di dalam suatu kitab yang tebal. Pada bagian pendahuluan beliau berkomentar:

"Sesungguhnya penisbatan masalah-masalah ini kepada para Imam Mujtahidin adalah haram. Bahkan, wajib atas setiap ahli fiqih yang

mengikuti mereka untuk mengetahuinya, jangan sampai menisbatkan permasalahan tersebut kepada mereka, yang pada akhirnya berbuat dusta kepada mereka." 44

Pengikut Mazhab Meninggalkan Sebagian Perkataan Imam Mereka Karena Mengikuti As-Sunnah

Karena semua itu, maka pengikut para imam, "Segolongan besar dari orang-orang terdahulu dan segolongan kecil dari orang-orang kemudian," (Al-Waqi'ah: 13-14) tidak mengambil seluruh perkataan para imam mereka. Bahkan, terkadang mereka meninggalkan sebagian besar perkataan para imam tersebut tatkala jelas bagi mereka adanya pertentangan dengan As-Sunnah. Hingga dua imam, yaitu Muhammad bin Al-Hasan dan Abu Yusuf rahimahumallah menyelisihi guru mereka berdua, yakni Abu Hanifah (dalam sepertiga mazhab). 45 Kitab-kitab furu' banyak memuat keterangan tentang hal itu. Demikian itu juga dilakukan oleh Imam Al-Muzani 46 , dan selain beliau dari kalangan

44 45

46

Al-Fullani hal. 99.

Ibnu Abidin di kitab Al-Hasyiyah (1/62). Al-Luknawi di kitab An-Naf'ul Kabir (hal. 93) menisbatkannya kepada Al-Ghazali.

Beliaulah yang mengatakan di awal kitab Mukhtashar fii Fiqh Asy-Syafi'i yang diterbitkan bersamaan dengan Al-Umm karya Al-Imam Asy-Syafi'i, sebagai catatan kaki kitab tersebut. Nash perkataan beliau sebagai

pengikut Asy-Syafi'i dan lainnya. Seandainya kami memberikan pemisalan berkaitan dengan hal itu, niscaya pembahasan ini akan sangat panjang lebar dan menyimpang dari sasaran yang diinginkan dari pembahasan yang ringkas ini. Olehnya, kami hanya menyajikan dua contoh saja:

1. Imam Muhammad di kitab Al-Muwaththa-nye? 1 (hal. 158) berkata, "Muhammad berkata, 'Adapun Abu Hanifah $ijfe, beliau tidak melihat adanya shalat Al-Istisqa. Sedangkan menurut kami, imam mendirikan

shalat dua raka'at sebagai imam bagi kaum muslimin, setelah itu dia berdo'a dan menyingsingkan jubahnya ... dst."

2. Demikian juga 'Isham bin Yusuf Al-Balkhi—salah seorang murid Imam Muhammad 48 dan termasuk murid terdekat Abu Yusuf, 49 "Beliau seringkali mengeluarkan fatwa yang menyelisihi pendapat Imam Abu Hanifah, karena beliau tidak mengetahui dalil perkataan Abu Hanifah, sedangkan dia mengetahui dalil perkataan selain Abu Hanifah. Dengan begitu

47

48

49

berikut, "Saya meringkas kitab ini dari ilmu Muhammad bin Idris Asy-Syafi'i iiijg; dan dari kandungan pendapat beliau untuk lebih mendekatkannya kepada orang yang berkehendak memahaminya. Dengan memberitahukan kepadanya tentang larangan beliau akan taklid kepadanya dan kepada selainnya. Agar dia lebih memperhatikan agamanya dan lebih berhati-hati terhadap dirinya sendiri."

Beliau sendiri telah menegaskan penyelisihan beliau terhadap Imam beliau pada sekitar dua puluhan masalah. Kami mengisyaratkan tempat-tempat tersebut dalam Al-Muwaththa': (hal. 42, 44, 103, 120, 158, 169, 172, 173, 228, 230, 240, 244, 274, 275, 284, 314, 331, 338, 355 dan 356) Dari At-Ta'liq Al-Mumajiad 'ala Muwaththa Muhammad.

Ibnu Abidin menyebutkannya di kitab Al-Hasyiyah (1/74) dan Rasmu Al-Mufti (1/17). Al-Qurasyi menyebutkannya di kitab Al-Jawahir Al-Mudhiyah fii Thabaqat Al-Hanafiyah (hal. 347), dan mengatakan, "Dia seorang ulama hadits, perawi yang tsabit. Dia dan saudaranya Ibrahim adalah dua syaikh Balkhi di zaman kami."

Al-Fawaid Al-Bahiyah fii Tarajim Al-Hanafiyah (hal. 116).

dia mengeluarkan fatwa' sesuai dalil." 50 Karenanya, beliau mengangkat kedua tangannya ketika hendak ruku' dan ketika bangkit dari ruku', 51 sebagaimana disebutkan pada As-Sunnah yang mutawatir dari

Rasulullah M- Beliau tidak terhalangi untuk mengamalkannya walaupun ketiga imamnya ber-pendapat sebaliknya. Inilah yang harus dilakukan oleh setiap muslim—yang telah dipersaksikan oleh para Imam yang empat juga imam-imam lainnya—sebagaimana telah disebutkan terdahulu.

Kesimpulannya, saya berharap agar setiap orang yang taklid pada imam tertentu tidak spontanitas mencela kandungan isi buku ini. Lalu menolak faidah yang terdapat dari buku ini berupa sunnah-sunnah Nabawiyah dengan dalil yang menyelisihi

Al-Bahru Ar-Raaiq (6/93) dan Rasmu Al-Mufti (1/28).

Al-Fawaid (hal. 116), selanjutnya beliau mengomentarinya—dengan perkataan yang indah, "Dari sini dapat diketahui batilnya riwayat Makhul dari Abu Hanifah, "Barangsiapa mengangkat kedua tangannya ketika shalat maka batal shalatnya/'Dimana Amir juru tulis Al-Itqani—biografinya telah disinggung sebelumnya—terpedaya oleh riwayat ini. 'Isham bin Yusut adalah salah seorang murid terdekat Abu Yusut, dan beliau mengangkat kedua tnagannya. Sekiranya riwayat itu memiliki dasar yang jelas, tentu Abu Yusut dan 'Isham akan mengetahuinya."

Beliau juga berkata, "Dari sini dapat diketahui bahwa seorang pengikut mazhab Hanafiyah, apabila meninggalkan pendapat Imamnya pada sebuah masalah karena kuatnya dalil yang bertentangan dengan pendapat Imam, tidak serta merta mengeluarkannya dari ikatan taklid, melainkan inilah taklid yang sebenarnya dalam gambaran penolakan taklid. Tidakkah anda melihat bahwa 'Isham bin Yusuf telah meninggalkan mazhab Abu Hanifah pada masalah peniadaan mengangkat kedua tangan pada shalat, padahal beliau tetap termasuk pengikut mazhab Hanafiyah."

Beliau mengatakan, "Dan hanya kepada Allah tempat mengadukan segala kebodohan orang-orang yang ada pada zaman kita ini. Yang mencela orang-orang yang meninggalkan taklid dalam sebuah masalah kepada Imamnya, karena kuatnya dalil kemudian mengeluarkannya dari jama'ah yang taklid kepada sang Imam!! Tidak perlu merasa heran, karena

mereka ini adalah orang-orang awam, yang perlu diherankan adalah yang menyerupakan dirinya layaknya bagian dari ulama, namun berjalan tidak ubahnya bagai hewan ternak!"

mazhabnya. Justru saya berharap agar senantiasa mengingat pendapat para imam yang telah kami kemukakan di depan yang berisi kewajiban untuk beramal sesuai As-Sunnah, meninggalkan setiap pendapat yang bertentangan dengan As-Sunnah, dan agar menyadari bahwa celaan terhadap kandungan buku ini merupakan celaan pula terhadap imam yang dia taklid padanya, siapapun imam itu. Karena, metode ini kami sadur dari mereka— sebagaimana telah kami jelaskan. Siapapun yang enggan mengikuti petunjuk mereka dalam meniti jalan ini, maka dia telah berada di atas bahaya yang besar. Sama halnya dia telah berpaling dari As-Sunnah. Sedangkan kita diperintahkan untuk kembali kepada As-Sunnah tatkala terjadi perbedaan pendapat, dan berpegang teguh di atas As-Sunnah, sebagaimana firman Allah M:

"Maka demi Rabb-mu, mereka sama sekali tidak beriman sehingga menjadikan kamu sebagai hakim terhadap perkara yang mereka perselisihkan. Kemudian mereka tidak merasa di dalam hati mereka sesuatu keberatan terhadap putusan yang kamu berikan dan mereka menerima dengan sepenuhnya." (An-Nisa: 65)

Semoga Allah menjadikan kita termasuk orang-orang yang Allah katakan tentang diri mereka di dalam Al-Quran:

"Sesungguhnya jawaban orang-orang yang beriman, bila mereka diseru kepada Allah dan Rasul-Nya, agar Rasul menghukum—mengadili — di antara mereka, mereka mengata-kan: Kami dengar dan kami patuh. Merekalah orang-orang yang beruntung. Dan barangsiapa yang taat kepada Allah dan Rasul-Nya serta takut dan bertakwa kepada-Nya, maka

merekalah orang-orang yang mendapat kemenangan." (An-Nur: 51-52)

Damaskus, 13 Jumada Al-Akhirah 1370

Keraguan dan Jawabannya

Demikianlah apa yang pernah saya tuliskan semenjak sepuluh tahun silam di dalam Muqaddimah buku ini, dan pada masa sekarang ini (yaitu semenjak penerbitan dan penyebar luasan matan Shifat Ash-Shalat dengan takhrij hadits yang ringkas, di sini juga karni sisipkan pasal ini sebagai pelengkap muqaddimahnya— penerbit.) muqaddimah tersebut tampak mempunyai pengaruh yang baik terhadap barisan pemuda mukmin dalam menuntun mereka kepada wajibnya kembali ke dalam agama dan ibadah mereka kepada sumber Al-Islam yang bersih: Al-Quran dan As-Sunnah.

Alhamdulillah, jumlah orang yang mengamalkan As-Sunnah dan beribadah dengannya semakin bertambah. Sehingga mereka dikenal dengan perbuatan tersebut. Namun demikian, saya merasa bahwa sebagian di antara mereka tertahan mengamal-kannya. Hal ini bukan karena keraguan terhadap wajibnya mengamalkan As-Sunnah itu—setelah kami sebutkan lampiran ayat-ayat Al-Quran dan beberapa atsar dari para imam tentang wajibnya kembali kepada As-Sunnah—akan tetapi dikarenakan keraguan yang mereka dengar dari masyayikh yang lebih mendahulukan taklid. Oleh karena itu, saya merasa ber-kepentingan untuk mengemukakan kesalahpahaman itu dan memberikan bantahannya. Mudah-mudahan setelah itu mereka kembali mengamalkan As-Sunnah bersama orang-orang yang mengamalkannya, sehingga dengan izin Allah mereka termasuk golongan yang selamat.

1. Sebagian mereka berkata:

"Tidak diragukan lagi bahwa kembali kepada petunjuk Nabi H di dalam urusan-urusan agama kita adalah perintah yang wajib.

Terutama yang berkenaaan dengan ibadah mahdhah. Maka, tidak ada tempat bagi ar-ra'yu dan ijtihad di dalamnya, karena hal tersebut adalah suatu ibadah yang sifatnya tauqifiyah, hanya merujuk pada nash syara', seperti ritual ibadah shalat. Akan tetapi, kita hampir tidak mendengar seorang pun di antara para masyayikh, yang lebih mendahulukan taklid, memerintahkan hal itu. Bahkan, kita mendapati mereka sering kali menyuarakan adanya ikhtilaf (perselisihan). Mereka berpendapat bahwa perselisihan pendapat adalah suatu kelapangan bagi umat Islam. Mereka

berargumentasi dengan sebuah hadits, yang sering diulang-ulang di dalam kesempatan seperti ini sambil mempergunakannya untuk menentang para pembela As-Sunnah. Hadits itu berbunyi:

s a s iff. o

"Perselisihan umatku adalah rahmat."

Kemudian kami mengetahui bahwa metode yang Anda serukan itu menyalahi hadits tersebut. Anda telah menulis buku Anda, maka hendaknya Anda mau merubah. Bagaimana pendapat Anda terhadap hadits ini?

Jawabannya bisa dilihat dari dua sisi:

Pertama, hadits ini tidak shahih, bahkan batil, dan tidak mempunyai asal sama sekali. Al-'Allamah As-Subki berkata, "Saya belum menemukan sanad hadits ini, baik sanad yang shahih, dhaif, maupun maudhu."

Saya berkata: Adapun riwayat yang ada dengan lafazh:

"... Perselisihan para sahabatku bagi kalian adalah rahmat." Dan, 'Vara sahabatku bagaikan bintang-bintang. Maka kepada siapa saja di antara mereka kamu ikut, sesungguhnya kamu telah mendapatkan petunjuk."

Dua hadits di atas tidaklah shahih, yang pertama dha'if sekali dan yang kedua maudhu'. Dan saya telah mengemukakan perkataan tersebut secara rinci di kitab Silsilah Al-Ahadits Adh-Dha'ifah wal Maudhu'ah (no. 58, 59, 61).

Kedua, bahwa hadits itu—dengan ke-dhcu/-annya— bertentangan dengan Al-Quran. Karena, ayat-ayat yang terdapat di dalam Al-Quran berisikan larangan berselisih di dalam Ad-Dim (agama) dan adanya perintah untuk bersepakat telah masyhur untuk kemudian disebutkan. Namun, sekadar contoh, tidak mengapa bagi kita untuk mengemukakan sebagiannya:

Allah M berfirman:

C-j ^JbSij \jLLJiLs \j&y^ x?

"Dan janganlah kamu berbantah-bantahan, yang menyebabkan kamu menjadi gentar dan hilang kekuatanmu." (Al-Anfal: 46)

■if. H

■r > < ' '"< K » *rV -

"Dan janganlah kamu termasuk orang-orang yang memper-sekutukan Allah, yaitu orang-orang yang memecah belah agama mereka dan menjadi beberapa golongan. Tiap-tiap golongan merasa bangga dengan apa yang ada pada golongan mereka." (Ar-Rum: 31-32)

Soj n^rj y V [• sjjrviUi; cyyij

"Dan mereka senantiasa berselisih pendapat, kecuali orang-orang yang diberi rahmat oleh Rabb-mu." (Hud: 118-119)

Apabila yang dirahmati oleh Rabb-mu adalah mereka yang tidak berselisih pendapat, sedangkan yang berselisih hanyalah orang-orang batil, bagaimana bisa diterima oleh akal bahwa perselisihan adalah sebuah rahmat?!

Maka, jelaslah bahwa derajat hadits ini tidak shahih, baik sanad maupun matannya. 52 Dari sini, tampak bahwa tidak boleh

52 Bagi yang ingin mengetahui lebih jauh, silahkan melihat buku rujukan yang telah disebutkan di depan.

menjadikan hadits tersebut sebagai dalil untuk tidak mengamalkan Al-Quran dan As-Sunnah sebagaimana yang telah diperintahkan oleh para imam.

2. Di antara mereka ada yang berkomentar, "Apabila berselisih di dalam perkara agama itu suatu yang terlarang, bagaimana tanggapan Anda terhadap perselisihan para sahabat dan para imam sepeninggal mereka? Adakah perbedaan antara perselisihan mereka dan perselisihan orang-orang kemudian?

Jawab: Tentu ada, bahkan perbedaannya sangat mencolok antara kedua bentuk perselisihan tersebut. Hal itu dapat dilihat dalam dua hal;

Pertama, sebab perselisihan tersebut. Kedua, pengaruhnya.

Adapun perselisihan para sahabat hanya pada keadaan darurat dan merupakan perselisihan yang alami di antara mereka dalam pemahaman. Bukan karena kesengajaan mereka untuk berselisih. Di samping itu, beberapa perkara yang muncul di zaman mereka yang mengharuskan terjadinya perselisihan. Selanjutnya sirna dengan sendirinya setelah mereka tiada." Perselisihan seperti ini tidak mungkin hilang secara keseluruhan. dan yang berselisih tidak akan mendapat cela karenanya. sebagaimana termaktub pada ayat-ayat terdahulu atau ayat-ayat yang semakna, karena tidak terpenuhinya syarat ancaman pada ayat-ayat itu, yakni kesengajaan atau bersikeras dalam setiap perselisihan itu.

Berbeda halnya dengan perselisihan yang terjadi di antara para fanatik mazhab. Pada umumnya mereka tidak memiliki alasan yang dapat membenarkan perselisihan mereka. Di mana sebagian mereka telah mendapatkan argumentasi dari Al-Quran dan As-Sunnah. Dan argumen tersebut menguatkan mazhab yang lain yang biasanya bukan merupakan mazhabnya. Maka, ia meninggalkan argumentasi itu, bukan karena hal lain, kecuali karena argumen tersebut menyelisihi mazhabnya. Seakan-akan

53

Lihat Al-Ihkam fii Ushul Al-Ahkam oleh Ibnu Hazm dan Hujjatullahi Al-Balighah oleh Ad-Dahlawi, atau sebuah risalah khusus membahas hal ini dengan judul." Aqd Al-Jiid fii Ahkam Al-Ijtihad wa At-Taklid."

mazhab itu bagi dirinya adalah dalil yang pasti, atau din (agama) yang dibawa oleh Muhammad M- Sedangkan mazhab yang lain adalah din yang mansukh (dihapus).

Sebagian lainnya bertolak belakang dengan itu. Mereka memandang mazhab-mazhab ini—dengan segala pernik perselisihan yang meluas di dalamnya—sebagai keragaman syari'at, sebagaimana ditegaskan oleh banyak ulama yang datang belakangan, 54 "Tidak mengapa seorang muslim mengambil dari setiap mazhab menurut yang dia kehendaki, dan meninggalkan semau dia, karena semuanya itu adalah syara'."

Terkadang mereka dan kelompok lainnya berargumentasi dengan hadits

yang batil ini, "Perselisihan ummatku adalah rahmat." Seringkali kita mendengar mereka mempergunakan hadits ini sebagai dalil untuk tetap berselisih.

Sebagian lainnya mencoba mentolerir hadits ini dengan berusaha mengarahkan maknanya seperti yang mereka ucapkan bahwa, "Perselisihan itu tidak lain adalah rahmat, karena dalam setiap perselisihan ada kelapangan bagi ummat."

Padahal, arahan seperti ini bertentangan dengan zhahir ayat yang telah dikemukakan di atas. Juga bertentangan dengan maksud dari pernyataan para Imam. Sebagian dari para ulama telah menegaskan penolakan terhadap arahan di atas itu. Ibnu Al-Qasim mengatakan, "Saya mendengar Malik dan Al-Laits, keduanya berkata tentang perselisihan para sahabat Rasulullah *jg: Tidaklah seperti yang dinyatakan oleh banyak kaum muslimin bahwa pada perselisihan itu ada kelapangan. Tidak demikian, melainkan pada perselisihan hanya ada yang benar dan yang keliru." 55

Al-Asyhab berkata, "Malik ditanya tentang seseorang yang mengamalkan sebuah hadits yang diceritakan dari seorang perawi tsiqah dari sahabat Rasulullah '%. Apakah anda melihat ada kelapangan baginya?"

54 Lihat Faidh Al-Qadir oleh Al-Manawi (1/209) atau Silsilah Al-Ahadiist ash-Shahihah (1/76 - 77).

55 Ibnu Abdil Barr, di kitab Jami' Bayan Al-'llmi (2/81, 82).

Beliau menjawab, "Demi Allah, tidak ada sama sekali! Sehingga dia sesuai dengan Al-Haq. Dan Al-Haq hanya satu. Adakah dua pendapat yang berselisih dan kedua pendapat itu sama-sama benar?! Tidaklah Al-Haq itu melainkan hanya satu." 56

Al-Muzani, sahabat imam Asy-Syafi'i berkata, "Para sahabat Rasulullah $| telah berselisih. Sebagian mereka menyalahkan sebagian lainnya. Selanjutnya mereka saling memperhatikan perkataan-perkataan di antara mereka dan menelusurinya. Sekiranya semua perkataan mereka benar, niscaya mereka tidak akan melakukan hal tersebut.

Umar bin Al-Khattab Ss pernah marah karena perselisihan Ubay bin Ka'ab dan Ibnu Mas'ud mengenai shalat dengan satu pakaian. Ubay mengatakan bahwa, "Shalat dengan satu pakaian itu baik." Sedangkan Ibnu Mas'ud mengatakan bahwa, "Hal itu dilakukan jika pakaian sedikit." Kemudian Umar keluar dan marah seraya berkata, "Dua orang sahabat Rasulullah ?% berselisih, yaitu di antara orang-orang yang memperhatikan Rasulullah dan yang mengambil dari Rasulullah. Sungguh, Ubay benar dan Ibnu Mas'ud tidak lalai. Akan tetapi, aku tidak mau mendengar ada yang berselisih tentang hal itu setelah hari ini, melainkan aku akar. berbuat begini dan begitu." 57

Imam Al-Muzani melanjutkan, "Dikatakan kepada orang yang memperbolehkan perselisihan dan berpendapat tentang dua orang alim yang ber-ijti/iad dalam suatu permasalahan. Salah seorang d; antara mereka mengatakan halal dan yang lainnya mengatakan haram, bahwa ijtihad masing-masing di antara mereka itu adalah benar.

Apakah engkau mengatakan ini berdasarkan dalil atau qiyas (analogi)? Apabila dia mengatakan berdasarkan dalil, katakanla'r. kepadanya: Bagaimana mungkin dilandasi dengan suatu dalii. sedangkan Al-Quran menolak segala bentuk perselisihan?!"

Dan apabila engkau mengatakan dengan dasar analogi, make. dikatakan: Mangapa engkau membolehkan sebuah analogi yang

56 Ibid (2/82, 88, 89).

57 Ibid (2/83 - 84).

benentangan dengan js ; ::,.' siarz' yar.g setas menolak segala bentuk perse!isihan?!

Pernyataan seperti ini sangat tidak mengkin keluar dari seorang yang berakal, terlebih lagi dari seorang alim. 58

Apabila seseorang berkata: Apa yang engkau katakan, bahwa imam Malik menyebutkan kebenaran hanya ada satu dan tidak berbilang, bertentangan dengan apa yang terdapat di kitab Al-Madkhal Al-Fiqhi oleh ustadz Az-Zarqa' (1/89):

"Bahwasanya Khalifah Abu Ja'far Al-Manshur dan penerus beliau, Khalifah Ar-Rasyid dan khalifah setelahnya, berkeinginan menjadikan mazhab Imam Malik dan kitab beliau, Al-Muwatha', sebagai undang-undang peradilan pemerintah Abbasiyah.

Kemudian Malik melarang keduanya melakukan hal demikian seraya berkata: Sesungguhnya para sahabat Rasulullah 'J! saling berselisih di dalam furu' dan mereka tersebar di kota-kota, namun masing-masing mereka adalah benar."

Saya berkata: Kisah ini telah dikenal dan masyhur dari Imam Malik ii,M, akan tetapi perkataan terakhir yang berbunyi: 'masing-masing mereka adalah benar' adalah suatu perkataan yang tidak saya ketahui asalnya di dalam suatu riwayat atau sumber manapun juga yang telah saya teliti. 59 Kecuali, satu riwayat yang dikeluarkan oleh Abu Nu'aim di kitab Al-Hilyah (2/332) dengan sanad yang di dalamnya terdapat perawi bernama Al-Miqdam bin Daud. Dia adalah salah satu perawi yang dicantumkan oleh Adz-Dzahabi di dalam Adh-Dhu'afa.

Walaupun demikian, lafazhnya adalah, "dan masing-masing menurut dirinya dalah benar." Perkataannya yang berbunyi 'menurut dirinya', menunjukkan bahwa riwayat yang terdapat di dalam AUMadkhal mengalami pemenggalan kalimat.

Bagaimana tidak, sementara riwayat tersebut bertentangan dengan riwayat para perawi tsiqat dari imam Malik bahwa Ai-Haq

58 Ibid (2/89).

59 Lihat Al-Intiqa' oleh Ibnu Abdil Bar (41), Kasyfu Al-Mughatha' fi Fadhli Al-Muwatha' (hal. 6-7) oleh Al-Hafizh Ibnu Asakir, Tadzkiratu Al-Hufazh (1/195) oleh Adz-Dzahabi.

itu adalah satu dan tidak berbilang sebagaimana telah diterangkan?! Hal ini juga dipegang oleh setiap imam dari para sahabat dan tabi'in serta imam-imam empat yang ber-ijtihad dan selain mereka.

Ibnu Abdil Bar (2/88) berkata, "Sekiranya kebenaran itu terdapat di dalam dua hal yang saling bertentangan, tidak mungkin orang-orang salaf akan saling menyalahkan di dalam ijtihad, qadha', dan fatwa-fatwa

mereka. Dan logika tidak dapat menerima, bahwa dua hal yang bertentangan kedua-duanye benar. Tepatlah perkataan seorang penyair:

.* Q o ^ o

, jj»si.l -y> Jlj U> -r^i\ u^~ ■ e? ^*-^ ',J-Ui> OLo^

Penetapan dua hal yang bertentangan

secara bersamaan di dalam suatu hal

Adalah seburuk-buruk kemungkinan yang akan datang

Apabila dikatakan, "Jika ditetapkan bahwa riwayat ini batil dari imam Malik, mengapa imam Malik merasa keberatan terhadap keinginan Al-Manshur untuk menyatukan manusia pada kitabnya, Al-Muwatha', dan tidak mengabulkan hal tersebut?"

Saya berkata: Benar apa yang anda ketahui dari riwayat yang diceritakan oleh Al-Hafizh Ibnu Katsir di dalam Syarhu Ikhtishari 'Ulumu Al-Hadits (hal. 31), yaitu bahwa Imam Malik berkata:

"Sesungguhnya manusia telah mengumpulkan dan mengetahui hal-hal yang belum kami ketahui."

Hal itu adalah bagian dari kemapanan ilmu dan keadilan beliau sebagaimana dikatakan oleh Ibnu Katsir iivfe."

Dengan begitu, dapat dipastikan bahwa setiap perselisihan memberikan dampak yang buruk, bukan sebuah rahmat. Hanya saja di antara perselisihan ada yang merupakan dosa bagi seorang manusia, seperti perselisihan para fanatik mazhab. Di antaranya ada yang dapat ditolerir, seperti perselisihan yang terjadi di antara para sahabat dan ulama tabi'in serta para imam. Semoga Allah mengumpulkan kita semua dalam barisan mereka dan memberkahi kita untuk mengikuri mereka.

Jelaslah bahwa perselisihan yang terjadi di kalangan sahabat berbeda dengan perselisihan para ahli taklid.

Kesimpulannya: Bahwa para sahabat berselisih hanya dikarenakan

keadaan darurat semata. Mereka pun mengingkari setiap bentuk perselisihan, menjauhkan diri dari setiap perselisihan, kapan mereka melihat ada jalan untuk itu.

Adapun orang-orang yang taklid, walaupun memungkinkan untuk keluar dari perselisihan, sekalipun dalam masalah yang besar, mereka tetap tidak bersepakat dan tidak berusaha untuk melakukannya. Bahkan, mereka menetapkan untuk berselisih. Jadi, jelaslah perbedaan antara kedua perselisihan ini.

Demikian perbedaan itu jika dilihat dari segi sebab.

Adapun perselisihan pendapat itu jika dilihat dari segi pengaruhnya, maka akan lebih jelas. Hal itu dikarenakan para sahabat 4*> —dengan perselisihan mereka yang masyhur dalam berbagai masalah furu'iyah — benar-benar menjaga aspek persatuan, menjauhkan diri dari setiap hal yang memecah belah kesatuan kalimat dan merintangi barisan. Misalnya di antara mereka ada yang berpendapat bahwa membaca basmallah dengan suara keras itu disyari'atkan, dan di antara mereka ada y^ng tidak berpendapat demikian. Ada yang mewajibkan mengangkat kedua tangan, ada yang tidak mewajibkan. Di antara mereka ada yang berpendapat bahwa wudhu' itu batal karena menyentuh wanita, dan di antara mereka ada yang tidak berpendapat demikian. Namun, mereka melakukan shalat di belakang satu imam, dan tidak seorang pun di antara mereka yang tidak melakukan shalat di belakang imam karena perbedaan mazhab.

Adapun orang-orang yang taklid, maka perselisihan mereka itu benar-benar berbeda. Pengaruhnya terhadap kaum muslimin adalah perselisihan di dalam rukun terbesar setelah dua kalimat syahadat, yaitu shalat. Mereka tidak mau melakukan shalat di belakang satu imam, dengan alasan bahwa shalat imam satu itu batal atau sekurang-kurangnya makruh karena bertentangan dengan mazhabnya. Hal ini telah kita dengar dan lihat

sebagaimana orang-orang lain melihatnya. 60 Bagaimana tidak, sedangkan telah banyak buku-buku sebagian mazhab yang masyhur saat ini yang menetapkan makruh atau batal?! Sebagai akibatnya, maka terdapat empat mihrab di dalam satu masjid jami', yang diisi oleh empat

imam secara bergantian. Dan, Anda mendapatkan manusia menunggu imam mereka ketika imam lainnya berdiri melakukan shalat.

Bahkan, perselisihan itu sampai kepada keadaan yang lebih parah daripada yang sekadar disebutkan di atas dalam pandangan orang-orang ahli taklid. Misalnya, larangan menikah antara seorang pria pengikut Hanafi dengan seorang wanita pengikut Syafi'i. Kemudian keluarlah fatwa dari sebagian ulama Hanafiyah yang terkenal—yang diberi julukan Mufti Ats-Tsoqalain. Dia membolehkan pemikahan antara seorang laki-laki penganut mazhab Hanafiyah dengan wanita-wanita penganut mazhab Syafi'iyah dengan alasan, "Menyamakan wanita-wanita tersebut serupa dengan wanita-wanita ahli Kitab." 61 Makna yang tersirat dari perkataan ini—sebagaiamna pula makna yang tersirat pada kitab-kitab yang diakui oleh penganut mazhab Hanafiyah—adalah tidak berlaku sebaliknya. Yaitu, tidak boleh seorang pria penganut mazhab Syafi'iyah menikah dengan wanita penganut mazhab Hanafiyah sebagaimana tidak boleh seorang pria ahlul kitab menikahi wanita muslimah.

Inilah dua misal di antara sekian banyak permisalan yang menerangkan kepada orang yang berakal akan pengaruh buruk yang merupakan akibat perselisihan orang-orang kemudian (muta'akhir), dikarenakan mereka bersikukuh di dalam perselisihan itu. Berbeda halnya dengan perselisihan yang terjadi di kalangan Salaf. Perselisihan mereka tidak mempunyai pengaruh negatif terhadap umat. Oleh karena itu, mereka selamat dari kandungan ayat-ayat tentang larangan berpecah-belah di dalam ad-din. Hal

60 Lihat pasal kedelapan dari kitab Ma La Yajuzu Fihi Al-Khilaf (hal. 65 -72) Anda akan mendapatkan banyak permisalan yang kami tunjukkan yang mana sebagiannya terjadi di kalangan sebagian ulama Al-Azhar.

51 Al-Bahru Ar-Ra'iq.

ini berbeda dengan orang kemudian. Semoga Allah memberikan petunjuk bagi kita kepada jalan-Nya yang lurus.

Bahaya perselisihan itu tidak hanya menimpa kalangan mereka saja, bahkan berpengaruh luas kepada ummat Islam secara keseluruhan. Dan, yang patut disayangkan, dampak buruk perselisihan itu juga sampai

kepada orang-orang kafir di banyak negara dan belahan dunia. Sehingga, akibat perselisihan itu, mereka terhalangi untuk masuk ke dalam agama Allah secara beramai-ramai.

Pada kitab Zhulamu min Al-Gharbi karangan ustadz Al-Fadhil Muhammad Al-Ghazali (hal. 200) yang dituliskan sebagai berikut:

"Pada sebuah muktamar yang diadakan di Universitas Brinstone di Amerika, salah seorang pembicara telah mengajukan suatu pertanyaan yang sering kali diajukan di tengah-tengah kaum orientalis dan para pemerhati masalah-masalah Islam, la berkata, 'Dengan ajaran apakah kaum muslimin dapat tampil di pentas percaturan dunia ketika hendak menerangkan ajaran Islam yang diserukan? Apakah dengan ajaran-ajaran Islam sebagaimana yang dipahami oleh golongan Ahlus Sunnah ataukah dengan ajaran yang dipahami oleh para penganut Syi'ah Imamiyah atau Zaidiyyah? Padahal mereka sendiri saling berselisih.'

Terkadang segolongan di antara mereka berpikir tentang suatu masalah dengan pemikiran yang modern, sedangkan yang lainnya kaum tradisionalis yang cenderung berpikir kuno dan kolot.

Ringkasnya bahwa para da'i muslim meninggalkan objek dakwah mereka berada di dalam ketidakpastian, karena mereka sendiri berada di dalam kebimbangan." 62

02 Kini saya berkata: Saya telah memeriksa sekian banyak kitab-kitab Al-Ghazali dihari-hari terakhir hidupnya—misalnya kitab beliau yang diterbitkan terakhir dengan judul As-Surmah An-Nabawiyah baina ahli Al-Fiqh wa ahli Al-Hadits. Sebenarnya dia sendiri terrnasuk di antara para penyeru yang berada dalam kebimbangan!

Kami telah dapat merasakan akan hal ini pada dirinya sebelum penulisan buku itu. Dalam sebagian pembicaraannya dan diskusi kami dengannya pada beberapa permasalahan fiqhiyah dan pada sebagian tulisan-tulisan yang dia hasilkan yang mengisahkan kebimbangan ini,

5 6 C SV« £- £fw (a 0 c)'la41M

Disebutkan dalam muqaddimah tulisan Hidayah As-Sulthan Ila Muslimi Biladi Jaban karangan Al-Allamah Muhammad Sulthan Al-Ma'shumi z&,

"Ada sebuah pertanyaan yang diajukan kepada saya dari kaum muslimin Jepang, yaitu dari kota Tokyo dan Osaka di Timur Jauh. yang isinya sebagai berikut, 'Apakah hakikat agama Islam itu? Dan apa makna kalimat al-mazhab itu yang sebenamya? Apakah wajib seorang muslim menganut salah satu mazhab di antara mazhab-mazhab yang empat, yakni menjadi pengikut Malik, Hanafi, Syafi'i, dan yang lainnya, ataukah tidak wajib?'

Sebab, di sini telah terjadi suatu perselisihan besar dan perdebatan yang sengit ketika beberapa kaum pencerahan pemikiran di antara pemuka-pemuka Jepang ingin memeluk agama Islam dan meraih kemuliaan iman, lantas mereka mengemukakan hal itu kepada salah satu organisasi Islam yang berada di Tokyo. Sekelompok muslim India mengatakan bahwa seyogianyalah mereka itu memilih mazhab Abu Hanifah, karena

dan penyimpangan dia dari As-Sunnah, dan tahkim dia kepada akal ketika mensha/iihkan hadits atau melemahkannya. Dalam persoalan itu dia sama sekali tidak merujuk kepada ilmu hadits dan kaidah-kaidahnya. Tidak pula kepada ulama yang mendalami ilmu hadits dan yang berkecimpung pada ilmu tersebut. Melainkan, kapan sebuah hadits memikat dia maka diapun menshahihkan hadits tersebut walau hadits itu dha'if. Dan kapan dia tidak tertarik pada sebuah hadits diapun akan mendha'i/kannya. walau hadits tersebut shahih muttafaq 'ahihil ...

Telah banyak ulama dan kaum terkemuka yang memberikan bantahan terhadap dia—semoga Allah membalas mereka dengan kebaikan. Para ulama kaum terkemuka ini memaparkan kebimbangan dia dan memisahkannya dari penyimpangan yang telah dia lakukan. Adapun bantahan paling bagus yang saya ketahui adalah bantahan sahabat kami Doktor Rabi' bin Hadi Al-Madkhali di dalam majalah Al-Mujahid terbitan Afghanistan (Edisi ke-9 s.d. 11). Juga tulisan saudara kami yang mulia, Shalih bin Abdul Azis bin Muhammad alu Asy-Syaikh. yang diberi judul Al-Mi'yar H-'Ilmi Al-Ghazali." Untuk keterangan yang lebih lengkap. silahkan lihat di dalam Shifat Ash-Shalat (terbitan Maktabah Al-Ma'arif hal. 66—68). dan kalau berkenan, Anda juga bisa melihat di dalam As-SHsilah Ash-Shahihah (7/833).

beliau adalah pelita umat. Segolongan dari kaum muslimin Indonesia (Jawa) mengatakan bahwa mereka wajib menjadi penganut mazhab

Syafi'iyah. Setelah mendengar ucapan mereka, orang-orang Jepang inipun menjadi heran dan bimbang untuk melanjutkan keinginan mereka. Akhirnya polemik tentang mazhab telah menjadi sebuah penghalang yang menghalangi mereka untuk memeluk Islam."

3. Yang lainnya berpendapat bahwa makna yang kalian serukan untuk mengikuti As-Sunnah dan tidak mengambil perkataan-perkataan para imam yang bertentangan dengannya, adalah meninggalkan perkataan-perkataan mereka secara mutlak dan tidak mengambil faidah dari ijtihad-ijtihad dan pendapat-pendapat mereka.

Saya berkata: Anggapan ini jauh sekali dari kebenaran, bahkan tampak sangat batil. Hal itu dapat dibuktikan dari kalimat-kalimat yang lalu, yang kesemuanya menunjukkan hal sebaliknya. Karena, dakwah kami tidak lain hanyalah mengajak untuk tidak menjadikan mazhab para imam sebagai sebuah din dan menempatkannya sederajat dengan kedudukan Al-Quran dan As-Sunnah, yang mana keduanya adalah rujukan pada setiap perbedaan pendapat, atau ketika ingin menyimpulkan hukum-hukum terhadap hal-hal yang baru. Demikian ini sebagaimana dilakukan oleh para ahli fiqih zaman sekarang. Mereka bersandar kepada mazhab-mazhab itu di dalam peletakan hukum-hukum baru dalam perkara perdata, nikah, talak, dan sebagainya. Tanpa kembali kepada Al-Quran dan As-Sunnah untuk mengetahui yang benar dan yang salah, yang haq dan yang batil. Mereka bersemboyan dengan pemyataan bahwa perselisihan mereka itu adalah rahmat. Kemudian mengambil keringanan, kemudahan atau maslahat—menurut anggapan mereka.

Alangkah indahnya ucapan Sulaiman At-Taimi ate, "Apabila engkau mengambil setiap keringanan yang dicetuskan seorang alim, niscaya semua keburukan akan menyatu pada dirimu."

Ibnu Abdil Bar (2/91-92) meriwayatkan hal tersebut. Setelah itu, beliau mengatakan di akhir pernyataannya, "Ini adalah ijma', saya tidak mengetahui ada perselisihan di dalamnya."

Inilah yang kami ingkari, sesuai dengan ijma' sebagaimana yang Anda lihat.

Adapun merujuk kepada perkataan-perkataan mereka, meng-ambil

faidah darinya, dan meminta pertolongan serta memper-gunakan pendapat mereka untuk memudahkan memahami Al-Haq di dalam hal-hal yang mereka perselisihkan yang tidak ada nashnya di dalam Al-Quran dan As-Sunnah, atau terdapat di dalam Al-Quran dan As-Sunnah, akan tetapi membutuhkan penjelasan lebih lanjut, maka hal ini adalah perkara yang tidak dapat kami ingkari. Bahkan, kami memerintahkan dan menganjurkan hal tersebut, karena mengharapkan faidah bagi siapa saja yang meniti jalan petunjuk Al-Quran dan As-Sunnah.

Al-'Allamah Ibnu Abdil Bar (2/172) mengatakan:

"Wahai saudaraku, olehnya itu hendaklah engkau meng-hafalkan dan memperhatikan dasar-dasar Agama Islam. Ketahuilah, siapa saja yang memperhatikan dan bersungguh-sungguh menjaga sunnah dan setiap hukum yang termaktub di dalam Al-Quran; kemudian menyimak perkataan para ahli fiqh; menjadikannya sebagai penolong di dalam ijtihad-nya dan sebagai kunci pembuka dalam acuan pemikiran serta penafsiran terhadap kalimat-kalimat yang umum di dalam As-Sunnah; tanpa taklid kepada seorang pun di antara mereka sebagaimana taklid kepada As-Sunnah yang mesti dipatuhi di dalam berbagai keadaan, tanpa adanya suatu penelitian; tidak merasa puas hanya dengan penjagaan dan telaah As-Sunnah yang ada pada para ulama; mengikuti mereka di dalam metode penalaran, pemahaman, dan kajiannya; berterima kasih atas segala usaha mereka dari sekian banyak faidah yang mereka telah berikan dan atas peringatan mereka; memuji mereka atas sekian banyak kebenaran dari sebagian besar pendapat mereka, namun tidak menyatakan mereka terlepas dari kesalahan itu, sebagaimana mereka sendiri tidak menyatakan diri mereka terlepas dari kesalahan; maka inilah pandangan seorang penuntut ilmu yang benar-benar berpegang teguh dengan amalan ulama salaf. Orang seperti inilah yang telah benar dalam setiap langkahnya, yang terbantu dalam meniti jalan yang lurus, dan tergolong orang yang benar-benar mengikuti sunnah Nabi M dan petunjuk para sahabat >$>j.

Sebaliknya, seseorang yang berpaling dari metode pengkajian seperti ini, juga dari hal-hal yang kami telah singgung di atas; menentang As-Sunnah dengan ra'yu-nya (pendapat pribadinya); merasa sudah mencapai kadar pemikiran untuk berijtihad sendiri; maka ia adalah orang yang sesat dan menyesatkan. Sedangkan siapa saja yang tidak

mengetahui semua hal itu, lantas menceburkan diri di dalam memberikan fatwa tanpa dilandasi ilmu, maka ia lebih buta dan lebih sesat jalannya."

- >

,4*a -

Kebenaran ini tidak lagi tersembunyi Maka biarkanlah aku mencari kebenaran

4. Kemudian ada sebuah dugaan tersebar di kalangan pelaku taklid yang akhirnya merintangi mereka untuk mengikuti As-Sunnah yang telah mereka ketahui, bahwa As-Sunnah tersebut bertentangan dengan mazhab mereka. Persepsi mereka, mengikuti As-Sunnah berarti menyalahi pencetus (imam) mazhab. Ungkapan menyalahi imam mazhab dianggap sebagai celaan terhadap imam. Sedangkan mencela salah seorang di antara kaum muslimin saja tidak diperbolehkan, terlebih celaan terhadap salah seorang imam?!

Jawabnya: Anggapan semacam ini adalah batil dan sebabnya yang utama karena meninggalkan pengkajian ilmu As-Sunnah. Jika tidak, bagaimana mungkin seorang muslim yang berakal beranggapan seperti itu? Sedangkan Rasulullah fs bersabda, "Apabila hakim menentukan hukum, lalu ia berijtihad dan benar, maka baginya dua pahala. Dan, apabila ia menentukan hukum, lalu berijtihad dan salah, maka baginya satu pahala." 63

Hadits ini menolak anggapan di atas dan menerangkan dengan jelas tanpa ada kesamaran lagi, bahwa perkataan, "Si fulan telah salah, " menurut syara' artinya adalah, "Si fulan diberi satu oahala." Apabila mujtahid tersebut mendapatkan pahala dalam pandangan seseorang yang menyalahkannya, maka

63

Bukhari dan Muslim.

bagaimana mungkin disangkakan bahwa penyalahan tersebut sebagai suatu celaan?!

Tidak diragukan lagi bahwa dugaan ini adalah suatu hal yang batil dan wajib bagi orang yang berpendapat demikian untuk meralatnya. Kalaupun tidak, maka dia sendirilah yang sebenarnya telah mencela kaum muslimin. Tidak hanya celaan itu tertuju pada individu biasa semata, bahkan termasuk pula telah mencela imam-imam besar di antara para sahabat dan para tabi'in setelah mereka, yaitu imam-imam mujtahidin dan lain-lainnya. Karena, kita telah mengetahui secara yakin bahwa ulama yang mulia itupun telah saling menyalahkan sesama mereka dan sebagian mereka menyanggah sebagian lainnya. 64 Apakah seorang yang berakal akan mengatakan bahwa sebagian mereka mencela sebagian lainnya? Bahkan, Rasulullah i% sendiri telah menyalahkan Abu Bakar 4fe ketika menta'wil mimpi seorang laki-laki. Baliau bersabda, "Engkau benar sebagian dan salah sebagian. " f>5 Apakah dengan kalimat ini berarti bahwa Rasulullah fg mencela Abu Bakar?!

Lebih mengherankan lagi, persangkaan ini sangat ber-pengaruh kepada pengujar persangkaan tersebut, yang menghalangi mereka untuk mengikuti sunnah yang bertentangan dengan mazhab mereka. Karena, menurut mereka, mengikuti As-Sunnah berarti mencela imam mazhab. Sedangkan mengikuti imam, walaupun bertentangan dengan sunnah, berarti meng-hormati dan mengagungkan imam mazhab. Oleh karena itu, mereka terus taklid kepadanya dengan alasan menghindarkan diri dari celaan yang disangkakannya ini.

Mereka telah lupa—saya tidak mengatakan bahwa mereka berpura-pura lupa—bahwa dengan dugaan seperti ini, mereka telah terjerumus ke dalam suatu yang iebih buruk dari keadaan yang mana mereka sendiri berusaha menghindarinya. Karena, jika seseorang berkata kepada mereka: Seandainya mengikuti As-

64 Lihat pernyataan Imam Al-Muzani sebelumnya (hal. 46-47),, dan komentar Al-Hafizh Ibnu Rajab sebelumnya (hal 35).

63 Bukhari dan Muslim. Lihat sebab dan takhrijnya di dalam Al-Ahadits Ash-Shahihah (121).

Sunnah itu menunjukkan penghormatan terhadap orang yang diikuti dan menentangnya berarti mencelanya, mengapa kamu membolehkan dirimu menentang sunnah Nabi M dan tidak mengikutinya karena mengikuti

imam mazhab yang bertentangan dengan As-Sunnah? Padahal imam tersebut tidaklah ma'shum, dan mencelanya bukanlah suatu kekufuran?! Apabila bertentangan dengan imam itu kalian anggap sebagai celaan, maka sesungguhya menyalahi Rasulullah M lebih daripada sebatas celaan. Bahkan, termasuk amal kekufuran. Na'udzubillah.

Apabila perkataan ini dilontarkan kepada mereka, niscaya mereka tidak bisa menjawabnya. Melainkan—dengan satu kalimat yang sering kita dengar dari sebagian mereka—perkataan mereka, "Kami menyalahi As-Sunnah tidak lain hanyalah karena kami percaya kepada imam mazhab, dan bahwa ia lebih tahu daripada kami tentang As-Sunnah."

Sekiranya kita menjawab kalimat ini dari berbagai segi, maka akan panjanglah pembicaraan kita di dalam muqaddimah ini. Olehnya, saya hanya mengemukakan jawaban akan hal tersebut dari satu segi. Dengan izin Allah, jawaban ini merupakan jawaban pemutus.

Saya berkata: Tidak hanya imam mazhab kalian saja yang lebih tahu daripada kalian tentang As-Sunnah, bahkan ada puluhan. Bahkan ratusan imam yang lebih tahu daripada kalian tentang As-Sunnah. Apabila ada sunnah shahihah yang bertentangan dengan mazhab kalian —sedangkan salah seorang di antara imam-imam itu telah mengambil sunnah itu—maka mengambil As-Sunnah itu, pada keadaan ini, adalah suatu keharusan bagi kalian. Karena, ucapan kalian tadi tidak sesuai di sini. Sebab, orang yang bertentangan dengan kalian juga akan mengatakan, "Kami mengambil sunnah ini tidak lain hanyalah karena kepercayaan kami kepada imam mazhab yang mengambil As-Sunnah ini, dan mengikutinya adalah lebih utama daripada mengikuti imam yang menyalahi As-Sunnah itu."

Bacalah pembahasan mengenai celaan terhadap Rasulullah ^ dan para sahabat dalam buku terbitan Griya limu berjudul Pedang Terhunus: Hukuman Mati bagi Pencaci Maki Nabi M —ed.

Ulasan seperti ini, insya Allah, sangat jelas dan tidak tertutupi bagi setiap orang. Olehnya, saya dapat mengatakan:

"Kitab kami ini telah mengumpulkan As-Sunnah yang shahih dari

Rasulullah % tentang gambaran shalat beliau, maka tidak ada alasan bagi seorang pun untuk tidak mengamalkannya. Karena, di dalamnya tidak terdapat suatu permasalahan pun yang disepakati oleh para ulama untuk ditinggalkan. Bahkan, tidak ada suatu masalah pun yang terdapat di dalam buku ini, kecuali masalah itu sudah dikatakan oleh segolongan di antara mereka. Sedangkan ulama yang tidak sesuai dengan As-Sunnah, mereka dimaafkan dan diberi ganjaran satu pahala, karena nash syara' belum sampai kepadanya sama sekali. Atau telah sampai, tetapi menurut mereka tidak didasari dengan kajian yang memungkinkan nash tersebut dapat dijadikan hujjah. Atau karena sejumlah udzur lainnya yang telah ma'ruf bagi para ulama.

Adapun bagi orang yang sudah mengetahui ketetapan suatu nash syara', maka tidak ada uzur baginya untuk taklid kepada imam mazhab. Bahkan, yang wajib adalah mengikuti nash yang ma'shum, dan inilah tujuan dari muqaddimah ini. Allah "M berfirman:

"Hal orong-orang yang beriman, penuhilah seruan Allah dan seruan Rasul apabila Rasul menyeru kamu kepada suatu yang memberi kehidupan kepada kamu, dan ketahuilah bahwa sesungguhnya Allah mendinding antara manusia dan hatinya, dan sesungguhnya kepada-Nyalah kamu akan dikumpulkan." (Al-Anfal: 24)

Dan Allah mem-firmankan Al-Haq. Dialah yang menunjukkan jalan yang lurus. Dialah sebaik-baik pelindung dan penolong. Semoga Allah memberikan kesejahteraan dan keselamatan kepada Muhammad, keluarga, dan para sahabat beliau. Segala puji bagi Allah, Rabb sekalian alam.

Muhammad Nashiruddin Al-Albani Damaskus, 20/5/1381 H

SHIFAT SHALAT NABI

Sejak Takbir Hingga Salam Seakan-Akan Anda Melihatnya

MENGHADAP KIBLAT

Rasulullah M jika mendirikan shalat, baik shalat fardhu ataupun shalat sunnah, beliau menghadap ke Ka'bah. 56 Beliau M juga memerintahkan agar melakukan hal tersebut. Sebagaimana sabda beliau kepada seorang sahabat yang keliru dalam pelaksanaan shalatnya:

"Jika eng/cau hendak mendirikan shalat, maka sempurna-kanlah wudhu', kemudian menghadaplah ke arah kiblat, lalu bertakbirlah. " 67

66 Perkara ini sudah menjadi suatu yang pasti kebenarannya, karena diriwayatkan dari Nabi M secara mutawatir. Sekian banyak hadits menunjukkan hal ini. Di antaranya hadits Ibnu Umar dan selain beliau—sebagaimana akan disebutkan nanti.

67 Hadits ini adalah cuplikan dari hadits yang populer dengan istilah hadits Al-musi-i shalatuhu (sahabat yang keliru dalam praktik shalatnya). Hadits ini diriwayatkan dari Abu Hurairah, dan telah kami sebutkan takhrijnya dalam Al-Irwa' (289):

J& 1-iloj Oii- 4Ul Jus <djl Jj-~-jj ^J^i J-?xl~^Jl J^-S y^rj jl J-v^j jj (jjjlj X^sji A^-j^i lii^pj jLa3 ^-L*i ?.liti A^JL^Jl \p>-\j

s s s s & s 3> $ *> s ■" 3> s s ,, } 5> s s

'A JUi p_Cj dp <dJl ^J^J j^Bl ^ j»_Li j.^ Ij 1 _ 5 Ca3 ^>y

,*!!* *j , (_ S U^ A^-y J-^ *-! dJjlJ J-vai A^-jl [(OCJl liXi^jJ

:Ai!liJl ^ Jlii tj^f jj dJb'li JUi °^rj\ [f*>o] dil^j :J^

v «i j! ^ JiysJ) v dl*^ _ / -» ~j Lo lylj ^3-J 4LaJ) J^-"'

- > ' " s , ' , >■ s °

o .* o .* ., * . ^o^ ^ s ,s *rs o ,o * u ? ^ ' * ' \ C

Bahwa salah seorang sahabat memasuki masjid, lantas shalat, sedangkan Rasulullah %% saat itu berada di salah satu pojok masjid. Lalu, dia mendatangi beliau dan mengucapkan salam. Nabi 'sfe menjawab, "Wa'alaika as-salam. Ulangi kembali shalatrnu, karena kamu belum termasuk melakukan shalat. " Lantas sahabat itu pun mengulangi

shalatnya. Setelah selesai dia mendatangi Nabi 'M dan mengucapkan salam. Nabi M menjawab, "Wa'alaika as-salam, ulangi kembali shalatrnu, karena kamu belum termasuk melakukan shalat." Pada kali yang ketiga, sahabat itu berkata, "Kalau begitu. ajarkanlah kepadaku." Nabi IS bersabda, "Bila engkau hendak mendirikan shalat, sempurnakanlah wudhu. Setelah itu, menghadaplah ke arah kiblat, lalu bertakbirlah. Kemudian. bacalah salah satu surah di dalam Al-Qur'an yang mudah bagimu. Lalu, ruku'lah hingga benar-benar tuma'ninah. Lalu, bangunlah dari rukumu seh'mgga benar-benar berdiri tegak. Lalu, sujudlah hingga benar-benar tuma'ninah. Lalu, bangunlah hingga duduk sejajar dan tuma'ninah. Lalu, sujudlah dengan tuma'ninah. Lalu, bangkitlah berdiri tegak sejajar, dan lakukan tata cara ini dalam setiap shalatrnu."

HR. Al-Bukhari (11/31. 467), Muslim (2/10-11), Ibnu Majah (1/327), Al-Baihaqi (2/15, 372), dari jalan Abdullah bin Numair dan Abu Usamah Hammad bin Usamah. keduanya dari Ubaidullah bin Umar dari Said bin Abu Said dari Abu Hurairah.

Diriwayatkan juga oleh Abu Daud (1/136), An-Nasa'i (41), At-Tirmidzi (2/103), Ahmad (2/437) dari jalan Yahya bin Said Al-Qaththan, dia berkata: Ubaidullah bin Umar menceritakan kepada kami, dia berkata: Said bin Abu Said mengabarkan kepadaku dari bapaknya dari Abu Hurairah. Hanya saja pada jalan ini tidak disebutkan kalimat "menghadap ke arah kiblat", dan dalam sanad periwayatannya terdapat tambahan "dari bapaknya." Sebagaimana yang terlihat.

Hadits ini diriwayatkan pula oleh Al-Bukhari (2/191, 219, 222), Muslim, Al-Baihaqi (2/37, 62, 372) dari salah satu riwayat mereka.

At-Tirmidzi berkata, "Riwayat ini lebih shahih daripada riwayat Ibnu Numair."

6 8 §'4a V Slia la L c)la(n

Adapun Al-Hafizh, dalam Fathul Bari, cenderung mengesahkan kedua riwayat di atas, dan inilah yang benar, insya Allah.

Hadits ini juga memiliki sejumlah syahid yang shahih sebagai penguat, dari riwayat Rifa'ah bin Raff Al-Badri.

Diriwayatkan olsh Al-Bukhari dalam Juz Al-Qira'ah (11-12), An-Nasa'i (1/194), Al-Hakim (1/242) dari jalan Daud bin Qais.

Diriwayatkan pula oleh Al-Bukhari, An-Nasa'i (161, 194), Asy-Syafi'i di kitab Al-Umm (1/88), Al-Baihaqi (2/372) dan Ahmad (4/340) dari jalan Muhammad bin 'Ajlan.

Sedangkan Abu Daud meriwayatkan hadits ini (1/137) dari jalan Muhammad bin Amru.

Ketiga-tiganya meriwayatkan hadits ini dari Ali bin Yahya bin Khallad bin Raff bin Malik Al-Anshari, dia berkata: Bapakku menceritakan hadits ini dari pamanku, seorang yang ikut dalam perang Badar—Adapun Muhammad bin Amru, berkata: Dari Rifa'ah bin Raff— ... lalu menyebutkan kisah tersebut.

Hadits ini sanadnya shahih. Para perawinya termasuk perawi yang dipakai oleh Al-Bukhari.

Hadits ini juga diriwayatkan di kitab Al-Musnad (4/340) dari jalan Muhammad bin Amru dari Ali bin Yahya dari Rifa'ah bin Raff. Namun tidak ada penyebutan, "Bapakku."

Demikian pula yang disebutkan oleh Al-Baihaqi.

Lalu, Al-Baihaqi meriwayatkan hadits ini (2/374) dari jalan Abu Daud. Demikian juga Ath-Thahawi (1/232) dari jalan Syarik bin Abu Namir, tanpa penyebutan. "Bapakku."

Al-Baihaqi berkata: Yang shahih adalah riwayat Daud bin Qais dan yang sependapat dengannya.

Saya berkata: Di antara yang sependapat dengan riwayat Daud bin Qais, dengan penyambungan sanadnya (penyebutan: bapakku-penerj.), selain dari yang telah kami sebutkan:

- Ishak bin Abdullah bin Abu Thalhah

Riwayatnya disebutkan oleh Abu Daud, Al-Bukhari, An-Nasa'i (171), Ad-Darimi (1/305), Al-Hakim (1/241). Al-Baihaqi juga meriwayatkannya dari

jalan Al-Hakim (2/102, 345). Juga Ibnu Hazm di kitab Al-Muhalla (3/256).

Al-Hakim berkata: Hadits shahih sesuai dengan kriteria Asy-Syaikhain (Al-Bukhari dan Muslim).

Hadits lainnya:

1 ^^ JjiJ '^l^J iJ~Z- J^>^ ij^i J^~^ >j> iff ^>

\\ ' ■ \-° '■ 1 » - s - ; . ="

Saya berkata: Muslim sama sekali tidak meriwayatkan hadits Ali bin Yahya bin Khallad dan bapaknya. Dengan begitu, hadits ini hanya sesuai dengan kriteria Al-Bukhari saja.

Juga sependapat dengan riwayat Daud bin Qais:

- Yahya bin Ali bin Khallad

Haditsnya diriwayatkan oleh Abu Daud, At-Tirmidzi (2/100-102) dan dihasankannya, An-Nasa'i (1/108), Ath-Thahawi, Al-Hakim, Ath-Thayalisi(196).

- Muhammad bin Ishak

Haditsnya diriwayatkan oleh Abu Daud, dan Al-Baihaqi (2/133) dari jalan Abu Daud, Al-Hakim (1/243).

Semuanya meriwayatkan hadits ini dari Ali bin Yahya dari bapaknya dari pamannya Rifa'ah.

Hanya saja ketiga perawi yang terakhir ini juga tidak menyebutkan kata-kata menghadap ke arah kiblat.

Sama halnya dengan lafazh yang diriwayatkan oleh Asy-Syafi'i di kitab dari jalan Ibrahim bin Muhammad dari Ali.

Hanya saja periwayatan-periwayatan itu—tanpa penyebutan tambahan tersebut—tidak menjadikan tambahan dalam hadits ditolak, dikarenakan

ini termasuk tambahan lafazh dari perawi yang tsiqah— erpercaya-, yang mesti diterima. Terlebih lagi para perawi hadits ini telah meriwayatkannya dengan banyak perbedaan lafazh. Ada yang menambah ada juga yang meringkasnya. Sepatutnyalah menerima hadits yang ada tambahan lafazhnya sesuai syarat yang telah maklum dalam ilmu mushthalah Al-hadits.

Al-Hafizh di kitab Fathul Bari telah merangkum lafazh-lafazh hadits ini. Jika ingin lebih luas silahkan merujuk ke kitab beliau. Sebagian lafazh-lafazh hadits ini akan disebutkan pada permasalahan yang sesuai dengan babnya, seperti pada dua tempat yang berbeda dalam [bab. Takbiratul Ihram], [bab. Doa Istiftah], [bab. Bacaan A/-Fcrthihah] dan bab-bab lainnya.

"Ketika Rasulullah M bepergian, beliau biasa melakukan shalat sunnah di atas hewan tunggangan beliau, dan mengerjakan shalat witir di atas tunggangannya dengan menghadap ke arah mana hewan tunggangan beliau menghadap (ke timur atau ke barat)."

Dengan ini pulalah turun firman Allah M-

■S ')■ * s <" • \'>

"Ke mana saja kamu menghadap, di situlah wajah Allah." (Al-Baqarah: 115)

>.> * . , ,

o ^ S ,

"Beliau ruku' dan sujud di atas tunggangannya dengan isyarat kepala beliau. Di mana sujud beliau lebih rendah daripada ruku'." 68

Beberapa hadits telah memberikan penjelasan seputar masalah ini, di antaranya:

Pertama: Hadits Abdullah bin Umar t^s , beliau berkata:

^ * ' ' ' '

"Biasanya Rasulullah ^ melakukan shalat di atas tunggangan beliau dengan menghadapkannya terlebih dahulu ke arah kiblat, dan mengerjakan shalat witir di atas tunggangannya. Hanya saja beliau tidak melakukan shalat wajib di atas tunggangannya."

HR. Al-Bukhari (2/460), Muslim (2/150), Abu Daud (1/190-191), An-Nasa'i (1/85 dan 122), Ath-Thahawi (1/249), Al-Baihaqi (2/491), dari jalan Ibnu Syihab dari Salim dari Ibnu Umar.

Pada lafazh lainnya, disebutkan:

"Beliau mengerjakan shalat di atas tunggangan beliau dengan menghadap ke arah mana tunggangan beliau menghadap."

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari (2/459), Malik (1/165), Asy-Syafi'i (1/84) dari jalan Malik. Begitu juga Muslim, An-Nasa'i, At-Tirmidzi (2/183), Al-Baihaqi, Ath-Thayalisi (256) dan Ahmad (2/7, 38, 44, 46, 56,66,72, 75, 81) dari beberapa jalan dari Ibnu Syihab.

Al-Bukhari menambahkan pada riwayat lainnya (2/392):

'. LkJ I ' _A aj

"Beliau mengisyaratkan dengan kepala beliau." Ahmad pada riwayat lainnya (3/73). menambahkan:

"Sujud beliau lakukan lebih rendah daripada ruku." Pada lafazh lainnya:

S s l s s s s s Z %«o •* ^ ^

4^-J J^$" ^—r*- 4xU-lj S& Ojd.1 Jl 4X^> V> \~L* y*j ij^- ^^

"Beliau melakukan shalat di atas tunggangannya, ketika melakukan perjalanan dari Makkah menuju Madinah, dengan menghadap ke arah mana tunggangannya menghadap.—Ibnu Umar—berkata: Berkaitan dengan ini turun firman Allah:

4ii\ Ai>-j f> S5 \yy> U^ols

"Kemana saja engkau menghadapkan muka, akan menghadap ke wajah

Allah."

HR. Muslim, An-Nasa'i, At-Tirmidzi (2/159) dan dia berkata: Hadits ini hasan shahih, Al-Baihaqi (2/4), dan Ahmad (2/20) dari jalan Abdul Malik bin Abu Sulaiman dia berkata: Said bin Jubair menceritakan kepada kami dari Ibnu Umar.

Pada riwayat lainnya dari Said bin Yasar dari Ibnu Umar, dia berkata:

"Aku melihat Rasulullah || mengerjakan shalat di atas keledai ketika beliau menuju ke Khaibar."

HR. Muslim, Malik (1/365), Asy-Syafi'i, Abu Daud, An-Nasa'i (1/121). An-Nasa'i juga meriwayatkan penguat hadits ini dari hadits Anas dengan sanad yang hasan. Dengan begitu hadits di atas tidak lagi dikategorikan syadz, cacat yang disangkakan oleh An-Nawawi sebagaimana disebutkan dalam Syarah Muslim, juga diisyaratkan oleh Ibnul Qayyim.

Dan kami telah menjawab persangkaan cacat ini secara panjang lebar dalam At-Ta'Iiqaat (yakni Ta'liqaat Al-Jiyaad 'ah Zaadii Ma'aad-penerj.) Al-Baihaqi, Ath-Thayalisi (255), dan Ahmad (2/49, 57, 75, 83).

Ahmad menambahkan dalam riwayat lainnya:

"Shalat sunnah menghadap ke arah timur."

Sanadnya shahih.

Kedua: Hadits Amir bin Rabi'ah, dia berkata:

"Saya melihat Rasulullah 5S melakukan shalat sedang beliau berada di atas tunggangannya, mengisyaratkan dengan kepala beliau dan mengarahkannya ke arah kiblat. Namun, Rasulullah %S. tidak melakukan hal ini pada shalat wajib."

HR. Al-Bukhari (2/460), Ad-Darimi (1/356), Al-Baihaqi (2/7) dan Ahmad (3/446).

Adapun Muslim meriwayatkan hadits ini dengan lafazh:

°- // ' - ••• °" -I \"

"Beliau melihat Rasulullah ^ mengerjakan shalat sunnah di atas punggung tunggangannya di waktu malam dalam sebuah perjalanan, dan menghadap ke arah mana tunggangannya menghadap."

Dan ini juga salah satu riwayat yang disebutkan oleh Ahmad (3/344).

Ketiga: Hadits Anas bin Sirin, dia berkata:

Kami berpapasan dengan Anas, sewaktu beliau menuju Syam. Kami menjumpai beliau di "Ain At-Tamri. Saya melihat beliau mengerjakan shalat di atas keledai sedangkan wajah beliau menyimpang ke arah kiri kiblat. Saya berkata: Saya telah melihat anda melakukan shalat namun tidak menghadap ke arah kiblat?! Beliau menjawab: Seandainya saya tidak melihat Rasulullah ^ melakukannya, sayapun tidak akan melakukannya."

c))ien(jhadan' /Kiblat I O

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari, Muslim, Al-Baihaqi (2/5) dan Ahmad (3/204).

Dan Ahmad juga meriwayatkan hadits ini dengan ringkas (3/126):

<LJL!l jy«J yLJl j Lp^jJ <uSU ip (JU^j jiff

"Dan sekali waktu Rasulullah mengerjakan shalat sunnah di atas unta beliau dan tidak mengarah ke arah kiblat."

Keempat: hadits Utsman bin Abdullah bin Suraqah dari Jabir bin Abdullah, ia berkata:

<3j —Jul! J—i 4^-jP- -uUlj Js- Jl^j j[£\ ijy- j ^Jl c-Jj

"Saya pernah melihat Rasulullah '|| dalam perang Anmar mengerjakan shalat sunnah di atas tunggangan beliau, dan menghadap ke arah timur."

HR. Al-Bukhari (7/346), Asy-Syafi'i (1/84), Al-Baihaqi (2/4) dan Ahmad (3/300) dari jalan Ibnu Abu Dzi'b dari Utsman bin Abdullah.

Diriwayatkan pula oleh Abu Daud (1/191), At-tirmidzi (2/182), Al-Baihaqi (2/5) dan Ahmad (3/332) dari jalan Sufyan Ats-Tsauri.

Diriwayatkan oleh Al-Baihaqi dan Ahmad (3/296 dan 380) dari jalan Ibnu Juraij dia berkata: Abu Az-Zubair mengabarkan kepadaku, bahwa dia mendengar Jabir, ... sedangkan Sufyan berkata: Dari Abu Az-Zubair dari Jabir, ia berkata:

"Rasulullah ^ mengutusku untuk sebuah keperluan. Maka saya menjumpai beliau sedang melakukan shalat di atas tunggangannya menghadap ke arah timur. Beliau sujud lebih rendah daripada ruku."

At-Tirmidzi berkata, "Hadits ini hadits hasan shahih. Dan sesuai dengan kriteria Muslim."

Al-Hafizh dalam At-Talkhish (3/211) berkata, "Hadits ini diriwayatkan pula oleh Ibnu Khuzaimah, juga Ibnu Hibban."

Riwayat lainnya, disebutkan oleh Ahmad (3/351), dari Hisyam dari Abu Az-Zubair:

O

J] JJ

"Saya melihat Rasulullah 3* ruku dan sujud di atas tunggangannya."

Hadits ini masih ada lafazh lainnya, yang diriwayatkan oleh Al-Bukhari, dan akan disebutkan nanti.

At-Tirmidzi berkata, "Para Ulama telah sepakat mengamalkan hadits ini, kami tidak mengstahui jika ada yang menyelisihinya. Para Ulama berpendapat tidak mengapa seseorang melakukan shalat sunnah di atas tunggangannya, dengan menghadap ke arah mana tunggangannya menghadap. Apakah tunggangan itu menghadap ke arah kiblat atau selainnya."

Di dalam Fathul Ban (2/460) Al-Hafizh berkata, "Para ahli fiqih di seluruh negeri kaum muslimin telah menerima kandungan makna hadits ini. Hanya saja Ahmad dan Abu Tsaur berpendapat agar tunggangan tersebut di arahkan terlebih dahulu ke arah kiblat ketika memulai shalat dengan takbiratul ihram. Keduanya berpegang dengan hadits Al-Jarud bin Abu Saburah dari Anas:

"Bahwa Nabi '% ketika hendak mengerjakan shalat sunnah pada suatu perjalanan, mengarahkan unta beliau ke arah kiblat ...." Al-Hadits. Lafazh hadits ini tercantum pada matan (kitab ini).

Al-Hafizh melanjutkan, "Para Ulama berselisih pendapat tentang hukum melakukan shalat di atas tunggangan pada sebuah perjalanan, yang mana shalat pada perjalanan tersebut tidak diqashar. Mayoritas ulama membolehkan hal tersebut pada setiap perjalanan, kecuali Malik. Beliau mengkhususkan shalat di atas tunggangan hanya pada perjalanan yang shalat diperjalanan itu di-qashar-kan. Ath-Thabari berkata: Saya tidak mengetahui ada yang sependapat dengan Malik dalam perkara itu.

Saya berkata: Dan tidak semestinya sependapat dengan beliau dalam perkara itu. Argumen yang menguatkan pendapat Malik, bahwa hadits-hadits yang menerangkan shalat di atas tunggangan berkenaan dengan beberapa perjalanan beliau 'M- Tidak disebutkan dari beliau 'J§ bahwa beliau 'M melakukan hal itu ketika melakukan perjalanan yang jarak tempuhnya dekat.

Adapun argumen yang dijadikan pegangan oleh mayoritas Ulama adalah keumuman hadits-hadits dalam permasalahan itu. Ath-Thabari juga menguatkan argumen mayoritas ulama ini dari sisi nalar.

Silahkan teliti pemyataan Al-Hafizh dalam Fathul Bari.

Saya berkata: Pada ucapan Ibnu Umar. "Beliau melakukan shalat witir di atas tunggangannya," menunjukkan boleh melakukan shalat witir di atas tunggangan.

Ini adalah mazhab Malik, Asy-Syafi'i, Ahmad dan mayoritas ulama—seperti yang disebut oleh An-Nawawi dalam Syarah Muslim.

Sedangkan ketiga Imam kami—yakni Imam Abu Hanifah, Abu Yusuf Al-Qadhi dan Muhammad bin Al-Hasan, penerjemah—berpendapat bahwa hal tersebut tidak diperbolehkan.

Ath-Thahawi menjawab hadits-hadits yang ada penyebutan shalat witir di atas tunggangan (1/249). Beliau menyebutkan jalur-jalur periwayatannya dari hadits Ibnu Umar—bahwa hadits-hadits tersebut semuanya di-mansukh. Dia berkata, "Ini merupakan pendapat Abu Hanifah, Abu Yusuf dan Muhammad rahirnahumullah."

Dia berargumen dengan hadits yang diriwayatkan oleh Yazid bin Sinan, dia berkata: Abu 'Ashim menceritakan kepada kami, dia berkata: Handhzalah bin Abu Sulaiman menceritakan kepada kami dari Naff dari Ibnu Umar:

Jjj^ J*ij jlT n

"Bahwa Ibnu Umar shalat di atas tunggangannya serta shalat witir di

atas tanah. Dan dia menyangka bahwa Rasulullah ; J~: melakukan hal

serupa."

Sanad hadits ini shahih.

Hadits ini bukanlah argumen yang menunjukkan hadits-hadits lainnya mansukh. Rasulullah M, sebagaimana disebutkan sebelumnya, pernah shalat witir di atas tunggangannya. Beliau juga melakukan shalat witir di atas tanah. Adapun shalat witir di atas tanah adalah hukum dasar pelaksanaan shalat. Sedangkan yang pertama adalah keringanan dalam pelaksanaan shalat witir, jadi tidak ada pertentangan sama sekali.

Dalam Fathul Bari (2/458) Al-Hafizh berkata, "Adapun pemyataan (dan melakukan shalat witir di atas tunggangannya) tidaklah bertentangan dengan hadits yang diriwayatkan oleh Ahmad dengan sanad yang shahih dari Sa'id bin Jubair, bahwa Ibnu Umar mengeriakan shalat sunnah di atas tunggangannya. Dan ketika hendak shalat witir, beliau turun dari tunggangannya dan mengerjakan shalat witir di atas

l^j Jlax^ $ ^^ J^- 'rjbZ jl ^j^ ^1 - ULp-l ~~ ^^S"

J

69

L'l

;li j «4-?rJ CU^- L>^ (*"" 'j^ 5 C aIIaJ^

"Dan terkadang Rasulullah H jika hendak melakukan shalat sunnah di atas untanya, beliau terlebih dahulu menghadapkannya ke arah kiblat, lalu bertakbir dan shalat dengan menghadap ke arah mana tunggangan beliau menghadap." 69

tanah. Riwayat ini menunjukkan bahwa beliau melakukan kedua hal tersebut bergantian. Dan yang menguatkan bolehnya shalat witir di atas tunggangan, hadits yang telah disebutkan dalam Bab Witir, di mana Ibnu Umar mengingkari turunnya Said bin Yasar dari atas tunggangannya untuk mengerjakan shalat witir di atas tanah. Pengingkaran beliau kepada Said bin Yasar, sedangkan beliau sendiri pernah melakukannya, tiada lain untuk mempertegas bahwa turun dari atas tunggangan bukan suatu yang wajib."

Saya berkata: Pengingkaran beliau akan perbuatan tersebut merupakan argumen terkuat yang menunjukkan bahwa hadits-hadits shalat witir di atas tunggangan tidaklah mansukh.

HR. Abu Daud (1/191), Ibnu Hibban dalam Ats-Tsiqat 4/14, Ad-Daraquthni (152), Al-Baihaqi (2/5), Ath-Thayalisi (282-283), Ahmad (3/203) dan Adh-Dhiya' dalam Al-Mukhtarah (2/72) dari jalan Rib'i bin Abdullah bin Al-Jarud dia berkata: Amru bin Abu Al-Hajjaj menceritakan kepadaku, dia berkata: Al-Jarud bin Abu Sabrah menceritakan kepadaku, dia berkata: Anas bin Malik menceritakan kepadaku:

4 :ib J-i^-l <-. $- y^ jl iljti yL- til 015" ^ft <Uil Jj—j 01

"Bahwa Rasulullah Sig ketika hendak mengerjakan shalat sunnah pada sebuah perjalanan, beliau terlebih dahulu mengarahkan untanya ke arah kiblat, lalu bertakbir dan shalat menghadap ke arah mana tunggangannya menghadap." Hadits ini adalah lafazh Abu Daud.

Pada riwayat Ahmad dan lainnya:

c)'lle*iqJuidaf2' KjAlat/ll

"Kemana pun tunggangannya menghadap."

Hadits ini sanadnya hasan—sebagaimana dinyatakan oleh An-Nawawi dalam Al-Majmu (3/234), Al-Hafizh dalam Bulughul Maram (1/189), [dan dishahihkan oleh Ibnu As-Sakan sebagaimana disebutkan dalam At-Ta!khish (3/213) dan Ibnu Al-Mulaqqin dalam Khulasah Al-Badru Al-Munir (22/1).

Sebelum mereka hadits ini juga dishahihkan oleh Abdul Haq Al-Isybili dalam Al-Ahkam (no. 1394) yang telah saya tahqiq, dan ini merupakan pendapat Ahmad, seperti yang diriwayatkan oleh Ibnu Hani' dalam Al-Masail (1/67).

Dalam Zadul Ma'ad (alhamdulillah telah diterbitkan terjemah edisi lengkap oleh Griya Ilmu-ed.), Ibnul Qayyim menyebutkan cacat hadits ini, beliau berkata, "Hadits ini mesti diteliti lebih lanjut. Para perawi yang meriwayatkan hadits tata cara shalat Nabi '% di atas tunggangannya menyebutkannya secara umum yaitu beliau melakukan shalat di atas tunggangannya menghadap ke arah manapun tunggangannya menghadap, dan tidak menyebutkan adanya pengecualian baik itu pada takbiratul ihram atau selainnya. Seperti pada riwayat Amir bin Rabi'ah, Abdullah bin Umar dan Jabir bin Abdullah. Hadits-hadits mereka lebih shahih dibandingkan dengan hadits Anas ini. Wallahu A'lam."

Saya berkata, "Hal seperti ini bukanlah celaan pada sebuah hadits setelah diketahui keabsahan sanadnya. Bisa jadi perawi hadits ini mengetahui sesuatu yang tidak diketahui perawi lainnya. Sedangkan yang mengetahui lebih berhak daripada yang tidak mengetahui.

Bisa pula dikatakan terkadang beliau 'J^ sewaktu takbiratul ihram mengarahkan unta beliau ke arah kiblat terlebih dahulu, untuk menjelaskan keutamaannya seperti yang termaktub dalam hadits Anas. Terkadang beliau tidak melakukan hal tersebut, melainkan melakukan apa yang dianggap mudah, sebagai penjelasan suatu yang diperbolehkan.

Hadits-hadits yang disebutkan oleh Ibnul Qayyim dipahami berdasarkan

ulasan seperti ini, dan hadits-hadits tersebut dapat dipahami secara bersamaan. Tidak diperbolehkan saling mempertentangkan hadits yang satu dengan hadits lainnya. Ini yang saya anggap tepat, Wallahu ta'ala a'lam.

Asy-Syaukani berpendapat lain, beliau berkata (2/144), "Hadits Anas ini menunjukkan bolehnya melakukan shalat sunnah di atas tunggangan, akan tetapi ketika takbiratul ihram mesti di arahkan ke arah kiblat, setelah itu tidak mengapa berpaling dari arah kiblat."

Saya berkata: Dalam hadits Anas tidak satupun yang menunjjukkan keharusan menghadapkan hewan tunggangan ke arah kiblat pada saat takbiratul ihram, karena hanya bersumber dari perbuatan Nabi ^. Sedangkan amalan Nabi ^ paling tinggi hanya menunjukkan amalan yang disyari'atkan dan disunnahkan saja, terlebih lagi beliau M tidak melakukannya secara kontinyu.

Oleh karena itu Imam Ahmad berkata, seperti yang diriwayatkan oleh Abu Daud dalam Al-Masail (hal. 76), "Jika seseorang mengerjakan shalat sunnah di atas tunggangannya, saya menyukai agar dia mengarahkan tunggangannya ke arah kiblat, sebagaimana disebutkan dalam hadits Anas."

Hal yang sama juga disebutkan oleh Abdullah bin Ahmad dalam Al-Masail dari pernyataan Imam Ahmad.

Adapun Ulama Syafi'iyah, berkaitan dengan masalah wajib tidaknya mengarahkan tunggangan ke arah kiblat pada saat takbiratul ihram, ada beberapa pendapat. Yang paling shahih seperti dinyatakan oleh An-Nawawi dalam Al-Majmu' (3/234): Jika mengarahkan tunggangannya mudah dilakukan maka wajib hukumnya, jika tidak maka tidak wajib baginya.

An-Nawawi berkata, "Yang mudah dilakukan jika tunggangan dalam keadaan berhenti. di mana memungkinkan untuk berpaling ke arah kiblat atau mengarahkan tunggangan tersebut ke arah kiblat. Atau tunggangannya sedang berjalan namun ditangannya ada tali pemandu. Maka, ini mudah untuk mengarahkan tunggangan tersebut. Sedangkan

yang tidak mudah untuk melakukan hal demikian apabila tunggangan itu liar dan sulit diatur

Demikianlah. Adapun shalat wajib di atas tunggangan. Telah disebutkan sebelumnya bahwa beliau 'M tidak pernah melakukannya.

Namun riwayat tersebut diselisihi oleh hadits Ya'la bin Murrah, dia berkata, "Sekali waktu kami berhenti bersama Rasulullah M di tempat yang sempit, langit tebal di atas kami sedangkan di bawah kami tanah befWnpur. Dar\ te\aV\ masuk waktu sha\a\, maka beViau menyuniYi muadzdzin untuk adzan, lantas diapun adzan dan disambung dengan \qamat—atau iqamat tanpa diawali adzan. Setelah itu Rasu\u\\ah H

maju ke depan dan beliau shalat mengimami kami di atas tunggangannya, dan kami shalat di belakang beliau di atas tunggangan kami pula. Beliau sujud lebih rendah daripada ruku.

Hanya saja hadits ini dha'if. HR. At-Tirmidzi (2/266—267), Ad-Daraquthni (146), Al-Baihaqi (2/7) dan Ahmad (4/173-174) dan jalan Amru bin Usman bin Ya'la bin Murrah dari bapaknya dari kakeknya Ya'la bin Murrah.

Mat —cacat periwayatan—pada hadits ini terdapat pada perawi Amru bin Utsman dan bapak dia. keduanya perawi yang majhul. Olehnya, At-Tirmidzi berkata, "Hadits ini gharib." Maksud beliau adalah dha'if.

Al-Baihaqi berkata, "Pada sanadnya ada perawi yang lemah, dan sifat 'adalah tidak ditemukan pada beberapa perawi hadits ini sehingga tidak memungkinkan hadits ini untuk diterima. Bisa pula hadits ini dipahami hanya ketika keadaan takut yang amat sangat."

Ash-Shan'ani (1/189) berkata, "Demikian itu diriwayatkan secara shahih dari perbuatan Anas... Sebagian ulama berpendapat shalat fardhu di atas tandu dapat dibenarkan jika menghadap ke arah kiblat, walaupun tunggangan itu dalam keadaan berjalan layaknya perahu. Shalat wajib sah dilakukan di atas kapal laut dan ini merupakan ijma'.

Ash-Shan'ani melanjutkan, "Saya berkata: Namun dibedakan, bahwa shalat di atas kapal laut dikenakan udzur karena tidak adanya tanah untuk turun shalat, maka diperbolehkan dikerjakan di atas kapal laut.

Berbeda halnya dengan seseorang yang berada di atas tandu tunggangannya."

Adapun jika tunggangan itu dalam keadaan berhenti. Maka menurut Asy-Syafi'i shalat fardhu di atas tuggangan sah pelaksanaannya. Keadaan ini serupa, menurut ulama Syafi'iyah, ketika berada di dalam tandu yang terikat erat dengan tali, dan di atas tenda yang sedang dipikul, jika mereka sedang berhenti."

Saya berkata: Jika mendapatkan udzur sehingga tidak dapat melakukan shalat di atas tanah—misalnya tanah yang berlumpur— seperti yang termaktub pada hadits Ya'la, atau berada di atas kereta api atau di atas pesawat terbang yang tengah melintas di langit, yang tidak memungkinkan untuk turun dan khawatir waktu shalat akan habis maka pendapat yang membolehkan shalat di atas kendaraan tersebut merupakan pendapat yang tepat, sesuai dengan firman Allah ta'ala:

L^Jtoi j V _ I a'i <U) I s a&wJ *if

80 SifaL StwlaV i la At/ jifi-

"Apabila beliau §g hendak mengerjakan shalat fardhu, beliau terlebih dahulu turun dari atas tunggangannya, lalu menghadap ke arah kiblat." 70

"Allah tidak akan membebani satu jiwapun kecuali dengan sesuatu yang mampu dia usahakan."

Dan hadits Nabi "£.-.

"Dan segala yang saya perintahkan kepada kalian, maka laksanakanlah semampu kalian." HR. Al-Bukhari, Muslim dan selainnya dari hadits Abu Hurairah.

Abu Daud dalam Al-Masail (76) berkata, "Seseorang yang tengah berada dalam pasukan perang, dan mendapati salju yang sangat tebal sehingga tidak bisa melakukan sujud? Beliau menjawab: la boleh shalat di atas tunggangannya.

Abu Daud berkata: Saya berkata: Jika turun hujan yang lebat dan

khawatir bajunya akan basah kuyup? Beliau menjawab: la boleh shalat di atas tunggangannya.

Al-Marruzi dalam Al-Masail berkata: Saya bertanya (kepada Ahmad): Jika seseorang shalat di atas tanah yang becek. bagaimana dia melakukan sujud?

Beliau menjawab: Jika dia tidak bisa melakukan sujud dan akan mengotori pakaiannya. cukup dengan memberikan isyarat sebagaimana yang dikatakan oleh Anas.

Ishak berkata: Sebagaimana beliau berkata: shalat wajib dia ketika mukim telah mencukupkannya—sebagaimana dikatakan Anas."

HR. Jabir bin Abdullah, beliau berkata:

* ^ s s ■> ? ' *-

,j *2j ji z\j\ bb , j j^jS _p=j <cb~ij . js- S&§ aW) Jj-^j Ob

"Suatu saat Rasulullah "M berada di atas tunggangannya menuju ke arah timur. Jika beliau hendak mengerjakan shalat wajib beliau turun dari atas tunggangannya lalu menghadap ke arah kiblat."

c l'RiuiqAadap- /Ki&iai/ ol

Adapun shalat khauf (shalat dalam keadaan takut yang amat sangat), Nabi M mensyari'atkan bagi umatnya untuk mengerjakan shalat khauf ini sambil berjalan, berdiri dengan kaki-kaki mereka, atau mengerjakannya di atas tunggangan; menghadap ke arah kiblat atau berpaling dari arah kiblat." 71

HR. Al-Bukhari (1/400 dan 2/460), Ad-Darimi (1/356), Al-Baihaqi (2/6) dengan tambahan, "Lantas beliau mengerjakan shalat," dan Ahmad (3/305, 330 dan 378) dari jalan Muhammad bin Abdurrahman bin Tsauban dari Jabir bin Abdullah.

Dan dalam masalah ini juga telah kami sebutkan hadits Ibnu Umar dan hadits Amir bin Rabi'ah.

Al-Hafizh dalam Fathul Bari berkata, "Ibnu Bathaal berkata: Para Ulama sepakat pada shalat fardhu disyaratkan turun dari atas tunggangan. Dan tidak seorang pun diperbolehkan mengerjakan shalat fardhu di atas tunggangan tanpa adanya udzur, terkecuali shalat dalam keadaan takut yang amat sangat."

Saya berkata: Yaitu hadits Ibnu Umar berikut ini:

71 HR. Malik di kitab Al-Muwaththa' (1/193), Al-Bukhari (8/161) dari jalan Malik, Muhammad di kitab Al-Muwaththa' (hal. 155), Asy-Syafi'i di kitab Al-Umm (1/83). Diriwayatkan pula oleh Al-Baihaqi dari Malik (2/8) dari Nafi':

Bahwasanya Abdullah bin Umar jika ditanya tentang pelaksanaan shalat khauf, beliau menjawab, "Imam maju ke depan bersama sekelompok kaum mushmin ...," lalu beliau menyebutkan hadits tersebut.

Ibnu Umar berkata berkenaan dengan hadits tersebut, "Dan jika rasa takut sudah amat sangat, kalian boleh melakukan shalat sambil berjalan, berdiri di atas kaki-kaki kalian atau di atas tunggangan, menghadap ke arah kiblat atau tidak menghadap arah kiblat."

Malik berkata: Nafi' berkata, "Ibnu Umar tidak akan mengatakan demikian, kecuali setelah beliau mendengar dari Rasulullah M-"

Ibnu Khuzaimah meriwayatkannya dari hadits Malik tanpa ada nada keraguan, (At-Talkhish 3/209).

Hadits ini telah saya sebutkan takhrijnya di kitab Al-Irwa' (588).

Muslim meriwayatkan pula hadits ini (2/212) dari Sufyan Ats-Tsauri dari Musa bin Uqbah dari Nafi'. Pada akhir hadits, Ibnu Umar berkata, "Jikalau rasa takut telah memuncak, maka shalatlah di atas tungganganmu atau sambil berdiri dan cukup dengan memberi isyarat."

Potongan perkataan Ibnu Umar ini dianggap mauquf oleh Muslim— tidak berasal dari perkataan Nabi *fe.

Al-Hafizh (2/326) berkata, "Ibnul Mundzir meriwayatkan hadits ini dari jalan Daud bin Abdurrahman dari Musa bin Uqbah, seluruhnya secara

mauquf. Akan tetapi pada akhir hadits dia berkata: Naff mengabarkan kepada kami bahwa Abdullah bin Umar mendapatkan kabar ini dari Nabi 'M- Demikian itu menunjukkan bahwa hadits ini seluruhnya marfu' — dari perkataan Nabi ^M"

Al-Bukhari meriwayatkan hadits ini (2/345) dari jalan Ibnu Juraij dari Musa, juga secara marfu', dengan lafazh, "Jika rasa takut telah lebih dari itu, maka shalatlah sambil berdiri atau di atas tunggangan."

Ath-Thabari meriwayatkan hadits ini dengan sanad dari Al-Bukhari. Lafazhnya: Dari Ibnu Umar, beliau berkata, "Apabila perang telah berkecamuk, maka cukuplah dzikir dan isyarat gerakan kepala."

Ibnu Umar berkata: Nabi M bersabda. "Apabila jumlah mereka — musuh — lebih banyak ...." hingga akhir hadits.

Saya berkata: Demikian pula diriwayatkan oleh Al-Baihaqi (3/255). Dirirwayatkan juga oleh Ibnu Majah (1/379) dari jalan Ubaidullah bin Umar dari Naff dari Ibnu Umar, beliau berkata: Rasulullah 'M mengenai shalat khauf, bersabda:

4iJlk> ^JI^j ^^\ Sj>H d\

"Hendaklah Imam shalat mengimami sekehmpok ...." al-hadits. Pada hadits itu disebutkan:

so / s s ^ ^ s s s O S

l;lis"j jt Mli-y <: dlJi °y> luit IS^>- OlS" jls ...

"Dan jika rasa takut telah sangat memuncak, maka shalatlah kalian sambil berjalan atau di atas tunggangan ...."

Hadits ini adalah penguat bagi semua riwayat marfu' yang disebutkan oleh Ibnul Mundzir.

Al-Hafizh berkata, "Sanadnya jayyid (baik)."

Kesimpulannya: Yang diperselisihkan adalah perkataan Ibnu Umar, "Jika rasa takut telah amat sangat melebihi sebelumnya..." Apakah ini

perkataan Nabi M- atau perkataan Ibnu Umar? Yang lebih tepat, bahwa perkataan ini berasal dari Nabi "M- Wallahu a'lam."

Selanjutnya beliau berkata, "Perkataan (Jikalau jumlah mereka lebih banyak) yakni: jumlah musuh lebih banyak. Maksudnya: Rasa takut jika

c)1letw(iadap,- KjAlaVoS

Nabi 3§ bersabda:

"Apabi/a perang tehh berkecamuk, cukup kalian mengerjakan shalat dengan takbir dan berlsyarat dengan gerakan kepala. " 72

Beliau M juga bersabda:

2ili ^J*i\j ,jJsS\ 'J" b>

telah amat sangat, dan jumlah musuh lebih banyak hingga khawatir perhatiannya terbagi. Pada keadaan seperti itu diperbolehkan shalat semampu yang bisa dikerjakan dan juga diperbolehkan meninggalkan rukun-rukun shalat yang tidak dapat dikerjakan dengan baik. Perpindahan dari rukun berdiri ke ruku, ruku ke sujud, cukup dengan isyarat demikian pula rukun-rukun lainnya. Ini adalah pendapat jumhur (mayoritas) ulama. Hanya saja ulama mazhab Malikiyah berpendapat: Hal ini tidak dikerjakan kecuali dikhawatirkan waktu shalat akan habis."

Ath-Thahawi (1/190) menyebutkan hal yang serupa dengan pendapat mayoritas ulama ini dari pernyataan Imam mazhab yang tiga, kesemuanya berpendapat, "Demikian juga jika seseorang yang berada di atas tanah, dan takut diterkam serigala ketika melakukan sujud, atau ditebas dengan pedang oleh musuhnya. Dia boleh mengerjakan shalat sambil duduk. Dan jika dia takut hal tersebut terjadi padanya dalam keadaan dia berdiri, dia boleh mengerjakannya hanya dengan memberi isyarat."

Hadits di atas adalah potongan hadits Ibnu Umar yang telah disebutkan sebelumnya. HR. Al-Baihaqi (3/255-256) [dengan sanad Al-Bukhari dan Muslim]. Potongan hadits ini beliau sebutkan dalam riwayatnya. Diriwayatkan pula oleh Muslim. Dia berkata: Berkata Ibnu Umar:

^CZ[^*J <■. Uili jl L5T, J-^LJ < dili \» /S'" tJj*- Jli" bLi

"Jika rasa takut telah amat sangat, maka shalatlah di atas tunggangan atau sambil berdiri dan cukup dengan memberi isyarat."

Hadits ini, walaupun terkesan berasal dari perkataan Ibnu Umar, namun telah kami sebutkan sebelumnya, beberapa riwayat yang menunjukkan bahwa hadits ini diriwayatkan dari Nabi M- Silahkan tinjau kembali.

84 Silal Shalat itatu/"^.

"Antara timur dan barat adahh kiblat.

"73

73

Hadits ini shahih {Saya telah menyebutkan takhrij hadits ini di kitab Irwa Al-Ghalil fi Takhrij Ahadits Manor As-Sabil (292)}. HR. At-Tirmidzi (2/171), Ibnu Majah (317) dari jalan Abu Ma'syar Najih dari Muhammad bin Amru dari Abu Salamah dari Abu Hurairah secara marfu'.

Abu Ma'syar adalah perawi yang dha'if. At-Tirmidzi berkata, "Sebagian ulama telah memperbincangkan Abu Ma'syar dari sisi hafalan dia."

Saya berkata: Akan tetapi dia tidak menyendiri dalam meriwayatkan hadits ini. At-Tirmidzi telah meriwayatkan dengan sanad yang lain (1/173): Telah menceritakan kepada kami Al-Hasan bin Abu Bakar Al-Marruzi, dia berkata: Telah menceritakan kepada kami Al-Ma'la bin Manshur dia berkata: Telah menceritakan kepada kami Abdullah bin Ja'far Al-Makhzumi dari Utsman bin Muhammad Al-Akhnasi dari Said Al-Maqburi dari Abu Hurairah dari Nabi sg: ... al-hadits.

At-Tirmidzi berkata: Hadits ini hasan shahih. At-Tirmidzi berkata, "Muhammad—yakni Al-Bukhari—berkata: Sanad hadits ini lebih kuat dari hadits Abu Ma'syar dan juga lebih shahih ."

Saya berkata: Para perawinya tsiqat, terkecuali syaikh At-Tirmidzi yakni Al-Hasan bin Abu Bakar, sebagaimana yang tercantum dalam As-Sunan. Bahkan pada manuskrip yang dishahihkan oleh Al-Qadhi Ahmad Syakir,

dan ini sebuah kekeliruan, yang benar adalah Al-Hasan bin Bakar tanpa penulisan (Abu)—sebagaimana disebutkan dalam kitab-kitab biografi para perawi hadits seperti: At-Tahdzib, Al-Khulasah, dan At-Taqrib. Syaikh tersebut adalah Al-Hasan bin Bakar bin Abdurrahman Al-Marruzi Abu Ali, yang telah berdiam di Makkah.

Muslim berkata, "Dia perawi yang majhul, seperti yang tercantum dalam At-Tahdzib."

Al-Hafizh menyebutkan beberapa perawi tsiqah meriwayatkan hadits darinya, oleh karena itu beliau menghukumi perawi ini dalam At-Taqrib, "Dia seorang yang shaduq." Wallahu a'lam.

Hadits ini juga mempunyai penguat lainnya dari hadits Ibnu Umar.

Diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni (101), Al-Hakim (1206) dari jalan Yazid bin Harun dia berkata: Telah mengabarkan kepada kami Muhammad bin Abdurrahman bin Al-Mujabbir dari Naff dari Ibnu Umar secara marfu'.

Al-Hakim berkata, "Hadits ini shahih, dan Ibnu Al-Mujabbir perawi yang tsiqah."

Saya berkata: Bahkan tidak seperti itu, dia bukan perawi yang tsiqah. Bahkan ulama hadits sepakat dalam melemahkan perawi ini. Adz-Dzahabi mencantumkan perawi ini dalam Al-Mizan. Demikian juga Al-Hafizh mencantumkannya dalam Al-Lisan, tanpa menyebutkan seorang ulama pun yang mengatakan dia tsiqah. Bahkan keduanya menyebutkan beberapa pernyataan para imam ahlu hadits yang melemahkannya. Al-Hakim menyendiri dalam mentsiqahkan perawi ini. Dan hukum beliau tidak dapat dijadikan pegangan.

Namun, riwayat perawi ini, dikuatkan dengan perawi lainnya. Diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni, dan dari jalan beliau diriwayatkan juga oleh Adh-Dhiya' dalam Al-Mukhtarah, Al-Hakim (205) dari jalan Abu Yusuf Ya'qub bin Yusuf Al-Wasithi dia berkata: Telah menceritakan kepada kami Syu'aib bin Ayyub, dia berkata: Telah menceritakan kepada kami Abdullah bin Numair dari Ubaidillah bin Umar dari Naff.

Al-Hakim berkata, "Hadits ini shahih sesuai dengan kriteria Al-Bukhari

dan Muslim. Syu'aib bin Ayyub perawi yang tsiqah dan telah menyebutkan sanadnya hingga ke Nabi ^|." Dan Adz-Dzahabi menyetujuinya.

Saya berkata: Akan tetapi Syu'aib sama sekali bukan perawi yang disebutkan oleh Al-Bukhari dan Muslim. Dia adalah perawi yang dikeluarkan haditsnya oleh Abu Daud saja. Maka derajat hadits ini shahih saja, dengan ketentuan perawi yang meriwayatkan hadits ini darinya yaitu Ya'qub bin Yusuf Al-Wasithi adalah perawi yang tsiqah. Hanya dia yang meriwayatkan hadits ini dari Syu'aib, sedangkan saya tidak menemukan biografinya pada satupun kitab biografi perawi hadits yang saya miliki.

Al-Baihaqi meriwayatkan hadits ini (2/9) dari Al-Hakim dengan dua jalan yang berbeda. Lalu berkata, "Pada sanad yang pertama Ibnu Al-Mujabbir menyendiri dalam meriwayatkan hadits ini. Sedang pada sanad yang kedua, yang menyendiri adalah Ya'qub bin Yusuf Al-Khallal. Riwayat yang masyhur adalah riwayat para perawi lainnya, seperti Hammad bin Salamah, Zaidah bin Qudamah, Yahya bin Said Al-Qaththan dan selainnya dari Ubaidillah dari Naff dari Ibnu Umar dari perkataan Umar.

Dia melanjutkan, "Hadits ini telah diriwayatkan pula Abu Hurairah secra marfu', dan diriwayatkan dari Yahya bin Abu Katsir dari Abu Qilabah dari Nabi "M secara mursal."

Beliau berkata, "... yang dimaksud dengan hadits ini—wallahu a'lam—kiblat bagi penduduk Madinah, dan penduduk yang arah kiblat

v ^£5

Jabir <*#> berkata:

' ss . s iS >

C/»-> P UjI v^lS '^J^' J' *J^"-* / <* 3§| 4^> JJ-^J <*"* ^

O -^ ^ ^ o <V o ^ 3 . ^ X ' ' 'º * ' º I ~\

j,3vjMv£» olj^-l Ji :Jlij c[«iU-VLf LJyL; Us J

"Kami pernah bersama Rasulullah "M dalam suatu perjalanan atau dalam suatu pasukan tempur. Dan kami saat itu diselimuti oleh mendung tebal. Kami menjadi kebingungan dan berselisih mengenai arah kiblat. Akhimya masing-masing dari kami mengerjakan shalat mengikuti pendapatnya. Salah seorang dari kami menorehkan garis di depannya agar kami dapat mengetahui tempat keberadaan kami dari arah kiblat.

mereka searah dengan penduduk Madinah, maka kiblat mereka semuanya antara barat dan timur."

Dan ini berlaku juga bagi yang berada di bagian utara atau selatan bagi penduduk yang berada di Makkah. Adapun yang berada di bagian barat atau timur, maka kiblat mereka berada di antara utara dan selatan.

Al-'Allamah Ash-Shan'ani berkata dalam Subul As-Salam (1/188), "Hadits ini menunjukkan bahwa yang wajib bagi yang memiliki udzur tidak dapat melihat ka'bah adalah menghadap ke arah kiblat bukan ke Ka'bah. Berdasarkan hadits ini, banyak ulama yang berpendapat demikian."

Saya berkata: Demikian juga pendapat ulama Hanafiyah.

Beliau lalu berkata, "Argumentasi yang dapat diambil dari hadits ini, bahwa yang dimaksud antara kedua arah tersebut—barat dan timur—adalah kiblat bagi yang tidak melihat langsung dan yang tercakup dalam hukum tidak melihat langsung. Dikarenakan bagi yang melihat langsung —Ka'bah—kiblat baginya tidak dibatasi pada dua arah itu saja, arah timur atau barat, melainkan setiap sisinya adalah kiblat, baik dia berhadapan langsung dengan Ka'bah atau sebagiannya."

Keesokan harinya kami melihat garis tersebut, ternyata kami telah melakukan shalat tidak menghaciap ke arah kiblat, La!u t kami menceritakan ha! ini kepada Nabi j|, [dan beliau tidak memerintahkan kami mengulangi shalat]. Beliau bersabda, 'Shalat kalian semuanya telah cukup. " ,/4

74 Hadits ini hasan —atau bisa jadi shahih. Diriwayatkan dari banyak jalan yang saling menguatkan satu sama lainnya, {dan telah saya

sebutkan takhrijnya dalam Al-hwa' (296)}.

Diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni (101). Al-Hakim (1/206), Al-Baihaqi (2/10) dari jalan Daud bin Amru Ad!>Dhabbi dia berkata: Telah Menceritakan kepada kami Muhammad bin Yazid Al-Wasithi dari Muhammad bin Salim dari Atha' dari Jabir. Latazh hadits ini adalah lafazh Al-Baihaqi tanpa tambahan [Dan beliau tidak menyuruh kami ...]. Tambahan ini disebutkan oleh Ad-Daraquthni dan Al-Hakim.

Al-Hakim berkata, "Para perawi hadits ini dapat dijadikan pegangan, kecuali Muhammad bin Salim. Saya tidak mengenalinya, apakah dia seorang yang adil atau seorang yang di-iarh."

Adz-Dzahabi mengomentarinya: Dia—Muhammad bin Salim— kunyahnya (kunyah adalah nama yang didahuiui dengan kata Abu atau Ummu—ed.) adalah Abu Sahl. perawi yang matruk (tertolak).

Saya berkata: Namun ada psnguat bagi riwayatnya. Diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni, demikian juga Al-Baihaqi (2/11) dan Ibnu Mardawaih dalam Ta/sir-nya dari jalan Ahmad bin Ubaidillah bin Al-Hasan Al-Anbari, ia berkata: Saya menjumpai dalam kitab bapakku tertulis: Telah menceritakan kepada kami Abdul Malik bin Abu Sulaiman Al-Urzumi dari Atha' ... serupa dengan hadits di atas.

Abdul Malik ini adalah perawi yang tsiqah. Termasuk perawi yang digunakan oleh Muslim dalam Shahih-nya. Akan tetapi sanad yang menuju pada riwayat dia terdapat perawi yang bernarna Ahmad bin Ubaidillah Al-Anbari, dia bukan perawi yang masyhur (dengan riwayat hadits-penerj.).

Adz-Dzahabi berkata, "Ibnu Al-Qaththan berkata: dia perawi yang majhul."

Al-Hatizh dalam Al-Lisan berkata, "Ibnu Hibban memasukkannya dalam kitabnya Ats-Tsiqat. sambii berkata: Dia meriwayatkan hadits dari Ibnu 'Anbasah dan Ibnu Al-Baghandi meriwayatkan darinya. Sifat adalahnya tidak diketahui.

Ibnu Al-Qaththan mengikuti Ibnu Hazm dalam hal ini, menghukumi para perawi dengan hukum mqjhuf, jika para ulama hadits tidak

mengetahui keberadaan perawi tersebut. Sedangkan perawi ini seorang ulama Basrah yang popuier, anak A!-Qadhi Ubaidullah seorang hakim yang terkenal.

Al-Baihaqi sendiri menjadikan al-wijadah —periwayatan dari kitab hadits temuan—sebagai illat (cacat) pada hadits ini. Dan ini bukanlah cacat yang merusak keabsahan hadits. Asy-Syafi'i dan selain beliau membolehkan beramal dengan riwayat al-wijadah —seperti yang tertera dalam ilmu Mushthalah Al-Hadits. Kami telah menyebutkan sebagiannya dalam kitab kami, Naqd At-Taaj (84).

Oleh karena itu, Al-Hafizh setelah menyebutkan hadits ini dalam Ad-Dirayah (68), dia tidak menyebutkan cacat hadits ini selain dengan pernyataan beliau, "Dalam sanadnya terdapat perawi majhul ...."

Yang beliau maksud adalah: Ahmad bin Ubaidullah yang baru saja disinggung. Walaupun sebenarnya Al-Hafizh tidak begitu menyetujui—seperti tersirat dari perkataan beliau sebelumnya—hukum majhul bagi perawi ini, tidak sebagaimana yang diperbuat oleh Ibnu Al-Qaththan dan lainnya. Wallahu a'lam.

Hadits ini juga dikuatkan dengan adanya mutaba'ah dari jalan yang lain. Diriwayatkan oleh Al-Baihaqi (2/10-11) dari jalan Muhammad bin Ubaidullah Al-'Arzami dari Atria' dari Jabir.

Al-Arzami adalah perawi yang dha'if.

Hadits Jabir ini juga memiliki beberapa penguat, di antaranya:

Hadits yang diriwayatkan oleh At-Tirmidzi 2/176), Ibnu Majah (1/319), Ad-Daraquthni. Ath-Thayalisi (156) dan Al-Baihaqi meriwayatkannya dari jalan Ath-Thayalisi, dari dua jalan dari 'Ashim bin Ubaidullah dari Abdullah bin Amir bin Rabi'ah dari bapaknya. Serupa dengan hadits Jabir.

Para perawi yang ada pada riwayat Ath-Thayalisi adalah perawi hadits yang digunakan oleh Muslim dalam Shahih-nya, kecuali 'Ashim. Dia perawi yang dha'if karena hafalannya yang buruk. Perawi seperti dia ini tidak mengapa dijadikan sebagai salah satu penguat.

Juga hadits yang diriwayatkan oleh Ath-Thabrani dalam Al-Ausath dari hadits Mu'adz bin Jabai serupa dengan hadits Jabir. Berkata Al-Haitsami (2/15), "Pada sanadnya terdapat seorang perawi bernama Abu 'Ublah bapak Ibrahim. Ibnu Hibban memasukkannya di kitab Ats-Tsiqat. Namanya: Syamr bin Yaqadhzan."

Dan beliau M pernah melakukan shalat ke arah Baitul Maqdis, sedangkan Ka'bah berada di hadapan beliau, sebelum turun ayat:

Dan hadits yang diriwayatkan oleh Ibnu Mardawaih dalam Ta/sir-nya dari hadits Al-Kalbi dari Abu Shalih dari Ibnu Abbas serupa dengan hadits Amir bin Rabi'ah.

Al-Hafizh Ibnu Katsir menyebutkan hadits ini dalam Ta/sir-nya (1/159) lalu mengatakan, "Sanad-sanad hadits ini terdapat kelemahan, semoga saja saling menguatkan satu sama lainnya. Sedangkan persoalan mengulangi shalat bagi yang mengetahui kekeliruannya setelah itu, terdapat dua pendapat dikalangan ulama. Dan hadits-hadits ini pegangan bagi yang berpendapat tidak disyari'atkannya qadha' '."

Saya berkata: Dan pendapat tidak meng-qadha' shalat, merupakan mazhab Ahmad dan lainnya. At-Tirmidzi mengatakan—setelah menyebutkan hadits Amir bin Rabi'ah, "Sebagian besar ulama berpendapat dengan hadits ini. Mereka mengatakan: Apabila seseorang shalat dalam cuaca mendung tebal sehingga tidak menghadap ke arah kiblat, dan setelah dia mengerjakan shalatnya barulah dia menge-tahuinya, sah shalatnya.

Demikian juga pendapat Sufyan Ats-Tsauri, Ibnu Al-Mubarak, Ahmad dan Ishak."

Pernyataan Ahmad dan Ishak termaktub juga dalam Al-Masail oleh Al-Marruzi, yang dia riwayatkan dari keduanya. Juga dalam Al-Masail karya Abdullah, yang dia riwayatkan dari bapaknya.

Saya berkata: Dan ini pendapat yang shahih, menurut ulama Hanafiyah—seperti dalam kitab Al-Hidayah. Berbeda dengan pendapat ulama Syafi'iyah, menurut mereka yang paling benar, seperti yang disebutkan oleh An-Nawawi (3/255), "Wajib untuk mengulangi shalatya, jika dia mengetahui kekeliruannya."

Perkataan Asy-Syafi'i dapat dilihat di kitab Al-Umm (1/82), yang menjadi sumber pernyataan An-Nawawi.

Yang tepat adalah pendapat yang pertama, berpegang dengan hadits-hadits yang telah kami sebutkan. Dan juga hadits jama'ah di masjid Quba' ketika saat itu masih menghadap ke arah Baitul Maqdis, dan mereka berputar menghadap ke arah ka'bah—yang akan disebutkan nanti —. Dan ini pendapat yang dipilih oleh Ash-Shan'ani (1/187).

e ,^T-r .•:* ^»«<

"Kami telah melihat engkau menengadahkan kepalamu ke langit. Maka Kami palingkan kamu ke kiblat yang kamu ridhai. Oleh karena itu, hadapkanlah wajahmu ke sebagian arah Masjidil Haram." (Al-Baqarah: 144)

Pada saat ayat ini turun, beliau pun menghadap ke arah Ka'bah. Tatkala kaum muslimin sedang melaksanakan shalat shubuh di Quba', datanglah kepada mereka utusan Rasulullah % seraya berkata:

jl j^\ l_Sj cj!> aJQJI 4^ J^l Ji m ^ Sy»'j 0{

Sesungguhnya Rasulullah ^ malam ini telah mendapatkan wahyu. Beliau disuruh untuk menghadap Ka'bah. [Olehnya], menghadaplah kalian ke Ka'bah. Ketika itu mereka tengah menghadap ke Syam. Mereka pun berputar [demikian pula imam yang mengimami mereka berputar sehingga menghadap bersama mereka ke arah kiblat]. 75

75

Seluruh kejadian tersebut tertera dalam hadits-hadits shahih: Hadits Pertama. Hadits Anas, beliau berkata:

</ <L^ J <^ J ' A ^~ t sf; ^ $* J -^ ' -^^^ J^2\ ^&>

Rasulullah M sebelumnya shalat menghadap ke baitul Maqdis, hingga turun firman Allah, "Kami telah melihat engkau menengadahkan kepalamu ke langit. Maka Kami palingkan kamu ke kiblat yang kamu ridhai. Oleh karena itu hadapkanlah wajahmu ke sebagian arah Masjidil Haram," (Al-Baqarah: 144).

Seseorang dari Bani Salamah melewati mereka—jama'ah di Quba'— pada waktu shalat shubuh dalam keadaan mereka tengah ruku. Dan mereka telah mengerjakan satu raka'at, lantas orang tersebut mengatakan dengan suara lantang, "Ketahuilah kiblat telah dipalingkan", mereka pun berputar dalam keadaan yang sama—tengah ruku—ke arah kiblat.

HR. Muslim (2/66), Abu Daud (1/164—165), Al-Baihaqi meriwayat-kannya dari jalan Abu Daud (2/11), Ibnu Sa'ad (1/242), Ahmad (3/284), dan Al-Haazimi dalam Al-I'tibar (43) dari jalan Hammad dari Tsabit—Abu Daud menambahkan: dan Humaid—dari Anas.

Hadits Kedua: Hadits Ibnu Umar, beliau berkata:

f LuL , ,/jUJi LoJ_j

"Dan pada waktu kaum muslimin di Quba' ..." Al-hadits. Pada akhir hadits disebutkan:

"Lantas mereka berputar menghadap ke arah Ka'bah."

HR. Al-Bukhari (1/402 dan 8/141), Muslim, Malik (1/201), Muhammad di kitab Al-Muwaththa' (152) dari jalan Malik, Asy-Syafi'i di kitab Al-Umm (1/81-82), Al-Baihaqi dari jalan Asy-Syafi'i (2/2), An-Nasa'i (1/85 dan 122), Ad-Darimi (1/281), Ad-Daraquthni (102) dan Ahmad (2/15-16, 26, 105, 113) dari beberapa jalan dari Abdullah bin Dinar dari Ibnu Umar.

Lafazh hadits ini lafazh Al-Bukhari, dan tambahan di awal hadits beliau sebutkan pada riwayat yang lain.

Adapun riwayat lainnya, terdapat pada hadits yang lain lagi, yaitu:

Hadits ketiga. Hadits Sahl bin Sa'ad

J\ jij jikii "SJ>. jUI ^jjii oil j? Jw ois" M ^ o1

} " > /'" '"',!. "' ' ' '" , o > , , , ' '} ,i

$& Ail! Sy^'j CM :JUi tataiM »*>C= Oj!v2j Ij&ji-y «.lis JaI

"Awalnya Nabi 'M mengerjakan shalat menghadap ke arah Baitul Maqdis,

ketika kiblat telah dipalingkan, salah seorang sahabat mendatangi penduduk Quba', dan mendapati mereka tengah mengerjakan shalat shubuh. Maka dia berkata: Sesungguhnya Rasulullah "M telah memerintahkan untuk shalat menghadap ke Ka'bah. Lantas Imam mereka berputar ke arah Ka'bah, hingga mereka menghadap ke arah kiblat."

Al-Haitsami (2/14) berkata: Diriwayatkan oleh Ath-Thabrani dalam Al-Kabir (3/108/2) = [6/162/5860] . Para perawinya dinyatakan tsiqah.

Saya berkata: Ad-Daraquthni (102) juga meriwayatkan hadits ini dari jalan Ubaidullah bin Musa dia berkata: Telah menceritakan kepada kami Abdus Salam bin Hafsh dari Abu Hazim dari Sahl bin Sa'ad.

Sanad hadits ini jayyid, para perawinya, adalah perawi yang dipakai dalam Kutub As-Sittah, selain Abdus Salam. Beberapa perawi telah meriwayatkan hadits darinya, dan dia juga dinyatakan tsiqah oleh Ibnu Ma'in.

Penjelasan tata cara berpalingnya jama'ah di Quba' yang disinggung dalam hadits ini, dijelaskan pada hadits lainnya secara rinci, yakni:

Hadits keempat: Dari Tuwailah binti Aslam, dia berkata:

Oy*j ^■•ic^ 3 '^ ^W^ J^ 3)^"j [H ^ X^ U»uLo-J LJI

c«.C3 j\£S» A\^r")\ X^c* X&X* 'XA-\ IXX\ \lisL:\ !\i <&\ X*XX "yX> jIijO jX*X'X ^jX^J • X^)\ ^XX> X~XX$

"Kami mengerjakan shalat sebagaimana biasanya di Bani Haritsah. Lalu, 'Abbad bin Qubthi berkata: Rasulullah % telah beralih menghadap ke Baitul haram dan Ka'bah. Maka jama'ah laki-laki beranjak ke tempat jama'ah wanita dan jama'ah wanita mengambil tempat jama'ah laki-laki. lantas mereka menyempurnakan dua raka'at yang tersisa menghadap ke arah Ka'bah."

Al-Haitsami berkata: HR. Ath-Thabrani dalam Al-Kabir. Para perawinya dinyatakan tsiqah .

Saya berkata: Dalam Fathui Bari (1/399 dan 402), Al-Hafizh

menisbatkan pernyataan tsiqah ini kepada Ibnu Abi Hatim dan beliau tidak mengomentarinya.

^IHenqhadaj^ /xiMal "o

Pernyataan kedua ulama ini dapat dijadikan sandaran. Di mana saya juga melihat Al-Hafizh menyebutkannya dalam Al-Ishabah, pada biografi Tuwailah. Al-Hafizh berkata, "Haditsnya diriwayatkan oleh Ath-Thabrani dari jalan Ibrahim bin Hamzah Az-Zubairi dari Ibrahim bin Ja'far bin Mahmud bin Muhammad bin Maslamah dari bapaknya dari neneknya, Ibu dari bapak Tuwailah binti Aslam—dan dia termasuk salah satu yang membai'at Nabi '~M —dia berkata: ... al-hadits.

Para perawi pada sanad ini semuanya tsiqah terkecuali Ibrahim bin Ja'far. Awalnya saya mengira akan menemukan biografi dia dalam kitab ats-Tsiqat karya Ibnu Hibban, di mana kitab ini merupakan rujukan utama Al-Haitsami dalam mentsiqahkan para perawi hadits pada kitabnya Al-Majma', yang tidak disebutkan dalam kitab-kitab biografi yang masyhur. Wallahu a'lam.

Selanjutnya Al-Hafizh berkata—setelah menyebutkan bagian akhir hadits Tuwailah, "Saya berkata: Gambarannya, yakni Imam yang berada di bagian depan masjid beralih dari tempat dia menuju bagian belakang masjid. Karena yang hendak menghadap ke Ka'bah mesti membelakangi Baitul Maqdis. Kalau Imam hanya berputar di tempatnya saja, tempat yang ada tidak mencukupi untuk beberapa shaf makmum. Dan ketika Imam beralih, para makmum laki-laki ikut pula beralih berpindah tempat hingga tepat berada di belakang imam, dan jama'ah wanita juga berpindah tempat hingga tepat berada di belakang shaf jama'ah laki-laki.

Perbuatan ini, akan menyebabkan banyak gerakan dalam shalat. Kemungkinan hal itu terjadi sebelum turunnya larangan memperbanyak gerakan selain gerakan shalat—sama halnya sebelum larangan berbicara ketika shalat. Dan bisa jadi perbuatan seperti itu termasuk perbuatan yang ditolerir, karena maslahat untuk menghadap ke arah kiblat. Atau bisa pula ketika beralih tempat tidak sekaligus melainkan satu persatu. Wallahu a'lam

Juga dalam kisah yang diriwayatkan oleh Tuwailah ini, bukan kisah yang terjadi pada jama'ah shalat shubuh di Quba'. Pertama, kisah ini terjadi di Bani Haritsah, kedua, shalat yang dilakukan adalah shalat empat raka'at. Sedangkan kisah jama'ah shalat shubuh di Quba' terjadi di Bani Amru bin 'Auf, di mana mereka adalah penduduk Quba', waktu itu dan shalat yang mereka lakukan adalah shalat dua raka'a yakni shalat shubuh, seperti yang telah lewat.

Di antara yang menguatkan keterangan kami, hadits Al-Barra' bin 'Azib. yakni.

Hadits kelima. Beliau berkata:

'iL* ^Jjil c4? "j^> { J^ [oJill }X$ uJJ ^ <&l uj^j o\^

J^J As~-jJ 4JIJ '^ <jjjl J j^j ,*-* , J_s£5 4jl JLg^ij 4-A !(Jv5 , -oJjUl

.. ' o /i l '»r t -' s 'r ;i ' •< o ^ r .'•*■' --r - '" <^ 11

Rasulullah ^ [di awal beliau tiba di Madinah], shalat menghadap ke Baitul Maqdis selama enam belas bulan atau tujuh belas bulan. Sementara beliau 'M lebih senang menghadap ke arah Ka'bah. Maka turunlah firman Allah, "Kami telah melihat engkau menengadahkan kepalamu ke langit." Maka beliau lalu menghadap ke arah Ka'bah. Berkata orang-orang pandir—yaitu kaum Yahudi, "Apakah yang menyebabkan mereka berpaling dari menghadap kiblat mereka yang periama." Katakanlah — Muhammad, "Timur dan barat adalah milik Allah. Dia-lah yang memberikan petunjuk kepada hamba yang Dia kehendaki ke jalan yang lurus." Seseorang yang shalat bersama dengan Nabi -M, setelah menyelesaikan shalatnya dia melewati sekelompok orang-orang Anshar yang tengah mengerjakan shalat Ashar menghadap ke arah Baitul Maqdis. Dia berkata: di bersaksi, bahwa dia telah melakukan shalat bersama Rasulullah ^§ dan beliau menghadap ke arah Ka"bah. Maka sekelompok orang yang tengah shalat itu berpaling sehingga menghadapkan wajah mereka ke arah Ka'bah."

HR. Al-Bukhari (1/79-81, 399-400 dan 8/138-139) dan ini lafazh Al-Bukhari, kecuali lafazh yang kedua, yang merupakan lafazh At-Tirmidzi. Muslim (2/55 dan 66), An-Nasa'i (1/85, 121), At-tirmidzi (2/169-170) dan beliau berkata: hadits ini hasan shahih, Ibnu Majah (317), Ad-

Daruquthni (102), Al-Baihaqi (2/2-3) Ath-Thayalisi (98) dan Ahmad (4/283, 289, 304) dari jalan Abu Ishak dari Al-Barra'. Dan pada sebagian jalannya, Abu Ishak menjelaskan bahwa dia telah mendengar dari Al-Barra'.

Hadits ini adalah penguat bagi riwayat Tuwailah, yang mempertegas bahwa shalat yang dilakukan adalah shalat Ashar. Al-Qadhi Abu Bakar lbnul Arabi dalam 'Aridhah Al-Ahwadzi Syarah At-Tirmidzi (2/139), "Untuk menjama' (menserasikan) perbedaan riwayat yang menyebutkan shalat shubuh dan shalat ashar, dengan mengatakan bahwa perintah menghadap ke arah Ka'bah ini sampai kepada sekelompok kaum muslimin pada waktu shalat ashar dan sampai kepada penduduk Quba' pada waktu shalat Shubuh."

Al-Hafizh dalam Fathul Ban juga menyebutkan hal yang sama.

Hadits ini juga mengandung banyak faidah, di antaranya:

Bahwa seseorang yang tengah melakukan shalat, lalu mengetahui dia keliru dari menghadap ke arah kiblat, wajib baginya untuk berputar ke arah kiblat. Demikian selanjutnya walau ini berulang beberapa kali, seperti yang dinyatakan oleh para ulama kami (Hanafiyah-penerj.). Imam Muhammad dalam Al-Muwaththa' berkata—setelah menyebutkan hadits ini, "Inilah hukum yang kami pegang, bagi seseorang yang keliru menghadap kiblat ketika shalat, walaupun dia telah menyelesaikan satu atau dua raka'at kemudian dia mengetahui kalau dia salah mengarah kiblat, dia harus bergeser menghadap ke kiblat dan menyelesaikan sisa shalatnya, dan shalat yang awal tetap sah. Dan ini merupakan pendapat Abu Hanifah Jijfe."

Faidah lainnya: Bolehnya seseorang yang tidak dalam keadaan shalat memberitahukan sesuatu kepada seseorang yang tengah mengerjakan shalat. Dan seseorang yang tengah mengerjakan shalat lalu menyimak ucapan seseorang yang tidak dalam keadaan shalat, tidak sampai merusak shalatnya. Dan insya Allah akan disebutkan contoh yang serupa dengan ini dan contoh-contoh lainnya dipembahasan yang lain di buku ini.

Sedangkan faidah lainnya disebutkan oleh Al-Hafizh dalam Fathul Ban.

BERDIRI KETIKA SHALAT

Rasulullah M melaksanakan shalat fardhu dan shalat sunnah sambil berdiri, 75 sebagai realisasi dari perintah Allah $£y.

"Dan berdirilah kalian dengan penuh ketenangan karena Allah." (Al-Baqarah: 238) 77

76

Adapun wajibnya berdiri dalam shalat fardhu, telah disebutkan beberapa hadits pada pembahasan sebelumnya. Sedangkan berdiri ketika shalat sunnah. Disebutkan dalam hadits Hafsah istri Nabi "jS, beliau berkata:

? =

^ a!j j*i , Ojj-~Jb \yiij llJiP-li A^^^- J ^J-v^j jl>i L . j>Uj Ajlij

"Saya belum pernah sekali pun melihat Rasulullah 'M mengerjakan shalat sunnah sambil duduk, hingga setahun sebelum beliau meninggal dunia. Ketika beliau shalat sunnah sambil duduk. Beliau membaca sebuah surah dari Al-Qur'an dan membaguskan bacaannya sehingga surah itu lebih panjang dari yang biasanya."

HR. Malik (1/157) dari jalan Ibnu Syihab dari as-Saaib bin Yazid dari Al-Muththalib bin Abu Wada'ah As-Sahmi dari Hafsah.

Hadits ini diriwayatkan pula jalan Malik, oleh Muslim (2/164), An-Nasa'i (1/245), At-Tirmidzi dalam As-Sunan (1/211-212 dan dalam Asy-Syamail (2/99), demikian juga Imam Muhammad dalam Al-Muwaththa' (hal. 112), Al-Baihaqi (2/490) dan Ahmad (6/285). Seluruhnya meriwayatkan hadits ini dari jalan Malik.

Muslim dan Ahmad juga meriwayatkan hadits ini dari jalan Ma'mar dari Az-Zuhri.

Di antara keistimewaan sanad ini, terdapat tiga sahabat yang berurutan dalam meriwayatkan hadits ini yaitu: As-Saaib, Al-Muththalib, dan Hafsah

Maksud dari ayat tersebut adalah berdirilah kalian dengan penuh rasa khusyu', merendahkan diri di hadapan Allah dan penuh ketenangan ketika tengah berada di hadapan-Nya melaksanakan shalat.

Perintah ini berkonsukuensi meninggalkan segala bentuk ucapan, karena bertentangan dengan maksud ayat tersebut. Oleh karena itu, sewaktu Rasulullah "M mengerjakan shalat tidak membalas salam yang diucapkan oleh Ibnu Mas'ud, beliau menyebutkan uzurnya, dalam sabda beliau:

{^il3 l^L^\ J 01}

"Sesungguhnya shalat ini telah menyita perhatianku." (Muttafaq 'alaihi. Silahkan lihat takhrijnya dalam Shahih Abu Daud [856]).

Demikian yang tertera di kitab Tafsir Ibnu Katsir.

Ayat ini juga menunjukkan wajibnya berdiri dalam pelaksanaan shalat

bagi yang mampu melakukannya, sebagaimana diperjelas pada ayat selanjutnya:

£CSjj^ Sf U-J5 ^-S-ai-O^

"Jika kalian dalam keadaan takut, maka dirikanlah shalat sambil berjalan atau di atas tunggangan."

Para Ulama juga menyebutkan kesepakatan kaum muslimin tentang wajibnya berdiri ketika shalat, baik imam atau makmum.

Selanjutnya ulama berbeda pendapat tentang seorang makmum yang sehat jasmani lalu melaksanakan shalat sambil duduk di belakang imam yang tengah sakit dan tidak mampu berdiri dalam shalatnya. Al-Qurthubi di kitab At-Tafsir (3/218) berkata, "Sebagian ulama membolehkan hal itu dilakukan oleh makmum, bahkan ini pendapat mayoritas ulama. Berdasarkan sabda Nabi 'M tentang kedudukan imam shalat:

jiu^-l L^ibr \ Jl«23 $ L*Jb»- J_v£> o]

"Jika imam shalat sambil duduk maka shalatlah kalian sambil duduk."

Dan ini pendapat yang shahih pada permasalahan ini."

Insya Allah pembahasan masalah itu akan segera menyusul, tepat pembicaraan tentang hadits yang disebutkan oleh Al-Qurthubi.

Adapun hukum berdiri dalam shalat sunnah. Dalam Syarah Muslim, An-Nawawi menukil kesepakatan para ulama perihal bolehnya meninggalkan rukun berdiri ini walau ia mampu melakukannya. Berpegang dengan shalat Nabi M sambil duduk ketika mengerjakan shalat malam—sebagaimana akan disebutkan.

Adapun dalam bepergian, beliau terkadang shalat sunnah di atas tunggangannya.

Di antara sunnah beliau M bagi ummatnya adalah ketika dalam keadaan takut yang amat sangat, beliau melaksanakan shalat khauf sambil berjalan kaki atau di atas tunggangan—seperti yang telah disebutkan terdahulu.

Allah 4g berfirman:

Juga menguatkan pembolehan ini, shalat sunnah Nabi "M di atas tunggangan selain shalat fardhu—sebagaimana telah kami jelaskan dan kami sebutkan takhrij haditsnya.

Faidah: Abu Bakar Al-Jashash menyatakan dalam kitab Ahkam Al-Qur'an ketika menatsirkan ayat:

"Dan berdirilah kalian dengan penuh ketenangan karena Allah." (Al-Baqarah: 238)

"Ayat ini mencakup hukum wajibnya berdiri ketika melaksanakan shalat. Dan penggunaan kata al-qunut sebagai penamaan yang identik dengan ketaatan. Memberikan pengertian bahwa setiap gerakan shalat adalah ketaatan, dan jangan sampai tercampur dengan selain amal ketaatan. Karena asal makna Al-qunut adalah kontinyuitas dalam sebuah perbuatan. Jadi memberikan makna larangan segala bentuk ucapan, berjalan, bersandar, makan dan minum dan segala perbuatan yang bukan termasuk ketaatan. Karena lafazh (Al-qunut) mengandung makna perintah untuk senantiasa menjaga amal ketaatan yang tengah dilakukan yang tiada lain adalah gerakan-gerakan shalat. Juga larangan memutuskan gerakan-gerakan shalat ini dengan meyibukkan diri pada amalan yang lain. Karena semua itu berarti meninggalkan Al-qunut yang berarti kontinyuitas dalam pelaksanaan gerakan-gerakan shalat, yang juga berarti kekhusyu'an dan ketenangan yang senantiasa menyertai gerakan-gerakan shalat. Karena, lafazh al-qunut mencakup dan mengandung makna seperti ini. Jadi, lafazh al-qunut —walaupun disusun dengan huruf yang sedikit—meliputi keseluruhan gerakan shalat, zikir-zikimya, fardhu shalat dan sunnah-sunnah shalat. Juga mencakup

larangan atas semua perbuatan yang bukan termasuk ketaatan da\am

ibadah shalat. Wallahu Al-Muwaffaq wal-mu'in."

■> %. S <■,&-.< ^ >** '"' ^ .* <' 1 >\

"Dan jagalah shalat-shalat kalian dan shalat Al-Wustha 78 dan berdirilah dengan penuh ketenangan karena Allah. Apabila

' 8 Shalat al-wustha adalah shalat Ashar, menurut pendapat yang shahih, dan ini merupakan pendapat mayoritas ulama: Di antaranya Abu Hanifah dan kedua muridnya. Berdasarkan sabda Nabi M ketika perang Ahzab:

"Mereka telah mehlaikan kami dari shalat al-wustha, \;akni shalat Ashar. Semoga Allah memenuhi kubur mereka. (Di kitab asli Syaikh &> tertulis: ^A> —li (hati-hati mereka), mengikuti Ibnu Katsir di kitab Ta/sir-nya. Adapun yang benar apa yang kami tetapkan, sebagaimana tersebut di kitab Shahih Muslim dan lainnya-komentar penerbit), dan rumah kediaman mereka dengan api ...." al-hadits.

HR. Al-Bukhari dan Muslim dan lainnya dari jalan Syutair bin Syakal (demikian yang tertera dalam asal naskah. Namun jalan Syutair ini hanya diriwayatkan oleh Muslim. Al-Bukhari meriwayatkan hadits ini dari jalan 'Abidah As-Salmani dari 'Ali-komentar penerbit). Juga diriwayatkan dari beberapa jalan lainnya.

Diriwayatkan pula dari Nabi ;jS kejadian ini oleh sejumlah sahabat lainnya. Al-Hafizh Ibnu Katsir dalam Ta/sir-nya menyebutkan hadits-hadits para sahabat tersebut. Bagi yang menginginkannya silahkan merujuk ke kitab tersebut.

Adapun pernyataan Imam Muhammad Abduh dalam Ta/sir-nya:

"Seandainya mereka tidak sepakat, bahwa shalat Al-wustha adalah salah satu dari lima shalat fardhu, maka yang bisa langsung saya pahami dari firman Allah:

"Dan jagalah shalat al-wustha." (Al-Baqarah: 238)

Yang dimaksud dengan kalimat as-shalat adalah perbuatannya, dan kalimat Al-wustha adalah keutamaannya. Yang mana makna

keseluruhannya: Kalian mesti menjaga sebaik-baik ibadah shalat, yaitu shalat yang hati dapat dihadirkan ketika shalat itu dikerjakan ... dst."

Juga perkataan Sayyid Rasyid Ridha (1/433):

"Tak ada satu pun keterangan yang benar-benar jelas pada hadits marfu' yang bertentangan dengan penafsiran ustadz Al-Imam tentang tafsir shalat Al-wustha. Sebagian ulama hadits mengatakan bahwa lafazh."Shalat ashar" yang ada pada hadits Ali, adalah lafazh yang mudraj —penambahan—yang merupakan penafsiran perawi hadits itu sendiri."

Saya berkata: Perkataan beliau ini sama sekali tidak perlu diperhatikan, setelah sangat banyak hadits-hadits yang sah menerangkan bahwa shalat Al-wustha adalah shalat ashar. Dan jika telah datang keterangan dari Allah maka batallah setiap pendapat dari akal manusia.

Adapun, cacat periwayatan— "illat —hadits yang disebutkan oleh Sayyid Rasyid Ridha, yakni cacat Al-idraj —lafazh shalat ashar lafazh tambahan dalam hadits—tidak berarti apapun juga, dengan alasan yang terlalu panjang untuk dibeberkan. Cukup kiranya untuk menjelaskan perihal itu, bahwa ulama hadits menyebutkan adanya Al-idraj pada hadits ini, hanya berasal dari satu jalan saja yaitu dari jalan hadits Ali melalui riwayat Syutair.

Sedang jalan-jalan periwayatan yang lain pada hadits Ali, dan jalan-jalan periwayatan lainnya pada hadits-hadits sahabat selain Ali, tidak ditemukan adanya Al-idraj seperti yang disangkakan oleh Sayyid Rasyid Ridha.

Di antara jalan-jalan periwayatan hadits ini, hadits yang diriwayatkan dalam Al-Musnad (no. 1313) dari jalan Abidah, dia berkata:

it 2 ^ /is'" t " ' o > " , * i i f

r

Ij^ljl : It jus <.. J^]\ siru. ^ U^-j ,\j&\ ^i>^i \#

s ' s ' > s s ' > s

" \ \' 9 ' ' * " \' ^ s \' * ' \ ' \ \° \ °f i ^ \' ° * ' '**• f I " I

oU_v£> -jP Lij^> L5 - IjU *-$Jj}2J \L>\ \j\ - IjU -Jbjj^S \L>\

f ' ' *> s & s o s s s s

j^2j^\ lyC^s U.^jll o*>o> jl Jul«jj LSytS IJ IS , l)a**y\

"Awalnya kami menyangka bahwa shalat Al-wustha adalah shalat shubuh. Dia berkata lagi, "Lantas Ali menceritakan kepada kami bahwa mereka pada perang Ahzab menyerang dan mengepung kami sehingga kamipun terlalaikan dari pelaksanaan shalat ashar. Maka, Rasulullah $§ bersabda: 'Ya Allah, penuhilah kubur mereka dengan api—atau beliau

kalian dalam keadaan takut, maka kerjakanlah shalat sambil berjalan atau di atas tunggangan 79 , danjika kalian telah rnerasa aman, maka ingatlah kepada Allah sebagaimana dzikir yang telah diajarkan kepada kalian, yang mana sebelumnya kalian tidak mengetahuinya — cara dzikir tersebut." (Al-Baqarah: 238)

\ \\" a~° ' • " ; 4fc I" "

bersabda: penuhilah perut-perut mereka dengan api—sebagaiamana mereka telah melalaikan kami dari pelaksanaan shalat al-wustha'. Ali berkata: Pada saat itu barulah kami mengetahui bahwa shalat al-wustha adalah shalat ashar."

Nash hadits ini, paling jelas menunjukkan penolakan cacat al-idraj yang sangkakan—seperti yang diketahui. Dan yang mau meneliti jalan-jalan periwayatan lainnya pada hadits Ali, yang jelas-jelas penisbatannya kepada Nabi $|, silahkan lihat kitab Al-Musnad (no. 990, 994, 1036, 1132, 1134,1150, 1151,1287, 13050, 13070, 13130 dan 13260).

Maksud dari firman Allah:

"Kerjakanlah dengan berjalan kaki atau di atas tunggangan."

Yakni: Dirikanlah shalat, baik kalian sambil berjalan kaki atau sambil berada di atas tunggangan.

^ Berkata Al-Qurthubi: "Jl— *■)\ (ar-rijaal), bentuk jamak dari kalimat: S^J J 1 J^'j- Dikatakan: Seseorang berjalan kaki, jika tidak mempunyai tunggangan dan, berjalan dengan kedua kakinya, dinamakanlah orang tersebut: J^-j ~ uHj — J^j ."

Beliau melanjutkan: Abu Hanifah berkata: bahwa peperangan

membatalkan shalat. Namun hadits Ibnu Umar merupakan sanggahan terhadapnya bahkan zahir ayat dalil yang paling kuat dalam menyanggah beliau. ... Asy-Syafi'i berkata: Keringanan yang diberikan oleh Allah Ta'ala, yakni keringanan dalam bentuk penghapusan sebagian rukun-rukun shalat menunjukkan bahwa peperangan yang terjadi ketika seseorang tengah shalat tidak membatalkan shalatnya."

Dan ketika beliau M dalam keadaan sakit yang menjadi sebab wafatnya, beliau M shalat sambil duduk. 80

HR. At-Tirmidzi (2/196), Ath-Thahawi (1/236) dan Ahmad (6/159), dari jalan Syababah bin Sawwar dia berkata: Telah menceritakan kepada kami Syu'bah dari Nu'aim bin Abu Hindun dari Abu Wail dari Masruq dari Aisyah, beliau berkata:

"Rasulullah 'Ji mengerjakan shalat di belakang Abu Bakar sambil duduk, sewaktu beliau dalam keadaan sakit yang menjadi sebab wafatnya."

At-Tirmidzi berkata: Hadits ini hasan shahih gharib.

Saya berkata: Hadits ini sesuai dengan kriteria Muslim.

Hadits ini diriwayatkan pula oleh An-Nasa'i (1/127) dan Ahmad dari jalan Bakar bin Isa—rekan Al-Bashri—dia berkata: Saya telah mendengar Syu'bah menyebutkan hadits ini dengan sanadnya. Namun tidak disebutkan bahwa beliau ^1 melakukannya sambil duduk.

Hadits ini dikuatkan pula dengan hadits Anas .

Diriwayatkan oleh At-Tirmidzi (2/197-198), Ath-Thahawi (1/236) dan

Ahmad (3/243) dari jalan Humaid dari Tsabit,—ia berkata: Tsabit Al-

Bunani menceritakan kepada kami—dari Anas bin Malik, Beliau berkata:

•> ■* *

^j— "> j b Pli j — Xj j! ^JlL>- <W?y ^ J^f <&1 Jj-^j J{^>

"Rasulullah ^ shalat di belakang Abu Bakar ketika sakit sambil duduk, dengan mengenakan pakaian yang dililitkan pada pundaknya."

Ath-Thahawi meriwayatkan tambahan pada hadits itu:

La*>o> o*>Cs j=^ cuil>i

"Dan inilah shalat terakhir yang beliau kerjakan."

At-Tirmidzi mengatakan: Hadits ini hasan shahih.

Saya berkata: Hadits ini sesuai dengan kriteria Al-Bukhari dan Muslim.

Hadits ini diriwayatkan juga oleh An-Nasa'i (1/127) dan Ahmad (3/159, 233 dan 243) dari beberapa jalan periwayatan dari Anas, namun nama Tsabit tidak disebutkan pada sanad-sanad periwayatan tersebut.

Sekali waktu beliau pernah mengerjakan shalat sambil duduk, sebelum kejadian ini (sakit beliau), yaitu ketika beliau mengalami sakit yang lain. Ketika itu kaum muslimin mengerjakan shalat di belakang beliau sambil berdiri, lalu Nabi % mengisyaratkan agar mereka shalat sambil duduk. Maka, jama'ah yang shalat di belakang beliau mengerjakan shalat sambil duduk. Setelah menunaikan shalat, beliau bersabda:

, * > - *■ -lost

At-Tirmidzi mengatakan, "Riwayat yang pertama lebih shahih."

Saya berkata: Juga dikuatkan dengan hadits Aisyah, yang diriwayatkan oleh Al-Bukhari (2/122, 132, 137-138), Muslim (2/20-24), An-Nasa'i (1/133-134), Ad-Darimi (1/287), Ibnu Majah (1/371-373), Ad-Daraquthni (152), Ath-Thahawi, Al-Baihaqi (2/304) dan Ahmad (6/234, 249 dan 251) dari beberapa jalan dari Aisyah, dengan lafazh:

(jjj 1<L> LoJlS -So aj \ « ,L^JU>r j*iU)L JL-^ZJ £fcf aJJ) J ysi J C)oo

"Rasulullah '|S; mengimami para sahabat shalat sambil duduk, sedangkan Abu Bakar mengikuti shalat beliau sambil berdiri. Adapun para sahabat mengikuti shalat Abu Bakar."

Pada riwayat hadits ini, Nabi fg mengerjakan shalat berlaku sebagai imam berbeda dengan riwayat pertama. Pada riwayat itu beliau yang mengikuti imam. Para Ulama berselisih pendapat dalam menyelaraskan riwayat-riwayat tentang hal ini. Ada beberapa pandangan para ulama yang disebutkan oleh Al-Hafizh dalam Fathul Bari, yang paling sesuai: Bahwa Nabi M mengerjakan shalat sebanyak dua kali di masjid, salah satu shalat tersebut beliau sebagai makmum dan yang lainnya beliau sebagai imam. Pendapat ini yang dipilih oleh Ibnu Hazm dalam Al-Muhalla (3/47), Al-Baihaqi, dan sebelumnya juga Ibnu Hibban. Az-Zaila'i menyebutkan pendapat mereka berdua tentang permasalahan ini dalam Nashbur Rayah (2/44-48), kalau berkenan silahkan merujuk pada kitab tersebut.

"Kalian tadi, hampir-hampir menyerupai perbuatan orang Parsi dan Romawi. Mereka selalu berdiri menghormati para raja mereka, sedangkan para raja mereka duduk. Janganlah sekali-kali kalian melakukan hal demikian. Sesungguhnya imam itu ada agar diikuti. Apabila imam ruku' maka ruku'lah kalian. Apabila imam bangkit dari ruku', maka bangkitlah kalian dari ruku'. Apabila imam shalat sambil duduk, maka shalatlah kalian semuanya sambil duduk. " 8]

HR. Al-Bukhari (2/138 dan 467), Muslim (2/19), Malik (1/155), Abu Daud (1/99), Ibnu Majah (1/374), Ath-Thahawi (1/235), Al-Baihaqi (2/204 dan 261) dan Ahmad (6/51, 57, 68, 148, dan 194) dari beberapa jalan dari Hisyam bin Urwah dari bapaknya dari Aisyah, beliau berkata:

& s .• s s s . ?

s s ss sis" v ?

jl '.*-&. Sj jl lili ,1 «lli 4j'Ulv2j I^JL^i ,\Uli- ^| a3JI Jj-^j

"Rasulullah -jS pernah mengalami sakit. Para sahabat beliau datang

berbondong-bondong mengunjunginya. Ketika shalat Rasulullah '%%

mengejakannya sambil duduk, dan para sahabat mengerjakannya

sambil berdiri. Maka Nabi §i memberi isyarat agar mereka ikut duduk

...dst."

Kisah hadits ini, juga diriwayatkan dalam hadits Anas.

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari, Muslim, Malik, Muhammad dalam Al-Muwaththa' meriwayatkannya juga dari jalan Malik, Ad-Darimi (1/286), Ahmad, At-Tirmidzi (2/194), An-Nasa'i (1/128 dan 164). Para perawi yang meriwayatkan hadits pertama di atas, meriwayatkan hadits ini juga dari jalan Az-Zuhri dia berkata: Saya telah mendengar Anas bin Malik berkata:

o 3 s s - -

s * o ? s o ,s s.ss. s o*. s ^s s s s , s . o s -JK ^ ^i, i „ ^

'" tsf'sss's' - ' is s s '

l L*'/>~°> L^ 3 cbjjti s^jj \^X*^2 clj_pli Uj (Ju^i (.o*yC^z}\ Cji j^zs^s

Iftetduw 'Ketika, Slialav 105

C^.jJ-1 ... Aj liji £l^i Jjti- UJl :JlS c SlitaJi

"Nabi si sekali waktu terjatuh dari atas kudanya, sehingga punggung kanan beliau membengkak. Kami pun menjenguk beliau bersamaan masuknya waktu shalat. Beliau mengimami shalat sambil duduk, dan kami mengerjakan shalat di belakang beliau juga sambil duduk. Setelah menunaikan shalat, beliau bersabda, "Sesungguhnya seorang imam adalah untuk diikuti dengannya ...." al-hadits.

Di akhir hadits ada penambahan lafazh o_?**>! ("... kalian semua.")

Hadits ini juga diriwayatkan di kitab Al-Musnad (3/200) dari jalan lainnya. Demikian juga Ath-Thahawi.

Juga diriwayatkan dari hadits Jabir, beliau berkata:

} .*i, ? -" S' • ft f-' ^ . .. ' * * ? s s i-' o !^ . -AV -", t •* ^ ^°.|

t ^ 'º I ^ * * '" o ^ • ^º t "* ' f • i^i ^-* '—^ ■ .—o * ,- ^t i . •* ^ ^^ ^

<■. j>jj It j ^jfj^> A** j^iiiJ Lij I jvjJiS" JI :Jli $ JLj LJi tb^xS

o ? ^ ' % o ? V ss } f ' y I

X^s i_M I-v-XIojIj li^Jjl 'idx-OJ \li !.SiX3 fV-Aj (V-^S ji4 .if jj>>liJJ ' ' ' ^ ,» J ,. x ^*o ' ^ 2 s * ,

"Suatu ketika Rasulullah 5S sakit. Kami pun shalat di belakang beliau, sedang beliau mengerjakan shalat sambil duduk. Abu Bakar yang mengeraskan takbir agar terdengar oleh para makmum. Sewaktu Rasulullah "^ menengok ke arah kami, beliau melihat kami shalat sambil berdiri, lantas beliau mengisyaratkan agar kami duduk. Kami akhirnya mengerjakan shalat sambil duduk mengikuti shalat beliau. Setelah salam, beliau ^S bersabda:

"Kalian tadi, hampir saja menyerupai perbuatan orang Parsi dan Romawi. Mereka selalu berdiri untuk menghormati raja-raja mereka, sedangkan raja-raja mereka duduk. Janganlah sekali-kali melakukan hal seperti itu. Ikutilah imam kalian. Apabila imam shalat berdiri, shalatlah kalian sambil berdiri. Apabila imam shalat sambil duduk, shalatlah kalian sambil duduk."

Diriwayatkan oleh Muslim (2/19), An-Nasa'i (1/178), Ibnu Majah (1/375), Al-Baihaqi (2/261) dan Ahmad (3/324) dari jalan Al-Laits bin Sa'ad dari Abu Az-Zubair dari Jabir.

Diriwayatkan juga oleh Muslim, An-Nasa'i (1/128), dan Ath-Thahawi (1/234) dari jalan Abdurrahman bin Humaid Ar-Ruasi dari Abu Az-Zubair, semisal dengan riwayat di atas.

Pada hadits ini, disebutkan bahwa shalat yang dikerjakan adalah shalat Zhuhur.

Jalan kedua dari hadits ini diriwayatkan oleh Abu Daud (1/99), Ad-Daruquthni (162), dan Ahmad (3/300) dari jalan Al-A'masy dari Abu Sufyan dari Jabir, beliau berkata:

a f ' " -

! i " '■ ']'

a j>^~> C—j Jj>-i ... 02 yu 4_J_P

"Rasulullah 5§ terpelanting dari atas kudanya karena menerjang batang korma, yang mengakibatkan pergelangan kaki beliau terkilir. Maka kami mengunjungi beliau ... dst." Al-hadits.

Sanad hadits ini shahih sesuai kriteria Muslim.

Jalan ketiga dari hadits ini. Diriwayatkan oleh Ahmad (3/395) dari jalan Salim bin Abu Al-Ja'ad dari Jabir, semisal dengan hadits di atas.

Sanad hadits ini juga shahih sesuai dengan kriteria Muslim.

{Hadits Jabir ini telah saya sebutkan takhrijnya dalam kitab saya, Irwa'Al-Ghalil no. (394)}.

Perlu diketahui, dalam hadits-hadits ini diterangkan, apabila imam mengerjakan shalat sambil duduk karena suatu penyakit, yang bermakmum di belakangnya juga mengerjakan shalat sambil duduk, walaupun mereka bisa berdiri mengerjakan shalat. Dalil yang memperkuat hal itu, di mana Nabi 'M- mengharuskan untuk mengikuti imam shalat ketika dia duduk pada shalatnya, sebagai bagian ketaatan kepada imam yang wajib sebagaimana termaktub dalam Al-Qur'an, dan sebagaimana disebutkan dalam sabda beliau sfe:

■j "J ,*ill UslP JU3 <-. ^U^^ J-aj ,&\ 9- Us>l Xa3 <; ^^Lbi ^ja

\ III JL ^CaP Jla3 <-.'JL»y\ ,^tS- °ja"j j^^U^I J_ai <-. ^1^1 f- U?1

' •*>' ' ' ' ' . ■" ^ ' ^ ' * ° ' * t y *

■1 Ail I ,x_<w :Jli b^j ,b^xi l^l^i SlJipli (J L ^ > ^ 5^*- f^*y^

^ ^ * ? ^ ^ ^ ^ ^ ^ ^ * -'-*"*

l/ 3 ^ 1 J^' Jy J^j ^ .-^J1 CfJJj IlIT, it-^ '-^y^ ■ a ^~

.' f { •* '

<UO -^> L ^^" L* 4J JiS- ^c.U~Jl Lai JjS

"Barangsiapa yang taat kepadaku maka dia telah melakukan ketaatan kepada Allah. Barangsiapa yang bermaksiat kepadaku berarti dia berbuat maksiat kepada Allah. Barangsiapa yang taat kepada pemimpinnya maka dia telah taat kepadaku. Barangsiapa yang berbuat maksiat kepada pemimpinnya berarti dia telah berbuat maksiat kepadaku. Sesungguhnya seorang Imam adalah pelindung. Apabila imam shalat sambil duduk, shalatlah kalian sambil duduk.

Apabila imam mengatakan: oJ —^ j —^ *>>' £»—-" ('sami'allahu liman hamidahu'), kalian ucapkan: ~uJ-i JMj L^j {Rabbana wa lakal hamdu). Apabila ucapan penduduk bumi bersesuaian dengan ucapan penghuni langit, dosa-dosanya yang lampau akan diampuni."

Diriwayatkan oleh Ath-Thayalisi (326), Ath-Thahawi meriwayatkannya dari jalan Ath-Thayalisi (1/235), Abu Awanah (2/109) dan Ahmad (2/386-387, 416 dan 467)—dan ini lafazh Ahmad—dari jalan Ya'la bin Atha' dia berkata: Saya mendengar Abu Alqamah berkata: Saya mendengar Abu Hurairah berkata: Saya mendengar Rasulullah $| bersabda: ... Al-hadits.

Sanad hadits ini shahih sesuai kriteria Muslim. Abu Alqamah yang ada pada sanad ini adalah Abu Alqamah Al-Mishri maula bani Hasyim, beliau dikenal dengan kunyahnya saja (di kitab asli tertulis: dikenal dengan namanya. Adapun yang benar apa yang kami kemukakan-komentar penerbit). Dia perawi yang tsiqah. Lihat dalam At-Taqrib.

Hadits ini dikuatkan dengan hadits Ibnu Umar .

Diriwayatkan oleh Ath-Thahawi, Ahmad (2/93), Ath-Thabrani dalam Al-Kabir, Abu Ya'la, dan Al-Maqdisi meriwayatkan hadits ini dari ketiga-tiganya dalam Al-Mukhtarah, Abu Hatim Al-Busti meriwayatkannya dari Abu Ya'la saja, dari beberapa jalan dari Uqbah bin Abu ash-Shahba' dia berkata: Saya mendengar Salim berkata: Telah menceritakan kepada kami Abdullah bin Umar:

Aj\^zl^p\ ry> yii i jAj Sgf <ol! uy*j Xs- f^' ^f ^ji ^^ ^

''''*''*i -■ t 'i > ''''

'-. ^ L ll^JUs .? («->J} <&l Jj~"j ^ Jj-Jju jt-^Jl ".(+-& J Lai

f Sf f

"Suatu hari beliau bersama beberapa sahabat lainnya berada di sisi Rasulullah 'M- Lalu beliau bersabda, "Tidakkah kalian mengetahui bahwa saya ini adalah utusan Allah kepada kalian?"

Mereka menjawab: Benarlah demikian dan kami mempersaksikan bahwa Anda adalah utusan Allah.

Beliau bersabda, "Dan tidakkah kalian mengetahui bahwa Allah di dalam kitab suci-Nya, mewahyukan barangsiapa yang taat kepadaku berarti dia telah taat kepada Allah?"

Mereka menjawab: Benarlah demikian, dan kami mempersaksikan siapa yang taat kepada anda berarti telah taat kepada Allah.

Beliau berkata, "Sesungguhnya di antara ketaatan kepada Allah adalah taat kepadaku, dan di antara ketaatan kepadaku adalah taat kepada para pemimpin kalian. Apabila mereka — para imam — mengerjakan shalat sambil duduk maka shalatlah kalian semuanya sambil duduk."

Sanad hadits ini juga shahih. At-Tirmidzi berkata—setelah menyebutkan hadits Anas-: Sebagian sahabat Nabi "J§ telah mengamalkan hadits ini, di antara mereka: Jabir bin Abdullah, Usaid bin Hudhair, Abu Hurairah dan lainnya. Ahmad dan Ishak menjadikan hadits ini sebagai sandaran pendapat mereka."

Al-Hafizh berkata, "Sebagian ulama hadits dari mazhab Syafi'iyah sependapat dengan pendapat Ahmad, seperti Ibnu Khuzaimah, Ibnu Al-Mundzir, dan Ibnu Hibban."

Az-Zaila'i sendiri dalam Nashbur Rayah (2/49) menukil perkataan Ibnu Hibban, sebagai berikut:

"Ibnu Hibban berkata di kitab Shahih-nya: Dalam hadits ini terdapat keterangan yang sangat jelas bahwa apabila imam mengerjakan shalat sambil duduk, yang bermakmum padanya juga diharuskan mengerjakan shalat sambil duduk. Para sahabat yang berfatwa demikian di antaranya: Jabir bin Abdullah, Abu Hurairah, Usaid bin Hudhair dan Qais bin Qahd. Dan tidak ditemukan satupun dari sahabat lainnya baik riwayat muttasil (yang bersambung sanadnya) ataupun munqhati (riwayat yang

terputus sanadnya) yang menyelisihinya. Seolah-olah ini adalah ijma'. Adapun ijma' yang sah menurut kami hanyalah ijma sahabat. Di antara ulama tabi'in yang berfatwa demikian: Jabir bin Zaid. Dan tidak ditemukan satupun riwayat yang shahih dari tabi'in lainnya yang menyelisihinya bahkan tidak juga riwayat yang tertolak. Seolah-olah juga telah menjadi kesepakatan di kalangan ulama tabi'in.

Umat Islam yang pertama kali menolak perkara ini adalah Al-Mughirah bin Miqsam. Lalu pendapat ini diambil oleh Hammad bin Abu Sulaiman, dan darinya diambil oleh Abu Hanifah, lalu murud-murid beliau.

Hadits yang paling kuat yang mereka jadikan pegangan adalah hadits yang diriwayatkan oleh Jabir Al-Ju'fi dari Asy-Sya'bi dia berkata: Nabi *k bersabda:

"Tidak boleh seorang pun sepeninggal saya mengimami shalat sambil duduk."

Hadits ini, anggaplah sanadnya shahih, hanya saja diriwayatkan secara mursal. Hadits mursal sendiri menurut ulama hadits sama saja dengan hadits yang tidak ada sanad periwayatannya. Seandainya kami menerima hadits mursal dari seorang tabi'in—walaupun dia perawi yang tsiqah—kamipun harus menerima hadits mursal yang diriwayatkan oleh tabi' tabi'in. Dan jika ini diterima, mengharuskan kami menerima hadits mursal dari generasi setelah tabi' tabi'in, yang pada akhirnya, setiap yang mengatakan: Bersabda Rasulullah ^ mesti pula diterima.

Demikian ini akan meluntarkan nilai syari'at Islam. Yang lebih mengherankan, Abu Hanifah termasuk yang men-jarh Jabir Al-Ju'fi bahkan mengatakan bahwa dia seorang pendusta, akan tetapi ketika

terdesak, beliau berpegang dengan hadits Jabir Al-Ju'fi. Seperti inilah yang kami dengar tentang beliau."

Saya berkata: Lalu Ibnu Hibban menyebutkan sanadnya hingga ke Abu Yahya Al-Himmani dia berkata: Saya mendengar Abu Hanifah berkata, "Saya belum pernah berjumpa dengan seorang yang lebih utama dari Atha', dan saya belum pernah berjumpa dengan seseorang yang lebih pandai berdusta daripada Jabir Al-Ju'fi. Setiap pendapat yang saya sodorkan kepadanya pasti akan dia sebutkan hadits yang serupa dengan pendapat tersebut," Sebagaimana dinukil dari Nashbur Rayah dengan sedikit diringkas.

Hadits Jabir ini juga diriwayatkan oleh Muhammad dalam Al-Muwaththa' (113), dan dengan hadits ini pula beliau menghukumi mansukhnya hadits:

Cjii- \j£ai <-. £*}&■ fty\ JL& b}

"Apabila imam shalat ambil duduk, maka shalatlah kalian semuanya sambil duduk."

Dan telah anda ketahui kedudukan masing-masing hadits tersebut.

Adapun mereka dalam menghukumi mansukhnya hadits shalat sambil duduk, juga berpegang dengan hadits yang telah disebutkan sebelumnya tentang shalat Nabi 'M ketika sakit yang menjadi penyebab kematian beliau. Beliau mengerjakannya sambil duduk, sedangkan para sahabat bermakmum di belakang beliau sambil berdiri. Dan beliau sama sekali tidak menyuruh mereka duduk.

Al-Hafizh berkata: "Ahmad mengingkari adanya hukum naskh hadits shalat sambil duduk dengan berpegang pada hadits ini. Beliau menempuh metode penyelarasan antara kedua hadits, dengan mendudukkan masing-masing hadits pada dua kejadian yang berbeda:

Pertama: Apabila imam shalat rawatib mengawali shalat sambil duduk diakibatkan sakit yang diharapkan akan sembuh, pada keadaan ini makmum mengerjakan shalat di belakang imam sambil duduk.

Kedua: Apabila imam shalat rawatib mengawali shalat sambil berdiri, para makmum di belakang imam harus mengerjakan shalat sambil berdiri. Sama saja, apakah nampak sesuatu menjadikan imam shalat sambil duduk atau tidak, sebagaimana yang tertera pada hadits-hadits tentang sakit yang menjadi penyebab wafatnya Nabi $§. Ketika Nabi ^ mendiamkan mereka yang shalat sambil berdiri, menunjukkan bahwa beliau tidak mengharuskan sahabat yang bermakmum di belakangnya shalat sambil duduk pada keadaan itu. Karena Abu Bakar mengawali shalat sebagai imam mereka sambil berdiri, maka merekapun shalat sambil berdiri. Berbeda dengan keadaan pertama, di mana Nabi |S mengawali shalat sambil duduk, ketika sahabat yang bermakmun di belakang beliau shalat sambil berdiri maka beliau mengingkarinya.

Yang menguatkan metode penyelarasan ini, dikatakan bahwa hukum asal hadits tersebut tidaklah mansukh, terlebih dalam keadan seperti ini mengharuskan adanya dua kali naskh. Asal hukum seseorang yang mampu mengerjakan shalat sambil berdiri adalah dia tidak diperbolehkan mengerjakannya sambil duduk. Dan ini mansukh, dengan

diharuskannya duduk ketika dia bermakmum pada imam yang shalat sambil duduk. Jadi pernyataan hadits shalat sambil duduk sebagai hadits yang mansukh mengakibatkan terjadinya dua kali naskh, dan ini hukum yang sangat tidak tepat."

Ulama yang menolak pernyataan mansukhnya hadits tentang shalat sambil duduk, telah memberikan banyak jawaban dalam hal ini. Silahkan merujuk pada kitab-kitab fiqh yang lebih luas. Al-Muhaqqiq As-Sindi telah merangkumnya dalam Hasyiah 'ala Al-Bukhari, lantas beliau berkata:

"Yang menunjukkan bahwa hukum ini tetap: bahwa beliau sg memasukkan duduknya makmum mengikuti duduknya imam ketika shalat sebagai salah satu bentuk mengikuti imam secara keseluruhannya. Dan telah menjadi kesepakatan wajibnya mengikuti imam secara keseluruhan. Berarti pula setiap yang menjadi bagian hukum mengikuti imam ini adalah hukum yang tetap tidak berubah.

Dan juga yang menunjukkan hal ini: bahwa beliau iJS dalam beberapa riwayat menyebutkan alasan wajibnya makmum duduk. Bahwa shalat

makmum sambil berdiri sewaktu imam shalat sambil duduk menyerupai perbuatan kaum Parsi terhadap para pembesar mereka, yakni: Bahwa perbuatan itu serupa dengan pengagungan makhluk, padahal dilakukan pada sebuah ibadah yang dilakukan untuk mengagungkan Al-Khaliq yaitu ibadah shalat.. Alasan ini adalah alasan yang tetap sebagaimana tidak tertutupi. Dan asal sebuah hukum adalah berlaku terus menerus bersamaan dengan alasan yang menyertai hukum tersebut.

Masing-masing pihak dalam permasalahan ini memiliki argumen masing-masing. Yang telah kami sebutkan sudah cukup sebagai keterangan bahwa pernyataan mansukhnya hadits shalat sambil duduk masih perlu mendapat koreksi."

Salah satu yang juga menjatuhkan pernyataan tersebut, hadits yang diriwayatkan dari hadits Abu Hurairah dan Ibnu Umar yang telah dicantumkan pada pembahasan ini. Nabi 3fe pada kedua hadits tersebut menjadikan shalat makmum sambil duduk di belakang imam yang shalat sambil duduk termasuk bagian dari ketaatan kepada para imam, yang termasuk dalam ketaatan kepada beliau "$%. Dan sangat tidak masuk akal ketaatan serupa ini ada yang mansukh. Wallahu a'lam.

SHALAT ORANG SAKIT SAMBIL DUDUK

Imran bin Hushain 4k berkata:

cl— *j\5 [up :Jlii ^f Aii\ oyj oJll~i ,jw>!^j ^ c^\S

"Saya pernah mengidap penyakit bawasir 82 . Maka saya bertanya kepada Rasulullah 'M tentang keadaan saya. Beliau ft bersabda, 'Shalatlah engkau dengan berdiri. Jika engkau tidak sanggup, shalatlah sambil duduk. Dan, jika engkau tidak sanggup duduk, shalatlah sambil berbaring.'" 83

82

Bawasir adalah jamak dari kata Baasuur. Ada dua pengejaan kalimat dalam bahasa arab. Dan mengandung dua pengertian. Pertama, diawali dengan huruf ^: pembesaran kelenjar yang berada di bagian sekitar

dubur. Sedang yang kedua, diawali dengan huruf J: bisul yang ada boroknya. Bisul ini tidak akan sembuh selama masih ada borok tersebut.

HR. Al-Bukhari (2/469), Abu Daud (1/150), At-Tirmidzi (2/208), Ibnu Majah (1/369), Ath-Thahawi dalam Syarah Al-Musykil (2/281—282), Ad-Daraquthni (146), Al-Hakim (1/315), Al-Baihaqi (2/304) dan Ahmad (2/426), dan jalan Ibrahim bin thahman dari Husain Al-Mu'allim dari Abdullah bin Buraidah dari Imran.

Al-Hakim berkata: Hadits ini shahih, sesuai dengan kriteria hadits Al-Bukhari dan Muslim. Keduanya tidak menyebutkan lafazh hadits ini dalam kitab mereka. Namun Al-Hakim sebenarnya telah keliru dalam kritikannya kepada Al-Bukhari.

Az-Zaila'i (2/175) dan Al-Hafizh dalam At-Talkhish (3/285) menisbatkan hadits ini kepada [An-Nasa'i] (apa yang terdapat di antara kurung adalah sesuatu yang tidak sempat tertulis oleh pena Syaikh &M-penerbit), dengan tambahan dalam riwayatnya:

"Dan apabila tidak sanggup berbaring, maka shalatlah sambil terlentang. Allah ta'ala berfirman:

L^j«-^j *b/U....>j'> ^U^jJsCj S(

Allah tidak akan membebani seorang pun kecuali yang mampu dia lakukan.'

cilialal 'Vlxanoi oakih hamdlt i£>udiik/ lid

Hanya saja saya tidak menjumpai hadits ini di kitab As-Sunan Ash-Shugra, mungkin saja terdapat di kitab As-Sunan Al-Kubra.

Al-Hafizh (2/470) berkata, "Hadits ini dijadikan pegangan oleh para ulama yang berpendapat seseorang yang tengah menderita sakit tidak diperbolehkan shalat sambil duduk, terkscuali dia tidak mampu shalat sambil berdiri. Al-Qadhi Iyadh menukil pendapat serupa ini dari Asy-Syafi'i, Malik dan Ahmad. Abdullah anak Imam Ahmad berkata: Bapakku ditanya tentang seseorang yang tengah menderita sakit, kapan dia boleh shalat sambil duduk? Beliau berkata: Jika, berdiri membuatnya lemah dan tidak kuasa lagi berdiri, saya lebih menyenangi agar dia mengerjakan

shalat sambil duduk. Adapun Ishak tidak menjadikan ketidakmampuan berdiri sebagai syarat shalat sambil duduk, melainkan kapan dia kepayahan mengerjakan shalat sambil berdiri dia boleh mengerjakannya sambil duduk.

Sedangkan ulama Syafi'iyah menafsirkan ketidak mampuan yang tercantum pada hadits bermakna dia sangat sulit dan kepayahan melakukan shalat sambil berdiri. Atau karena takut penyakit yang diderita semakin bertambah parah, atau dia semakin menderita ketika berdiri dalam shalatnya. Besar kecilnya kesulitan yang ada bukan menjadi ukuran dalam masalah ini, karena rasa pusing yang diderita oleh seseorang yang tengah berada di atas perahu tergolong kesulitan yang bisa dijadikan alasan shalat sambil duduk. Demikian halnya apabila dia takut terjatuh dari perahunya kalau dia shalat sambil berdiri."

Saya berkata: Pendapat yang beliau sebutkan dari ulama Syafi'iyah juga merupakan pendapat yang paling shahih menurut ulama Hanafiyah sebagaimana disebutkan di kitab Al-Bahru Ar-Raiq (2/121) dan kitab-kitab Hanafiyah lainnya.

Mereka berpegang dengan hadits yang diriwayatkan oleh Ath-Thabrani di kitab Al-Ausath, dari hadits Ibnu Abbas secara marfu':

fz-y^ i <UjJU>i Ob jLS ,<U*I j ?c*ji ,U>jU ,X^P ,4jS^«

"Seseorang yang sakit boleh mengerjakan shalat sambil berdiri. Jika dia merasa kepayahan melakukannya sambil berdiri, maka dia shalat sambil duduk. Apabila dia merasa kepayahan shalat sambil duduk, dia mengerjakannya sambil berbaring, dan mengisyaratkan dengan gerakan kepalanya. Dan jika dia masih merasa kepayahan juga, shalatnya dicukupkan dengan bertasbih."

Ath-Thabrani berkata, "Tidak ada yang meriwayatkan hadits dari jalan Ibnu Juraij selain Halas bin Muhammad Adh-Dhabghi."

Al-Haitsami (2/149) berkata, "Saya tidak menemukan biografi perawi ini —Halas bin Muhammad. Adapun perawi lainnya semuanya tsiqah."

Al-Hafizh dalam Fathul Bari tidak berkomentar tentang hadits ini. Dan dalam At-Talkhish (3/294), "Dalam sanad hadits ini ada perawi yang lemah."

At-Tirmidzi berkata, "Ulama berselisih pendapat, mengenai tata cara shalat seseorang yang tengah sakit, jika dia tidak mampu mengerjakannya sambil duduk. sebagian ulama berkata: Dia shalat dengan bertelakan pada bagian kanan tubuhnya. Sebagian lainnya berpendapat: Dia shalat sambil berbaring terlentang dan kedua kakinya di arahkan ke kiblat."

Saya berkata: Pendapat ini yang dipilih oleh ulama Hanafiyah dan sebagian ulama Syafi'iyah. Sebagaimana disebutkan dalam kitab Fathul Bari dan Fathul Qadir.

Pendapat yang pertama, adalah pendapat yang terpilih di kalangan ulama Syafi'iyah sebagaimana disebutkan di kitab Al-Majmu'. Mereka berpegang dengan hadits Ali ^fe yang diriwayatkan secara marfu':

o / s ii o / O s s o S ' ^ a

J ,'. ' ^ ^ "" ' o - ' os

o ^f o J t V *- 9 s o ? f ,sss j ' ' o f slOS.Z-StsQ't

,4 PjS j ^y c / 2 -* J>1 ' O-i^p^ J-^^-J >^*J' • ^k^^j <->' fh^~i A

La£__~~« (j-oJ.Nl V-^ J^ tX^ ^J^-L5 (JUaj d\ {<W~.*~j I OLJ

"Seseorang yang tengah sakit, apabila dia mampu, dia mengerjakan shalat sambil berdiri. Apabila dia tidak mampu dia mengerjakannya sambil duduk. Apabila dia tidak mampu dia melakukan sujud, cukup memberikan isyarat. Dan sujud lebih direndahkan dari ruku. Dan apabila dia tidak mampu mengerjakannya sambil duduk, dia mengerjakan shalat sambil berbaring dan bertelekan pada bagian kanan tubuhnya menghadap ke arah kiblat. Dan apabila dia tidak mampu bertelekan dengan bagian kanan tubuhnya, dia mengerjakan shalat dengan tidur terlentang, sedangkan kedua kakinya diarahkan ke kiblat."

Dan beliau—Imran bin Hushain—juga berkata, "Saya bertanya kepada

Rasulullah ^ tentang seseorang yang shalat sambil duduk. Beliau H bersabda:

Diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni (179), dan Al-Baihaqi (2/307-308) meriwayatkan hadits ini dari jalan Ad-Daraquthni, dari jalan Hasan bin Husain Al-Urani dia berkata: Telah menceritakan kepada kami Husain bin Zaid dari Ja'far bin Muhammad dari bapaknya dari Ali bin Husain dari Husain bin Ali dari Ali bin Abu Thalib.

Sanad hadits ini dha'if, sebagaimana disebutkan oleh An-Nawawi (4 316). Cacat hadits ini terletak pada Husain bin Zaid.

Dalam At-Talkhish (3/293): Ibnul Madini melemahkan hadits ini.

Al-Hasan bin Al-Husain Al-Urani, perawi yang matruk (tertolak).

Dalam Ad-Dirayah (127): Sanad hadits ini sangat lemah

Saya berkata: Hadits ini tidak dapat dijadikan pegangan dan tidak dapat dijadikan sandaran. Hadits yang dapat dijadikan sandaran dalam masalah ini, adalah hadits Imran., di mana ditegaskan bahwa seseorang yang sakit, dia mengerjakan shalat bertelekan pada bagian kanan tubuhnya jika tidak mampu mengerjakannya sambil duduk. Terlebih lagi, pada riwayat yang disebutkan oleh An-Nasa'i:

o s o^o^

"Apabila engkau tidak mampu, maka kerjakan shalatmu sambil tidur terlentang."

Di mana shalat sambil tidur terlentang, diurutkan setelah tidak mampu melakukan shalat sambil bertelekan pada bagian kanan tubuhnya. Dan ini menyelelisihi pendapat ulama mazhab Hanafiyah. Oleh karena itu, Ibnu Humam dalam Fathul Qadir (1/376) menafsirkan bahwa hadits ini berlaku khusus bagi Imran bin Hushain dan tidak bagi kaum muslimin secara umum.

Pendapat ini tidak berdasar sama sekali. Karena ulama sepakat bahwa asal dari perkataan Nabi ^S berlaku secara umum. Walaupun yang dituju dari ucapan beliau hanya kepada salah seorang dari umatnya, selama

tidak dijumpai dalil lain yang mengkhususkan. Dan disini, tidak ada satu dalilpun yang mengkhususkannya. Pendapat yang tepat adalah pendapat yang dipilih oleh ulama Syafi'iyah. Insya Allah ta'ala.

116 Silal Shalat, ^latw%

0 f J> 0

84

85

'Barangsiapa yang sha/at sambil berdiri, maka shalatnya lehih utama. Dan yang mengerjakan shalat sambil duduk, dia memperoleh setengah pahala shalat sambil berdiri 84 Barangsiapa yang mengerjakan shalat sambil berbaring tidur 85 ,

Al-Hafizh berkata: Nabi 'H dikecualikan dari keumuman hadits ini. Dikarenakan shalat beliau sambil duduk tidak sampai mengurangi pahalanya hingga setengah shalat sambil berdiri. Berpegang dengan hadits Abdullah bin Amru, beliau berkata: Disampaikan kepadaku bahwa Nabi ^ bersabda:

<\ \ Ulir ^C^J AjA^-y , S^C^ C_i-v2J (Jj> IJlMS l \^rJ\ oll^

fvJxj^j Jj>-15 c-U /jSJj s b-l :JLis

"Shalat seseorang sambil duduk pahalanya setengah pahala shalatnya sambil berdiri." Lantas saya mendapati beliau mengerjakan shalat sambil duduk, saya pun meletakkan kedua tanganku di atas kepala saya. Beliau pun bertanya, "Ada apa denganmu wahai 'Abdullah?!" Saya pun menceritakan hadits yang telah saya dengar. Beliau bersabda, "Itu benar, akan tetapi saya tidak dapat disamakan dengan seorang dari kalian."

Diriwayatkan oleh Muslim, Abu Daud dan An-Nasa'i.

Saya berkata: Hadits ini diriwayatkan juga oleh Ad-Darimi (1/321) dan Ahmad (2/203).

Selanjutnya [Al-Hafizh] berkata, "Hadits ini berpedoman bahwa

pembicara termasuk dalam sabda beliau yang bersifat umum. Dan ini pedoman yang shahih. Olehnya itu ulama Syafi'iyah menjadikan masalah ini sebagai salah satu kekhususan yang berlaku atas Nabi 'M ."

Al-Bukhari berkata- c5-^ U-SlJ..." (tidur di sisiku) yaknr. l_s> ^Joxkl^j» Lj* — mengerjakan shalat sambil berbaring terlentang di sini."

Saya berkata: Ini adalah riwayat yang berasai dari Imam Imam Ahmad. Pada riwayat ini menunjukkan bolehnya mengerjakan shalat

(pada riwayat lainnya: tidur bertelekan ke samplng) dia memperoleh setengah pahala shalat sambil duduk. " 86

sunnah sambil berbaring. di mana hal tersebut diingkari oleh Al-Khaththabi dan diikuti oleh Ibnu Baththal, hanya saja dia menambahkan, "Akan tetapi persoalan ini masih diperdebatkan. At-Tirmidzi menukil dengan sanadnya kepada Al-Hasan Al-Bashri, dia berkata: Seseorang jika mau, dia boleh mengerjakan shalat sunnah sambil berdiri, sambil duduk ataupun sambil berbaring. Dan beberapa ulama berpendapat yang sama. Ini salah satu pendapat dikalangan ulama Syafi'iyah dan dibenarkan oleh ulama Syafi'iyah yang belakangan. Al-Qadhi Iyadh meriwayatkan semisal pendapat ini dari salah satu pendapat yang ada dikalangan ulama Malikiyah dan dipilih oleh Al-Abhari, dia berpegang dengan hadits ini juga."

Perlu diperhatikan: Pertanyaan yang disampaikan oleh Imran dengan penyebutan seseorang (laki-laki), terlepas dari keumuman yang berlaku. Yakni tidak dipahami secara harfiah. Akan tetapi keadaan tersebut berlaku baik bagi laki-laki maupun bagi wanita ... Demikian dinyatakan dalam Fafhu/Bari (2/248).

HR. Al-Bukhari (2/467 dan 469), Abu Daud (1/150), An-Nasa'i (1/245), At-Tirmidzi (2/207) dan beliau menshahihkannya, Ibnu Majah (1/370), Ibnu Nashr (83), Ad-Daraquthni (162), Al-Baihaqi (2/491) dan Ahmad (4/433, 435 dan 442) dari beberapa jalan dari Husain Al-Mu'allim dari Abdullah bin Buraidah dari Imran bin Hushain.

86

Mayoritas ulama memahami hadits ini berlaku hanya pada shalat

sunnah, sedang Al-Khaththabi memahami hadits ini juga berlaku bagi seseorang yang mengerjakan shalat wajib dengan rincian berikut ini. Namun ditinjau dari lafazh hadits, hadits ini mencakup kedua pemahaman tersebut.

Berkata Al-Khaththabi, "Yang dimaksud dalam hadits Imran adalah seseorang yang sedang sakit lalu mengerjakan shalat fardhu. Kalau dia memaksakan diri, dia bisa saja mengerjakannya sambil berdiri dengan agak kepayahan. Di sinilah berlaku bahwa pahala shalat dia sambil duduk setengah pahala shalat jika dia kerjakan sambil berdiri. Sebagai dorongan agar dia mengerjakan shalat sambil berdiri, bersamaan penegasan bolehnya dia mengerjakan shalat sambil duduk."

Al-Hafizh berkata (2/468), "Keterangan beliau dalam memahami hadits ini dapat diterima ...."

Selanjutnya beliau berkata, "Seseorang yang mengerjakan shalat fardhu sambil duduk sedang dia mampu melakukannya sambil berdiri namun dengan agak kepayahan, shalatnya sah. Shalat yang dia lakukan sambil duduk ini dan shalat seseorang sambil berdiri pahalanya sama. Apabila seseorang yang memiliki udzur (sakit) ini memaksakan diri dan berusaha mengerjakan shalat sambil berdiri, walaupun ini memberatkannya, yang dia lakukan ini lebih utama lagi. Karena dia mendapatkan pahala dengan usaha dia shalat sambil berdiri. Jadi tidak, mustahil kalau dikatakan bahwa pahala yang dia peroleh sama dengan pahala asal dari pengerjaan shalat. Dengan demikian benarlah dikatakan bahwa pahala shalat sambil duduk setengah dari pahala shalat sambil berdiri. Adapun seseorang yang mengerjakan shalat sunnah sambil duduk dan dia mampu mengerjakannya sambil berdiri, shalatnya sah, hanya saja pahalanya setengah dari pahala jika dia mengerjakannya sambil berdiri, dan hal ini tidak dipermasalahkan lagi.

Adapun pendapat Al-Baji, "Bahwa hadits ini berlaku bagi yang mengerjakan shalat fardhu dan shalat sunnah sekaligus. Kalau yang dia maksudkan dengan shalat fardhu seperti ulasan kami sebelumnya, memang demikian adanya. Kalau tidak seperti itu maksudnya, maka mayoritas ulama mengabaikan pendapat seperti itu ... mayoritas ulama

memahami hadits ini bagi yang mengerjakan shalat sunnah."

Beliau berkata, "Namun bukan berarti, kemungkinan yang disampaikan oleh Al-Khaththabi tidak masuk dalam konteks hadits di atas. Sungguh telah diriwayatkan hadits lainnya yang memperkuat pernyataan Al-Khaththabi. Ahmad meriyatkan dari jalan Ibnu Juraij dari Ibnu Asy-Syihab dari Anas, beliau berkata:

* > * - - * , * ' * r ' ' '■'>'-■

J pUll oU 1^> :JUi ,2°j*i °j* d'jL&i [f^J ^*JLi! »H (^31

jv-jLaJl oLLs^> tJwaJ

"Nabi ^§ memasuki kota Madinah dalam keadaan terserang wabah demam. Banyak dari kaum muslimin yang terkena wabah demam ini. Sewaktu beliau masuk ke dalam Masjid dan menjumpai para sahabat tengah mengerjakan shalat sambil duduk, beliau bersabda, "Shalat seseorang sambil duduk setengah pahala jika dia mengerjakannya sambil berdiri." Para perawinya hadits ini tsiqah. An-Nasa'i juga menyebutkan jalan lain sebagai penguat hadits ini. Hadits ini

Yang dimaksud dalam hadits ini adalah orang yang shalat dalam keadaan sakit.

Anas #o mengatakan, "Rasulullah % menjumpai para sahabat beliau tengah mengerjakan shalat sambil duduk karena sakit. Beliau ^§ bersabda:

"Sesungguhnya shalat seseorang sambil duduk pahalanya setengah dan pahala shalat sambil berdiri. " S7

87

berkenaan dengan shalat seseorang yang memiliki udzur (sakit). Sabda beliau pun dipahami bagi yang memaksakan diri mengerjakan shalat sambil berdiri dengan agak kepayahan, sebagaimana yang disebutkan oleh Al-Khaththabi."

Saya berkata: Hadits yang dinisbatkan kepada Ahmad, beliau riwayatkan

dalam Al-Musnad (3/136) dia berkata: Muhammad bin Bakar menceritakan kepada kami, dia berkata: Ibnu Juraij menceritakan kepada kami, dia berkata: Ibnu Asy-Syihab mengatakan: Anas mengabarkan kepadaku.

Dan pada riwayat ini ada tambahan:

^ ^- r- i^ til ■* ^t "" ^ ^ ■'•

"Para sahabat dengan bersusah payah mengerjakan shalat sambil berdiri."

Para perawi pada sanad hadits ini kesemuanya tsiqah—sebagaimana dikatakan oleh Al-Hafizh. Para perawinya, perawi hadits Kutub As-Sittah, hanya saja Ibnu Juraij seorang mudallis dan dia telah meriwayatkan hadits dengan bentuk at-ta'liq, "Berkata Ibnu Asy-Syihab."

Adapun hadits penguat lainnya adalah berikut ini.

HR. Ibnu Majah (1/370) dan Ahmad (3/214 dan 240) dari beberapa jalan dari Abdullah bin Ja'far dari Ismail bin Muhammad bin Sa'ad dari Anas bin Malik..

Sanad hadits ini shahih, para perawinya perawi hadits dalam shahih Muslim.

Juga memiliki penguat dari jalan lainnya, dari jalan Az-Zuhri dari Abdullah bin Amr, semisal dengan hadits Anas.

120 Sif-aV SkalaV c \'lai>.t, |§

Sekali waktu beliau M menjenguk seorang sahabat yang tengah sakit. Beliau melihatnya melakukan shalat di atas bantal, maka beliau mengambil bantal tersebut dan menjauhkannya. Lantas sahabat tersebut mengambil kayu ss sebagai pengganti, maka Nabi i§ mengambilnya dan membuangnya. Setelah itu beliau bersabda:

0 ? gs 2 / s s 1)

"Shalatlah engkau di atas tanah jika engkau sanggup melakukannya. Jika

engkau tidak sanggup, cukup engkau berikan isyarat, dan sujud lebih engkau rendahkan daripada

I > "39

ruku .

88

Pada hadits ini disebutkan bahwa shalat yang para sahabat kerjakan adalah shalat sunnah, namun sanad hadits ini munqathi' (terputus) karena Az-Zuhri tidak berjumpa dengan Ibnu Amr.

Diriwayatkan pula oleh Imam Ahmad (112) beliau berkata: Malik mengabarkan kepada kami: Az-Zuhri menceritakan kepada kami. Hadits ini juga terdapat dalam Al-Muwaththa' (1/156-157).

Yang dimaksud Sj*i\ adalah sepotong kayu. Disebutkan di kitab Lisan Al-Arab: 2j*}\ = setiap potongan kayu yang halus. Ada juga yang mengatakan, bahwa kalimat itu berlaku bagi setiap potongan kayu pepohonan, baik yang halus atau tidak.

Saya berkata: Hadits di atas menguatkan pendapat yang kedua. Karena penafsiran yang pertama terlalu jauh.

Diriwayatkan oleh Al-Baihaqi dalam As-Sunan (2/306). Demikian juga dalam Al-Ma'rifah —sebagaimana disebutkan dalam Nashbur Rayah (2/175) dan lainnya, Al-Bazzar dalam Al-Musnad, dari jalan Abu Bakar Al-Hanati dan Abdul Wahhab bin Atha', keduanya berkata: Sutyan Ats-Tsauri menceritakan kepada kami dari Abu Az-Zubair dari Jabir ....

Sanad hadits ini sesuai dengan kriteria hadits shahih Muslim.

Al-Hafizh dalam Ad-Dirayah (127) berkata: Para perawinya tsiqah. Dan dalam Bulugh Al-Maram, beliau berkata: Hadits ini hadits yang kuat.

Slialab\UAai\q' hafiil Samitii/zbuduk' lZl

Saya berkata: Seandainya bukan karena 'an'anah Abu Az-Zubair, karena dia terkenal sebagai perawi mudallis, namun yang berikut ini

menguatkan haditsnya:

Abu Hatim ditanya tentang hadits ini dari jalan Abu Bakar Al-Hanafi dari Ats-Tsauri.

Beliau menjawab, "Sanad hadits ini keliru. Yang benar hanya diriwayatkan dari perkataan Jabir, ketika beliau menjumpai seseorang yang lagi sakit ...

Lalu dikatakan kepadanya: Sungguh, Abu Usamah telah meriwayatkan hadits ini juga dari ats-Tsauri, secara marfu'?\

Abu Hatim berkata: Riwayat tersebut tidak berarti apapun, hadits ini mauquf."

Lihat Al-Ihl karya Ibnu Abu Hatim (1/113).

Al-Hafizh mengomentari hal ini dalam At-Talkhish (3/294), dia berkata:

"Saya berkata: Telah sepakat tiga perawi dalam meriwayatkan hadits ini yakni Abu Usamah, Abu Bakar Al-Hanafi dan Abdul Wahhab."

Riwayat ketiga perawi inilah yang mesti dipegang. Adapun yang meriwayatkan hadits ini secara mauquf bukan cacat yang melemahkan riwayat yang marfu'. Terlebih Abu Hatim tidak menyebutkan siapa yang meriwayatkan hadits ini secara mauquf. Cacat pada hadits ini hanya terbatas pada cacat tadlis saja.

Namun Abu Ya'la meriwayatkan hadits ini dalam Al-Musnad dari jalan lainnya dari Hafsh bin Abu Daud dari Muhammad bin Abdurrahman dari Atha' dari Jabir.

Hafsh dalam sanad ini adalah Ibnu Sulaiman Al-Ghadiri Al-Qari, dia perawi yang matruk.

Sedangkan Muhammad bin Abdurrahman adalah Ibnu Abu Laila, perawi yang dilemahkan karena hafalannya.

Hadits Jabir dikuatkan juga dengan hadits Ibnu Umar.

Diriwayatkan oleh Ath-Thabrani dalam Al-Kabir, beliau berkata: Abdullah bin Ahmad bin Hanbal meceritakan kepada kami, dia berkata: Syabab Al-Ushfuri menceritakan kepadaku, dia berkata: Sahl bin Attab menceritakan kepada kami, dia berkata: Hafsh bin Sulaiman mengabarkan kepada kami dari Qais bin Muslim—dia seorang perawi Kufi (penduduk Kufah)—dari Thariq bin Syihab dari Ibnu Umar. Hadits ini hadits kedua yang beliau lampirkan dalam Musnad Ibnu Umar.

Sanad hadits ini shahih, keseluruhan perawinya tsiqah.

Syabab adalah julukan bagi Khalifah bin Khayyath. Dia perawi yang shaduq, dan temasuk perawi hadits dalam Shahih Al-Bukhari.

Adapun Sahl, dia adalah Ibnu Hammad Al-Bashri, juga perawi yang shaduq, dan termasuk perawi hadits dalam Shahih Muslim.

Sedangkan Hafsh bin Sulaiman adalah Al-Minqari Al-Bashri, perawi yang disepakati sebagai perawi yang tsiqah. Selebihnya adalah perawi tsiqah lagi masyhur.

Adapun Al-Haitsami dalam Al-Majma' (2/148) telah keliru ketika dia mengatakan, "HR. Ath-Thabrani dalam Al-Kabir, dalam sanadnya terdapat Hafsh bin Sulaiman Al-Minqari, dia perawi yang matruk. Dan beberapa riwayat yang berlainan berkaitan pen-tsiqah-an terhadapnya oleh Ahmad. Yang shahih, Ahmad melemahkannya. Wallahu A'lam."

Al-Haitsami telah tertukar dalam penyebutan antara Hafsh Abu Daud Al-Ghadhiri dan Hafsh bin Sulaiman Al-Minqari. Yang pertama, perawi yang matruk —seperti yang disebutkan—dan ulama telah sepakat bahwa dia perawi yang lemah. Dia inilah yang terdapat perbedaan riwayat dari Ahmad.

Adapun Al-Minqari, ulama sepakat men-feiqah-kannya. Tidak ada perbedaan riwayat tentang perihalnya dari Ahmad dalam pen-teiqah-annya.

Ibnu Hibban mengatakan, "Perawi dalam hadits ini bukanlah Hafsh bin Sulaiman Al-Bazzar Abu Umar Al-Qari, yang ini dha'if sedang yang satunya tsiqah."

Demikian pula disebutkan oleh para ulama dalam kitab-kitab biografi perawi hadits. Berkata Al-Hafizh dalam At-Taqrib tentang hal perawi yang pertama: Dia perawi yang matruk.

Dan tentang hal perawi yang kedua: Tsiqah.

Walau demikian Al-Haitsami meriwayatkan hadits ini juga dari hadits Ibnu Umar secara marfu' dengan lafazh:

s s s o s o s Osf s

o.os .. o i SO s • Oss o s o s . . s s o s £ o s-' o s . SO s

)C J *XJ $ « V>-....s_ 1 -yt J ? J_*t_^Jj h J^rr-^U llM (*-JS_J> 9 \J2SL^>\ -y»

? } * s s ? s

S OssSOssS ? S ^s o / ,s O.s } % o s os t S OS ,

"Apabila salah seorang dari kalian sanggup melakukan sujud maka hendaknya dia sujud. Namun apabila dia tidak sanggup, janganlah

dia meninggikan sesuatu ke dahinya dan sujud di atas sesuatu itu, melainkan cukup ruku dan sujud dengan isyarat."

Diriwayatkan oleh Ath-Thabrani dalam Al-Ausath. Para perawinya dinyatakan tsiqah, dan tidak ada komentar yang merusak keabsahannya."

Saya berkata: Hadits ini disebutkan juga dalam Nashbur Rayah (2/176), hanya saja dengan lafazh:

o f ? } o

^ o * Is o fi f s ? s o ^} o S• s.s

<Uv) jj ' J> aj fl ^ i^K^jJ t AS- aS J , ' fjO j

"Ruku dan sujud cukup dengan isyarat gerakan kepala."

Lalu sanad hadits pada riwayat Ath-Thabrani disebutkan sebagai berikut: Abdullah bin Bakar as-Sarraj menceritakan kepada kami, dia berkata: Suraij bin Yunus menceritakan kepada kami, dia berkata: Qurran bin Tamam menceritakan kepada kami dari Abdullah bin Umar dari Naff dari Ibnu Umar.

Saya berkata: Sanadnya dha'if. Abdullah bin Umar adalah Al-Umari, perawi yang dha'if, karena buruk hafalannya.

Dalam At-Taqrib, disebutkan: Dia perawi dha'if dan seorang ahli ibadah.

Sedangkan Abdullah bin Bakar As-Sarraj, saya tidak menemukan biografinya. Adapun perawi lainnya tsiqah.

Dari perkataan Al-Baihaqi, sepertinya dia telah meriwayatkan hadits ini secara marfu' dari jalan yang lain. Beliau berkata: Abdullah bin Amir Al-Aslami meriwayatkan dari Naff secara marfu'. Namun sanad ini tidak berarti sama sekali.

Lantas beliau meriwayatkannya dari jalan Malik dari Naff dari Ibnu Umar secara mauquf, dengan lafazh:

"Jika seseorang yang tengah sakit tidak mampu melakukan sujud, cukup mengisyaratkan dengan gerakan kepalanya, dan jangan meninggikan sesuatupun ke dahinya."

Lalu beliau meriwayatkan hadits ini dari jalan yang lain dengan sanad yang shahih dari Ibnu Umar, serupa dengan yang di atas, dengan tambahan:

"Dan sujud dilsyaratkan lebih rendah dari ruku."

Lalu beliau juga meriwayatkan hadits ini dan juga Ath-Thabrani, dari hadits Ibnu Mas'ud.

Dan sanadnya hasan. Silahkan lihat Shahih Abu 'Awanah (2/338) dan Ash-Shahihah (323). (Syaikh Al-Albani dalam Shifat Shalat Nabi yang telah dicetak [hal. 79], menisbatkannya pada Ibnu As-Simak dalam Juz

Haditsnya [2/67]-komentar penerbit).

hkalal 'Wtaiw/ SafiU/ Sambit 'SbuduA 1Z 5

SHALAT DI ATAS PERAHU

.... " £

Rasulullah H pernah ditanya tentang shalat di atas perahu, beliau bersabda, "Shalatlah di atasnya dengan berdiri, kecuali jika engkau takut tenggelam. " 90

HR. Ad-Daraquthni (152), Al-Hakim (275) dari jalan Abu Nu'aim Al-Fadhl bin Dukain, dia berkata: Ja'far bin Burqan menceritakan kepada kami dari Maimun bin Mihran dari Ibnu Amru—Syaikh Al-Albani dalam Shifat Shalat Nabi yang telah dicetak (hal 79), menisbatkan hadits ini kepada Abdul Ghani Al-Maqdisi dalam As-Sunan (2/82)-penerbit).

Al-Hakim berkata: Hadits ini shahih sesuai kriteria hadits shahih Muslim ... akan tetapi hadits ini sangat syadz.

Demikian pula yang dikatakan oleh Adz-Dzahabi. Dan perkataan keduanya benar sebagaimana adanya.

Ad-Daraquthni meriwayatkan hadits ini (68) dari jalan seorang penduduk Kufah dari daerah Tsaqif dari Ja'far bin Burqan dari Maimun bin Mihran dari Ibnu Umar dari Ja'far:

01 VI * &IS aILlJ! J Jl^J 01 VjA ft ^1 01

"Bahwa Nabi "M menyuruhnya shalat di atas perahu dengan berdiri, kecuali jika dia takut tenggelam."

Namun pada sanad hadits ini terdapat seorang perawi yang tidak disebutkan namanya, sementara perawi lainnya tsiqah dengan sanad yang muttashil (bersambung), seperti disebutkan oleh Al-Haitsami (2/163).

Asy-Syaukani mengatakan (3/169), "Hadits ini menunjukkan bahwa yang wajib ketika shalat di atas perahu adalah mengerjakannya dengan

berdiri. Tidak diperbolehkan mengerjakannya sambil duduk kecuali jika takut tenggelam. Hadits-hadits yang telah disebutkan terdahulu, yaitu hadits wajibnya shalat fardhu dengan berdiri, lebih menguatkan hadits ini. Jadi tidaklah diambil pembolehan shalat di atas perahu sambil duduk dan tidak juga pada keadaan yang lain, kecuali ada dalii yang mengkhususkannya. Telah kami sebutkan terdahulu keringanan

mengerjakan shalat fardhu di atas tunggangan ketika ada udzur syar'i. Sedangkan keringanan yang diberikan oleh syara' tidak boleh diqiyaskan. Seseorang yang berada di atas perahu tidak sama keadaannya dengan seseorang yang berada di atas tunggangan. Seseorang yang berada di atas perahu dapat mengarah ke arah kiblat. Adapun kekhawatiran jatuh tenggelam yang disebutkan pada hadits ini, itulah yang boleh diqiyaskan kepada udzur-udzur lainnya."

Berkata Abu Daud dalam Al-Masail (76), "Saya telah mendengar Ahmad ditanya tentang seseorang yang mengerjakan shalat di atas perahu sambil duduk?

Beliau menjawab: Kalau dia mampu melakukannya dengan berdiri, saya lebih senang dia mengulangi lagi shalatnya."

Abu Daud berkata, "Saya mendengar Ahmad ditanya tentang seseorang yang shalat di atas perahu? Beliau menjawab: Dia shalat di atasnya dengan berdiri jika sanggup."

Hal yang sama diriwayatkan oleh putra beliau Abdullah dalam Al-Masail, namun tidak menyebutkan pengulangan shalat.

Al-Baihaqi mengomentari hadits ini: Derajat hadits ini hasan, dan disetujui oleh Al-Iraqi, seperti yang tertera dalam Faidh Al-Qadir.

Faidah: Hukum shalat di atas pesawat terbang sama dengan hukum shalat di atas perahu, yaitu mengerjakan shalat dengan berdiri jika sanggup. Apabila tidak sanggup berdiri, shalat dapat dikerjakan sambil duduk. Ruku dan sujud dicukupkan dengan isyarat.

BERSANDAR DENGAN TIANG ATAU SEMISALNYA KETIKA SHALAT

°\' -* "' '. |' -* . ,* ° * - '•'■■£ ' "C-" -ji'„ * " f , •" f-'

"Ketika beliau ft telah semakin berumur dan tua, beliau menjadikan tiang yang berada di mushalla beliau sebagai tempat bersandar." 91

91 HR. Abu Daud (1/150), Al-Hakim (1/264), dan Al-Baihaqi (2/288) dari jalan Al-Hakim, dari jalan Syaiban bin Abdurrahman dari Hushain bin Abdurrahman dari Hilal bin Yasaf, dia berkata: Ketika saya mengunjungi wilayah Raqqah (sebuah kota di pesisir sungai Eufrat-penerj.), sebagian sahabatku berkata kepadaku: Adakah engkau (mau) bertemu salah seorang sahabat Nabi |fe?!

Hilal binYasaf mengatakan: Saya berkata: Ini tentu sebuah ghanimah (harta rampasan perang-penerj.) yang tak ternilai. Kami pun beranjak menemui Wabishah. Saya berkata kepada para sahabatku: Kita perhatikan dengan seksama bagaimana perilaku sahabat ini yang tenang dan berwibawa. Sahabat tersebut mengenakan kopiah yang mempunyai dua ujung kiri dan kanan, dan mengenakan burnus (semacam mantel yang mempunyai tudung kepala-penerj.) yang terbuat dari campuran wol dan sutra dan telah lusuh berdebu. Beliau sedang mengerjakan shalat dan bertelekan pada sebuah tongkat. Kami pun menanyakan hal tersebut setelah kami mengucapkan salam.

Beliau berkata: Ummu Qais bin Mihshan menceritakan kepadaku:

"Bahwa Rasulullah §£ telah semakin lanjut usia beliau dan telah semakin gemuk, beliau menjadikan salah satu tiang di Mushalla beliau sebagai tempat bersandar."

Al-Hakim berkata: Hadits ini shahih sesuai dengan kriteria hadits Shahih Al-Bukhari dan Muslim. Adz-Dzahabi menyetujuinya,

Saya berkata: Hilal bin Yasaf, haditsnya hanya disebutkan oleh Al-Bukhari dalam Shahih-nya secara mu'allaq. Dengan demikian hadits ini hanya sesuai dengan kriteria hadits Shahih Muslim.

Telah saya sebutkan takhrijnya dalam Ash-Shahihah (319) dan Al-Irwa' (383).

Berkata Asy-Syaukani (2/284), "Hadits ini menunjukkan bolehnya

mengerjakan shalat dengan bsrsandar pada tiang atau tongkat dan semisalnya. Akan tetapi jika mempunyai udzur yang sama pada udzur yang disebutkan dalam hadits tersebut, yakni bagi yang telah lanjut usia atau kegemukan. Termasuk pula udzur dalam hal ini: karena fisik yang lemah, sakit dan selainnya. Beberapa ulama membolehkan apabila seseorang yang tengah menderita sebuah penyakit, dalam mengerjakan shalat, dia berdiri dengan bertelekan pada tongkat, atau bersandar ke dinding, atau menopang kepada yang berada di sampingnya. Bahkan sebagian ulama Syafi'iyah menganggap hal ini wajib dilakukannya, dan tidak membolehkan dia shalat sambil duduk ketika masih memungkinkan berdiri walau sambil bersandar."

Imam Malik, termasuk seorang ulama yang membolehkan bersandar ketika mengerjakan shalat. Beliau berkata, "Jika dia mau dia boleh bersandar, jika tidak diapun boleh tidak bersandar."

Beliau tidak menganggap perbuatan—bersandar—sebagai suatu yang makruh.

Beliau berkata juga, "Dan dia melakukan hal itu sebatas yang dapat membantunya berdiri. Jadi hendaknya dia memilih yang lebih memberikan manfaat lebih, dan bersandar padanya."Demikian yang disebutkan dalam Al-Mudawwanah (1/74).

Pernyataan Imam Malik ini nampaknya hanya berlaku untuk shalat sunnah, walaupun tidak dalam keadaan darurat.

Dalam Al-Majmu' (3/264-265), disebutkan perkataan Al-Qadhi Iyadh, "Adapun bertelekan kepada tongkat ketika mengerjakan shalat sunnah, suatu yang disepakati pembolehannya, kecuali dari Ibnu Sirin yang berpendapat bahwa hal itu makruh. Sedangkan dalam mengerjakan shalat fardhu, Malik dan mayoritas ulama berpendapat: Barangsiapa yang bertelekan pada sebuah tongkat atau bersandar ke dinding dan selainnya, di mana dia akan terjatuh jika tongkat atau dinding itu dihilangkan darinya, [maka shalatnya tidak sah] (yang terakhir ini tambahan yang diambil dari/\/-Majmu'-penerbit) ... dst."

Al-Baihaqi meriwayatkan dari Al-Hajjaj dari Atha', dia berkata:

fy&isandapdcnacuv 'tjuituj/aiaiv detrUsabu^a/.. . iZ"

"Para sahabat Rasulullah «H pemah melakukan shalat sambil bertelekan pada tongkat mereka."

Dan Al-Hajjaj pada sanad ini adalah Al-Hajjaj bin Arthah, seorang mudallis dan telah meriwayatkan hadits ini dengan 'an'anah.

SHALAT MALAM DENGAN BERDIRI DAN DUDUK

oifTj ,ilipi5 %jb y$'j dins %°> *>ci Jw St oir,

Nabi ^t terkadang mengerjakan shalat malam dengan berdiri sangat lama, terkadang pula mengerjakan shalat malam dengan duduk sangat lama. Jika beliau menyelesaikan bacaan shalat dengan berdiri, maka beliau ruku' sambil berdiri. Dan jika menyelesaikan bacaan shalat dengan duduk, beliau ruku' dalam keadaan duduk. 92

92

HR. Muslim (2/162-162), Abu Daud (1/151), An-Nasa'i (1/244), At-Tirmidzi (2/203), Ibnu Majah (1/370), Ibnu Nashr dalam Qiyamul Lail (81 dan 84), Ath-Thahawi (1/200), Al-Baihaqi (2/486), juga Al-Hakim (1/286 dan 315), dan Ahmad (6/98, 100, 112, 113, 166, 204, 227, 236, 241, dan 262), dari beberapa jalan dari Abdullah bin Syaqiq Al-Uqaili, dia berkata:

'3 4 Cjis \'} ill d\s"j ,ijlpu %jb idj ,&is yu^* lili

Saya bertanya kepada Aisyah tentang shalat malam Rasulullah M? Beliau menjawab, "Terkadang beliau mengerjakan shalat malam dengan berdiri sangat lama, terkadang pula beliau mengerjakannya dengan duduk sangat lama. Jika beliau menyelesaikan bacaan shalat dengan berdiri beliau ruku dengan berdiri. Jika beliau menyelesaikan bacaan shalat dengan duduk beliau ruku sambil duduk."

Diriwayatkan pada lafazh lainnya dengan: ^J— '^ {Jika beliau shalat sambil berdiri.) ... sebagai ganti \j [menyelesaikan bacaan).

Al-Hakim menyangka bahwa itu adalah hadits riwayat Al-Bukhari dan

Muslim! Dan ini salah satu kekeliruan beliau. Karena, Al-Bukhari tidak meriwayatkan hadits ini dan Abdullah bin Syaqiq bukan peravvi hadits dalam Shahih Al-Bukhari.

s , ' ' ' i ° " * s ' s

■j » ^Ju_ liLi tCJli- ^ij \jl£ ilUli- i X^j ^'4>-* OlS'j

' ' ' S ^ s s ' s } } s s

"Terkadang beliau mengerjakan shalat sambil duduk dan membaca surat Al-Quran sambil duduk. Apabila tersisa kira-kira tiga puluh atau empuluhan ayat, beliau bangkit berdiri dan menyelesaikan bacaannya dengan berdiri, selanjutnya beliau ruku' dan sujud. Dan pada raka'at kedua beliau melakukan hal serupa." 93

93

Penjelasan tentang hadits ini akan dikemukakan kemudian. Antara hadits ini dan hadits berikut tidak ada pertentangan sama sekali. Nabi "M terkadang mengerjakan shalat malam dengan berdiri, terkadang pula sambil duduk. Dan ini yang dipilih oleh Al-Hafizh Ibnu Hajar, mengikuti pendapat syaikh (guru) beliau Al-Iraqi. Asy-Syaukani menyebutkan pendapat beliau dalam Nail Al-Authar (3/70-71), silahkan merujuk jika berkenan.

HR. Malik dalam Al-Muwaththa' (1/157) dari jalan Abdullah bin Yazid Al-Madani dan dari jalan Abu An-Nadhr dari Abu Salamah bin Abdurrahman dari Aisyah istri Nabi ^|:

... Jls iilj .U«Jb>r jjb* \ JL3> ^U~Jb»- J ./> i JO Jg& <Ull Jj^j j)

"Rasulullah ^§ sekali waktu shalat sambil duduk, dan membaca surah juga dalam keadaan duduk. Dan ketika tersisa ...." Al-hadits.

Dari jalan yang sama, juga diriwayatkan oleh Al-Bukhari (2/471), Muslim (2/163), Abu Daud (1/151), An-Nasa'i (1/244), At-Tirmidzi (2/213) hanya saja pada sanad At-Tirmidzi tidak disebutkan: Abdullah bin Yazid Al-Madani, Ath-Thahawi (1/200), Al-Baihaqi (2/490) dan Ahmad (6/178), kesemuanya dari jalan Malik.

Malik juga meriwayatkan hadits ini dalam Al-Muwaththa', dari jalan lainnya dari Hisyam bin Urwah dari bapaknya dari Aisyah bahwa Aisyah mengabarkan kepadanya:

<-. j 'J\ ^ -ki IJlpIS Jiil o*>C3 L5 i^J $|| <Ull J_^j ') i ^

132 S-^al ShaU^laU^

"Bahwa beliau belum sekalipun melihat Rasulullah M mengerjakan shalat malam sambil duduk hingga beliau telah semakin tua. Beliau membaca surah sambil duduk ... dst." Al-hadits. Tanpa perkataan: -J^— _• (dan sujud ...).

Riwayat ini juga dikeluarkan dari jalan Malik oleh semua yang meriwayatkan riwayat yang pertama di atas, kecuali Muslim, Abu Daud, At-Tirmidzi dan An-Nasa'i. Mereka—selain At-Tirmidzi—meriwayatkan hadits ini dari jalan lainnya dari Hisyam.

Hadits ini diriwayatkan juga oleh Ibnu Majah (1/369), Ahmad (6/46, 52, 125, 183, 204, 231), demikian pula Ath-Thahawi dan Ibnu Nashr.

Dari jalan yang ketiga, hadits ini diriwayatkan pula oleh Muslim, Ibnu Majah, Al-Baihaqi, Ahmad (6/217) dari jalan Amrah dari Aisyah.

Berkata Al-Hafizh dalam Fathu! Ban (3/26), "Hadits ini juga mengandung bantahan bagi yang mensyaratkan ruku sambil duduk, jika seseorang mengawali shalatnya sambil duduk, atau apabila dia mengawalinya dengan berdiri maka mesti ruku dengan berdiri. Pendapat ini diceritakan dari Asyhab dan sebagian ulama Hanafiyah. Berpegang dengan hadits yang diriwayatkan oleh Muslim dan lainnya dari jalan Abdullah bin Syaqiq dari Aisyah, ketika dia bertanya kepada beliau tentang shalat malam Nabi ^, di mana pada hadits ini disebutkan:

IjlpLs *5"3 <-. llpli X} lilj ,lljli *i"3 <■. lljli X) lil OlS"

"Apabila beliau membaca surah dengan berdiri beliau ruku dengan berdiri. Dan apabila beliau membca surah sambil duduk beliau ruku dalam keadaan duduk."

Hadits ini shahih, akan tetapi tidak mengharuskan adanya larangan tata

cara shalat sebagaimana yang diriwayatkan oleh Urwah dari Aisyah. Kedua hadits ini dapat diselaraskan, bahwa beliau melakukan kedua-duanya, sesuai besar tidaknya kemauan beliau ketika mengerjakan shalat. Wallahu a'lam.

Pendapat inilah yang benar. Dan merupakan pendapat Ahmad dan Ishak.

At-Tirmidzi (2/212)—setelah menyebutkan kedua hadits tersebut—berkata:

h(wlat/^llalamde4wan'V$&uLwdan/'3}i>ulitA/ loo

Adapun shalat sunnah yang dikerjakan oleh Rasulullah sambil duduk, ini dikarenakan beliau telah semakin tua, tepatnya setahun sebelum beliau wafat. 94

95

l*J JL» -^Jj^tJ Jib «

"Dan beliau shalat sambil duduk menyilangkan kedua kakinya (duduk bersila)." 95

"Ahmad dan Ishak berkata: Yang mesti diamalkan adalah dengan berpegang kepada kedua hadits ini. Sepertinya mereka berdua berpendapat masing-masing hadits ini shahih dan wajib diamalkan."

Adapun yang dinukil oleh Al-Hafizh dari sebagian ulama Hanafiyah, Ath-Thahawi menyebutkan tidak seperti demikian yang diriwayatkan dari ketiga imam mazhab Hanafiyah. Yakni yang lebih utama adalah mengamalkan hadits Aisyah yang pertama bukan hadits Ibnu Syaqiq dari Aisyah."

HR. Muslim, Ahmad. Takrij hadits ini telah disebutkan pada pembahasan,."Berdiri ketika mengerjakan Shalat."

HR. An-Nasa'i (1/245), Ad-Daraquthni (152) dari jalan An-Nasa'i, Al-Hakim (1/275), Al-Baihaqi (2/305) dan juga Ibnu Hibban dari jalan Abu Daud Al-Hafari dari Hafsh bin Ghiyast dari Humaid dari Abdullah bin Syaqiq dari Aisyah, beliau berkata:

ll>^ ls C 2 j ^§ ^1

"Saya telah melihat Rasulullah M- mengerjakan shalat sambil duduk menyilangkan kedua kakinya."

Hadits ini juga dinisbatkan oleh Syaikh Al-Albani dalam Shifat shalat Nabi yang sudah dicetak, kepada Abdul Ghani Al-Maqdisi dalam as-Sunan (1/80).

Al-Hakim berkata: Hadits ini shahih sesuai syarat hadits Shahih Al-Bukhari dan Muslim. Dan disetujui oleh Adz-Dzahabi.

Namun keduanya telah keliru, karena hadits ini hanya sesuai dengan kriteria hadits shahih Muslim. Karena Al-Bukhari sama sekali tidak meriwayatkan hadits Abu Daud Al-Hafari dalam Shahih-nya.

An-Nasa'i lantas menyebutkan 'illat yang melemahkan hadits ini, dia mengatakan, "Saya tidak mengetahui seorang pun yang meriwayatkan hadits ini selain Abu Daud. Dia perawi yang tsiqah. Saya menyangka

hadits ini adalah sebuah kesalahan dalam periwayatan. Wallahu ta'ala A'lam."

Al-Hafizh dalam At-Talkhish (3/287) berkata, "Ibnu Khuzaimah meriwayatkan hadits ini [(1/107/2) = (2/89/978)], dan Al-Baihaqi dari jalan Muhammad bin Said bin Al-Ashbahani sebagai penguat Abu Daud. Yang menunjukkan bahwa riwayat ini bukanlah kesalahan dalam periwayatan."

Al-Baihaqi meriwayatkan dari Humaid, dia berkata:

J ~'J

"Saya telah melihat Anas bin Malik mengerjakan shalat sambil duduk menyilangkan kedua kakinya di atas pembaringan."

Sanad atsar ini shahih, sesuai dengan kriteria hadits Shahih Al-Bukhari dan Muslim.

Al-Hafizh berkata: Al-Bukhari menyebutkan atsar ini secara mu'allaq.

Asy-Syaukani (3/71) berkata, "Hadits ini menunjukkan bahwa yang sunnah ketika shalat sambil duduk adalah dengan menyilangkan kedua kaki. Ini adalah pendapat Abu Hanifah, Malik, Ahmad dan salah satu pendapat Asy-Syafi'i. Pada pendapat lainnya Asy-Syafi'i lebih meng-utamakan duduk iftirasy, seperti duduk di antara dua sujud. Penulis An-Nihayah menceritakan dari sebagian ulama Hanafiyah bahwa mereka lebih mengutamakan duduk tawarruk (seperti duduk pada tahiyat akhir-penerj.)."

Asy-Syaukani mengatakan, "Perbedaan pendapat dalam hal ini hanya tentang yang paling utama dikerjakan. Semuanya sepakat bolehnya duduk dalam bentuk apapun yang dia kehendaki."

SHALAT DENGAN MENGENAKAN SANDAL DAN PERINTAH UNTUK MELAKUKANNYA

uLj>-) J\^U> a CuL>-l 4^^" cJ^ JO a

"Beliau M terkadang berdiri mengerjakan shalat bertelanjang kaki, terkadang pula mengenakan sandal."

Dan beliau memperbolehkan umatnya melakukan hal tersebut. 96 Beliau bersabda:

*' a'. .s .of

"Apabila salah seorang dari kalian hendak mengerjakan shalat, hendaknya dia mengenakan sandalnya, atau dia melepaskannya dan menaruhnya di antara kedua kakinya. Janganlah dia mengganggu yang lain karena sandal tersebut. " 9/

96

97

HR. Abu Daud, Ibnu Majah, dan termasuk hadits mutawatir—seperti yang dinyatakan oleh Ath-Thahawi. Takhrij hadits ini, termasuk bagian halaman yang telah tercecer hilang dari manuskrip beliau itfe. (Oleh

karena itu, kami hanya menukil takhrij yang ringkas ini dari Shifat shalat Nabi yang telah dicetak, penerbit).

HR. Al-Hakim (1/259) dari jalan Abdullah bin Wahb, dia berkata: Iyadh bin Abdullah Al-Qurasyi menceritakan kepada kami dari Said bin Abu Said Al-Maqburi dari Abu Hurairah.

Al-Hakim berkata: Hadits ini shahih sesuai dengan kriteria hadits shahih Muslim. Adz-Dzahabi juga menyetujuinya. Dan yang dikatakan oleh keduanya adalah benar.

Diriwayatkan pula oleh Abu Daud (1/106), Al-Hakim (260), Al-Baihaqi (2/432) dari jalan Al-Auza'i, dia berkata: Said bin Abu Said Al-Maqburi menceritakan kepada kami dari bapaknya dari Abu Hurairah, dengan lafazh:

Terkadang beliau mempertegas perintahnya agar shalat dengan mengenakan sandal. Beliau bersabda:

s s

"Apabila salah seorang dari kalian mengerjakan shalat dan melepaskan kedua sandalnya, jangan sampai mengganggu orang lain. Hendaknya dia meletakkan kedua sandalnya di antara kedua kakinya. Atau dia mengerjakan shalat dengan mengenakan kedua sandalnya."

Sanad hadits ini sesuai dengan kriteria hadits Shahih Al-Bukhari dan Muslim. Pada sanad tersebut ada tambahan Abu Said Al-Maqburi, dan sepertinya ini yang lebih shahih. Namun bisa pula Said mendengarkan hadits ini dari bapaknya, setelah itu dia meriwayatkannya langsung dari Abu Hurairah tanpa perantara bapaknya. Serupa dengan ini sering terjadi pada banyak periwayatan hadits. Wallahu A'lam.

Dalam masalah ini, juga dijumpai riwayat dari hadits Abu Said Al-Khudri secara marfu', dengan lafazh:

o S T* ? OS S i*S Os s s s s s s

jLs ?c_~>- U-g-i L .)±~Si <ul*j i_JjLii < JbrdJj ^ x^-\ $Sj>t tils

' '# _ > ss s

"Jika seseorang di antara kalian datang hendak masuk ke dalam masjid, hendaknya dia membalikkan sandalnya terlebih dahulu dan memperhatikan, apakah ada najis atau tidak pada kedua sandalnya? Jika dia melihat ada najis pada kedua sandalnya, dia mesti menggesekkan kedua sandalnya dengan tanah, setelah itu barulah dia boleh mengerjakan shalat dengan memakai kedua sandalnya."

Hadits ini adalah hadits yang shahih —yang akan dijelaskan nanti.

Asy-Syaikh Ahmad Ath-Thahthawi pada catatan kaki beliau dalam kitab Maraqi Al-Falah (1/93) berkata, "Hadits ini menunjukkan sunnahnya shalat dengan memakai sandal yang bersih. Demikian ini yang termaktub dalam Mazhab Hanafiyah."

ohalat/dxmqatv rtleiuj^unakan-Sandat... ±Oi

"Selisihilah kaum Yahudi. Sesungguhnya mereka mengerjakan shalat tanpa mengenakan sandal dan khuf mereka." 98 (khuf

HR. Abu Daud (1/105), Al-Hakim (1/260), dan Al-Baihaqi dari jalan Al-Hakim, dari jalan Qutaibah bin Said, dia berkata: Marwan bin Mu'awiyah menceritakan kepada kami dari Hilal bin Maimun ar-Rumali dari Ya'la bin Syaddad bin Aus dari bapaknya secara marfu'.

Al-Hakim berkata: Hadits ini sanadnya shahih. Adz-Dzahabi juga menyetujuinya. Dan hadits ini seperti yang mereka berdua sebutkan. Para perawinya tsiqah.

Hadits ini diriwayatkan juga oleh Ibnu Hibban dalam Shahihnya, Ath-Thabrani (7/348/7164 dan 7165).

Asy-Syaukani (2/109) berkata, "Sanad hadits ini tanpa cela sedikitpun."

Zainuddin Al-Iraqi dalam Syarah At-Tirmidzi mengatakan: Sanadnya Hasan, sebagaimana disebutkan dalam Faidh Al-Qadir.

Saya berkata: Hadits ini diperkuat dengan hadits Anas yang diriwayatkan secara marfu':

^ dj^Ai ^ ^-g-Tls < ^O^j ^ili^- ^ \^Lp>) cS_^I!l \y]&-

"Selisihilah kaum Yahudi. Shalatlah dengan memakai khuf dan sandal kalian. Karena mereka kaum Yahudi mengerjakan shalat dengan tidak memakai khuf dan tidak pula sandal mereka."

HR. Al-Bazzar - [(di dalam Zaiuaid-nya). Komentar penerbit] . Pada sanadnya terdapat perawi Umar bin Nabhan, dia perawi dha'if. Sebagaimana disebutkan dalam Al-Majma (2/54).

Saya berkata: hadits ini memberikan faidah sunnahnya shalat dengan memakai sandal. Nabi ^ memerintahkan hal itu dan menyebutkan alasannya untuk menyelisihi kaum Yahudi. Paling tinggi hukumnya hanyalah sunnah, walaupun secara harfiah hadits ini menunjukkan suatu yang wajib dilakukan, tapi perintah dalam hadits ini bukan sesuatu yang dimaksud oleh hadits ini, berdasarkan keterangan hadits sebelumnya, yakni:

"Jika salah seorang dari kalian mengerjakan shalat, hendaknya dia mengenakan sandalnya atau melepaskannya."

adalah sejenis alas kaki yang biasanya terbuat dari kulit dan menutupi hingga bagian mata kaki-penerj.)

Sesekali beliau H melepaskan kedua sandalnya ketika sedang melakukan shalat, lalu melanjutkan shalatnya seperti sedia kala. Sebagaimana dikatakan oleh Abu Sa'id Al-Khudri:

\jxl>- ^IJji (t"^' l£'j ^-^ tajLv^j /i-^" to ^„»-./? &3 aJj«j *!>-j! :$I JlJI J^l/, Jlii c llj& lliiS diil Ci4^f ^i^fj

" ^* s s " s " s s s

yiLls Jj^^^Jl ^1 ^Ju>-I ?.b>r lili .Lo^LaJli (lip 1 - '-^jj

*- r o s o -". , , c i o £ #=. ^ , £,• , O , o ^ ,

^-F* t -^^ 3 ~ <S'^ u^ j\ ~ ^j~^ ^-fc 3 c£^j Oli aJju ^

/ .' * , /,

Hadits ini menunjukkan pilihan yang boleh diperbuat, akan tetapi juga tidak meniadakan hukum sunnahnya memakai sandal.

Serupa dengan hal ini, hadits:

s &s s s H> ?

"Anfara adzan dan iqamat ada shalat -sunnah — bagi yang mau mengerjakannya."

Asy-Syaukani mengatakan, "Pendapat ini adalah mazhab yang paling sesuai dan yang paling kuat menurut saya."

Demikian juga yang dipilih oleh Al-Hafizh dalam Fathul Bari (1/393). di mana beliau—setelah menyebutkan hadits ini—mengatakan, "Dan sunnah yang ditekankan pada hadits ini dari sisi keinginan untuk menyelisihi kaum Yahudi yang tercantum pada hadits."

"Suatu ketika Rasulullah M mengimami kami. Pada pertengahan shalat, beliau melepaskan kedua sandalnya dan meletakkannya di samping kiri beliau. Ketika para makmum melihat kejadian itu, serta merta mereka melepaskan sandal mereka. Seusai melaksanakan shalat, beliau bertanya, 'Ada apa dengan kalian? Mengapa kalian melepas sandal kalian?' Para sahabat menjawab, 'Kami melihat engkau melepas sandal, maka kami pun melepaskan sandal. Beliau lalu bersabda, "Sesungguhnya Jibril mendatangiku, dan mengabar-kan kepadaku bahwa di sandal tersebut ada kotoran —atau beliau berkata: najis. (Pada riwayat lain: najasah), maka saya segera melepaskan kedua sandal. Apabila salah seorang di antara kalian masuk masjid, hendaknya dia perhatikan dengan seksama kedua sandalnya. Jika dia melihat di sandalnya ada kotoran —atau beliau berkata: najis (pada riwayat lain: najasah), hendaknya dia menggesekkannya ke tanah. Setelah itu, hendaknya dia shalat dengan

memakai kedua sandalnya.""

x ^ o ^ ^ .fl ^ ^ , disss', ' '^s

Apabila beliau M melepaskan kedua sandalnya—sewaktu shalat, beliau meletakkannya di samping kirinya. 100

99 [HR.] Abu Daud, Ibnu Majah, Al-Hakim dan dia menshahihkannya. Adz-Dzahabi dan An-Nawawi menyetujuinya. Hadits ini telah kami sebutkan takhrijnya dalam Al-Irwa (284) dan Shahih Sunan Abu Daud (657)— Takhrij hadits ini termasuk pada bagian halaman yang hilang dari manuskrip beliau %&£. Oleh karena itu kami menukil takhrij yang ringkas dari Shifat Shalat Nabi yang telah dicetak.

100 HR. Abu Daud (1/105), An-Nasa'i (125-126), Ibnu Majah (437), dan [Ibnu Khuzaimah (1/110/2, 2/106/1014 dan 1015), Al-Hakim (259), Al-Baihaqi dari jalan Al-Hakim (2/410-411) dan jalan Ibnu Juraij, dia berkata: Muhammad bin Abbad bin Ja'far menceritakan kepadaku dari Abdullah bin Sutyan dari Abdullah bin As-Saaib, beliau berkata:

~llji r y i jj>. n 'j&

. 1

■~>,<J

"Saya telah melihat Nabi "M pada Fathu Makkah mengerjakan shalat, Al-Hakim menambahkan pada riwayatnya: ^r^ 1 (shalat Shubuh).

Dan beliau bersabda:

- - s ^ f s a ,

iojl *; -^p ^j c^^oj -^p <ul*j *-^2j ;A3 $^ Jl>-! (Ju^ bs

"Jilca sa/a/i seorang di ontara kalian mengerjakan shalat, janganlah dia meletakkan sandalnya di samping kanan atau samping kirinya. Dengan begitu sandalnya akan berada di samping kanan seseorang yang berada di sebelahnya, kecuali jika di samping kirinya tidak ada orang lain. Hendaknya dia meletakkan kedua sandalnya di antara kedua kakinya. "

W1

o

s SO' Q .o s S s s s

"Beliau meletakkan kedua sandalnya di samping kirinya."

Al-Hakim berkata: Saya menyebutkan riwayat hadits ini hanya sebagai syahxd (penguat).

Saya berkata: Ini sikap yang tasahul —memudah-mudahkan—dari Al-Hakim. Karena ibarat seperti ini hanya dikatakan pada hadits yang sanadnya dijumpai cacat. Sedangkan hadits ini tidak demikian halnya. Hadits ini sanadnya shahih sesuai dengan kriteria hadits Shahih Muslim. Muslim telah meriwayatkan sebuah hadits dengan sanad yang sama dari hadits Abdullah bin As-Saaib dalam Shahih-nya, dan akan saya sebutkan dalam pembahasan: Bacaan surah pada shalat shubuh.

Al-Iraqi juga melakukan kekeliruan lain (1/170), ketika beliau menisbatkan hadits ini kepada Muslim, sebenarnya yang diriwayatkan oleh Muslim dalam shahihnya adalah hadits yang baru saja saya isyaratkan.

HR. {Ibnu Khuzaimah [2/106/1016], Abu Daud—dan lafazh hadits ini adalah lafadz Abu Daud—(105-106), Al-Hakim (259), Al-Baihaqi (2/432) dari jalan Al-Hakim, dari Utsman bin Umar dia berkata: Shalih bin Rustum Abu Amir menceritakan kepada kami dari Abdurrahman bin Qais dari Yusuf bin Mahik dari Abu Hurairah secara marfu'.

Al-Hakim berkata: Hadits ini shahih sesuai dengan kriteria hadits Shahih Al-Bukhari dan Muslim. Adz-Dzahabi juga menyetujuinya.

Saya berkata: Pada sanad yang disebutkan oleh Al-Hakim tidak disebutkan perawi yang bernama Abdurrahman bin Qais, dia adalah Abu Shalih Al-Hanafi. Seorang perawi yang tsiqah dan termasuk perawi dalam shahih Muslim saja. Jadi hadits ini shahih dan hanya sesuai dengan kriteria hadits Shahih Muslim.

Hadits ini diriwayatkan juga oleh Ibnu Majah (437) dari jalan yang lain dari Abu Hurairah. Namun pada sanadnya terdapat perawi bernama Abdullah bin Sa'ad bin Abu Said Al-Maqburi, dia seorang perawi yang dha'if.

Dan hadits ini mempunyai syahid (penguat) lainnya dari hadits Abu Bakrah, dengan lafazh:

<UX«5 j j_u L«_g-l*^-J /f^-Jj

"Akan tetapi, hendaknya dia meletakkannya di antara kedua lututnya."

HR. Ath-Thabrani dalam Al-Mu 'jam Al-Kabir, namun pada sanadnya terdapat seorang perawi bernama Ziyad Al-Jashshash, Ibnu Ma'in dan yang lain melemahkannya. Ibnu Hibban memasukkannya dalam kitab ats-Tsiqat. Sebagaimana disebutkan dalam Al-Majma' Az-Zawaid (2/55).

142 Si\al §(miat c YUwi

o*>L_J ji 4Ji -XXjj J" 3) £A Js, - iy - H J^} ^— Lp ^ij os^jj < _^uJ\ jXi c^Ixa caIIp j»lij J c(o>UrjS

c^-^ c£j—4^ J>* <£*j pJ K^ y>j £^j Ji-j] \r^

], t o ?

Sekali waktu Nabi M mengerjakan shalat di atas mimbar (pada riwayat lain: Mimbar beliau terdiri atas tiga tingkat.) 103 Beliau berdiri di atas mimbar kemudian bertakbir, lalu para sahabat yang bermakmum di belakang beliau ikut bertakbir. Setelah itu, beliau ruku di atas mimbar kemudian bangun dari ruku. Kemudian beliau mundur ke belakang hingga sujud tepat di dasar mimbar. Lalu, beliau mengulanginya lagi. Dan, beliau

102 Asy-syaikh Al-Albani tidak menyinggung dalam kitab Ashlu shifat Shalat. Jadi kami hanya menyertakan catatan kaki beliau yang ada pada Shifat Shalat Nabi yang telah dicetak.

103 Inilah mimbar yang sunnah. Terdiri atas tiga tingkat dan tidak lebih. Tambahan lebih dari tiga tingkat adalah bid'ah yang muncul dari Bani

Umayyah, yang seringkali memutuskan shaf shalat. Dan untuk menghindari terputusnya shaf shalat dibuatlah tempat khusus di arah barat masjid yang dikenal dengan nama mihrab, yang merupakan bid'ah yang lain lagi. Demikian pula ada yang menjadikannya berada di atas tempat yang lebih tinggi pada bagian selatan dinding masjid seperti balkon, dengan tangga yang menyatu pada dinding masjid. Bagaimanapun juga sebaik-baik petunjuk adalah petunjuk Muhammad $ £. Silahkan lihat dalam Fathul Bari (2/331).

beliau menghadap kepada para sahabat, dan bersabda:

"Wahai segenap manusia! Sesungguhnya saya mengerjakan seperti ini agar kalian mengikuti dan mengetahui tata cara shalatku." 104

: ' j,^ L

104 HR. Al-Bukhari, Muslim -dia meriwayatkan juga riwayat yang lain—, Ibnu Sa'ad (1/253). Hadits ini telah kami sebutkan takhrijnya dalam Al-Irwa' (545).

WAJIBNYA MELETAKKAN SUTRAH (PEMBATAS) SEWAKTU SHALAT

Rasulullah #g shalat berdiri di dekat sutrah (pembatas). Jarak antara beliau dan dinding yang dijadikan sutrah sekitar tiga hasta. 105 Dan jarak antara tempat sujud dan pembatas tersebut kira-kira cukup untuk dilewati seekor anak kambing. 106

105 HR. An-Nasa'i (1/122) dan Ahmad (2/138 dan 6/13) dari jalan Malik dari Naff dari Abdullah bin Umar:

£&\ Ji-S H ^i J^j d\

"Bahwa Rasulullah %% masuk ke dalam Ka'bah ... Al-hadits." Disebutkan dalam hadits tersebut:

bj^p lii- :Jli ?J§f <usl Jj~-j (*-w3 bC» '>7: j>- ,j~ > - V^ cJL~i

C- jJl (JO J , Of-'j) oJ-o-PI 4jJ>Vjj ,<U~»J /jP -^pj^Pj >°J*-^- (j^

Saya pun bertanya kepada Bilal, apa yang diperbuat oleh Rasulullah f| di dalam Ka'bah? Beliau menjawab, "Salah satu tiang Ka'bah berada di samping kirinya, dua tiang lainnya di samping kanannya, dan tiga dinding Ka'bah berada di belakangnya. Ka'bah saat itu memiliki enam tiang. Setelah itu beliau mengerjakan shalat. Jarak antara beliau dan dinding Ka'bah sekitar tiga hasta."

Lafazh hadits ini lafazh Ahmad.

Dan riwayat hadits Ibnu Umar lainnya, dari jalan Hisyam bin Sa'ad dari Naff, secara ringkas dengan lafazh:

9 ji! 4jIL jiJi^-i j-jj 4jlj J15

"Jarak antara beliau dan dinding sekitar tiga hasta."

l-VajjAtuiO/ llle-lelatuiatv huttatv (rrarnAatasj ... 145

Beliau M bersabda:

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari (2/459) dari jalan Musa bin Uqbah dari Nafi serupa dengan riwayat di atas.

106 Hadits diriwayatkan dari hadits Sahl bin Sa'ad As-Saidi «|b, beliau berkata:

OUiJl jAJ> jIJ^H jjUJ ££§ jjiil (J yjJj 1 ■/» * -^u jo

"Jarak antara Mushalla Rasulullah $| dan dinding kira-kira cukup untuk

dilewati seekor anak kambing."

HR. Al-Bukhari (2/455), Muslim (2/59), Al-Baihaqi (2/272) dari jalan Abdul Azis bin Abu Hazim dari bapaknya dari Sahl bin Sa'ad As-Saidi.

Hadits ini diriwayatkan juga oleh Abu Daud (1/111), dari jalan yang sama dengan lafazh:

ys- y^j> 2ilaJI /pjj ^ i_s^ (*L^» /jz> OlS i

"Jarak antara tempat berdiri Nabi M ketika shalat dan kiblat kira-kira seukuran tongkat kecil."

Oleh karena itu, Al-Hafizh menjadikan riwayat yang terakhir ini sebagai tafsir riwayat yang pertama. Al-Hafizh mengatakan, "Perkataan (Mushalla Rasulullah %): adalah tempat berdiri beliau ketika shalat. Seperti yang tertera dalam riwayat Abu Daud."

Saya berkata: Namun tafsiran seperti ini masih dipersoalkan. Karena berdasarkan tafsiran ini, antara beliau dan dinding masih tersisa jarak yang cukup lebar untuk beliau M lakukan sujud. Yang lebih tepat adalah tafsiran yang dikemukakan oleh An-Nawawi dalam Syarah Muslim, "Yang dimaksud dengan mushalla adalah tempat beliau melakukan sujud."

Dengan begitu Abu Daud meriwayatkan hadits ini dari sisi maknannya.

Al-Baghawi mengatakan, "Ulama berpendapat sunnahnya untuk berdiri mendekat ke sutrah, di mana jarak antara dia dan sutrah seukuran dia dapat melakukan sujud. Demikian halnya jarak antara dua shaf. Dan telah disebutkan hadits yang berisikan perintah untuk mendekat ke arah sutrah."

Lalu beliau menyebutkan hadits yang berikut ini (yakni hadits selanjutnya pada matan kitab ini).

&}ip aIJlp oUzlIiJl ^sJj V <-.\^L> jjuU tS^-L. ^Jl "*SjsA * ' * *

"Janganlah engkau shalat tanpa memasang sutrah. Dan janganiah engkau membiarkan seseorang melintas di hadapanmu. Kalau dia memaksa melintas, maka tolaklah. Karena syaithan bersama dengannya." 107 Beliau M bersabda pula, "Apabila salah seorang di antara kalian shalat dengan memasang sutrah di depannya, hendaknya dia mendekat ke arah sutrahnya, sehingga syaithan tidak dapat memutuskan m shalatnya." m

107 {HR. Ibnu Khuzaimah dalam Shahihnya (1/93/1) = [2/9-10/800] dengan sanad yang jayyid}.

108 Maksudnya: Agar supaya syaithan tidak berkesempatan singgah dan hadir dalam shalatnya dan menanamkan perasaan was-was serta mempengaruhi shalatnya.

Asy-Syaikh Ali Al-Qari (1/491) berkata, "Dari hadits ini, dapat diambil faidah bahwa sutrah akan menghalangi pengaruh syaithan terhadap diri seseorang yang tengah shalat. Juga menghalau pengaruh was-was yang disisipkan ke dalam hatinya. Baik menghalau secara keseluruhan atau sebagiannya, sebatas kesungguhan niat ikhlasnya kepada Allah dan kesungguhannya dalam mengerjakan shalat. Dengan tidak memasang sutrah, akan membuat syaithan lebih leluasa menggodanya dan memalingkannya dari kekhusyu'an, tawadhu', menyelami bacaan shalat dan dzikirnya.

Saya berkata: Perhatikanlah, dampak positif dari mengikuti tuntunan As-Sunnah, dan faidah-faidah lainnya yang sangat banyak yang akan diperoleh dengan mengikuti As-Sunnah."

109 HR. Abu Daud (1/111), An-Nasa'i (1/122), Ath-Thahawi (1/365), Al-Hakim (1/251), dan Al-Baihaqi (2/272), dari jalan Sufyan bin Uyainah dari Shafwan bin Sulaim dari Naff bin Jubair dari Suhail bin Abu Hatsmah secara marfu.

Sanad hadits ini shahih. Sebagaimana yang dinyatakan oleh An-Nawawi (3/245).

"Terkadang beliau memilih tempat shalat di belakang tiang yang terdapat di dalam masjid." 110

Al-Hakim berkata, "Hadits ini shahih sesuai dengan kriteria hadits Shahih Al-Bukhari dan Muslim." Dan Adz-Dzahabi munyetujuinya.

Ibnu Hibban juga meriwayatkan hadits ini dalam Shahih-nya, sebagaimana disebutkan dalam Nashbur Rayah (2/82), {Al-Bazzar (hal. 54 beserta Zaiuaid-nya)}.

Saya berkata: Abu Daud menyebutkan cacat periwayatan pada hadits ini namun tidak sampai melemahkannya. Dan, Al-Baihaqi telah menjawab cacat periwayatan tersebut.

110 HR. Al-Bukhari (2/457), Muslim (2/59), Al-Baihaqi (2/270) dan Ahmad (4/48) dari jalan Al-Makki bin Ibrahim, dia berkata: Yazid bin Abu Ubaid menceritakan kepada kami, dia berkata:

» f f *.' ° i ' ' i '

UjJp SlitaJl J^i M l^\ cJj jji : J15 !? <Jl}k^l

Suatu kali saya bersama dengan Salamah bin Al-akwa'. Lantas beliau mengerjakan shalat di belakang sebuah tiang yang berada di halaman.

Maka saya bertanya: Wahai Abu Muslim, saya melihat anda sewaktu hendak shalat memilih tempat di belakang tiang ini?! Beliau menjawab, "Sesungguhnya saya telah melihat Nabi M sewaktu hendak shalat memilih tempat di belakang tiang ini."

Lafazh hadits ini adalah lafazh Al-Bukhari, dan beliau jadikan sebagai judul bab dalam Shahih-nya: (Bab: Shalat di Belakang Tiang).

Hadits ini termasuk riwayat tsulatsiyaat Al-Bukhari (di mana antara Al-Bukhari dan Nabi M hanya terdapat tiga perawi hadits saja-penerj.). Demikian juga Ahmad.

Al-Hafizh berkata, "Tiang yang disebutkan dalam hadits di atas. Para syaikh kami menelitinya dan mengatakan bahwa letaknya tepat berada di tengah-tengah Ar-Raudhah Al-Mukarramah. Tiang ini dikenal dengan

tiang kaum Muhajirin."

S T» S ' $ S S s

Apabila beliau berada di padang pasir di mana tidak ada sesuatu pun yang dapat dijadikan sutrah, beliau menancapkan sebuah tombak di hadapan beliau. Lalu, beliau shalat menghadap tombak tersebut dan para sahabat bermakmum di belakang beliau. 111

Beliau lalu berkata, "Setelah itu, saya dapatkan keterangannya dalam Tarikh Al-Madinah karya Ibnu An-Najjar ... sebelumnya disebutkan juga oleh Muhammad bin Al-Hasan dalam Akhbaar Al-Madinah."

Saya berkata: Memasang sutrah hukumnya wajib bagi imam dan yang shalat sendiri, walaupun shalat tersebut dikerjakannya di masjid yang luas.

Ibnu Hani dalam Masailuhu 'an Al-Imam Ahmad (1/66) berkata, "Abu Abdillah—yakni Imam Ahmad—suatu hari melihat saya mengerjakan shalat tanpa ada sutrah di hadapanku. Saat itu saya bersama beliau di masjid Al-Jami. Maka beliau berkata kepadaku: Jadikanlah sesuatu sebagai sutrahmu. Maka saya pun meminta seseorang sebagai sutrahku."

Saya berkata: Terlihat adanya isyarat dari Imam Ahmad, bahwa dalam perkara memasang sutrah ketika shalat, beliau sama sekali tidak membedakan antara masjid yang kecil atau masjid yang besar. Inilah pendapat yang benar. Hanya saja kebanyakan orang bahkan para imam-imam masjid dan yang lainnya telah melalaikan perintah ini. Dan ini telah saya jumpai hampir disemua negeri yang saya kunjungi termasuk Saudi Arabia, ketika saya diberi kesempatan thawaf pertama kalinya pada bulan Rajab tahun 1410 Hijriyah.

Sepatutnya para ulama mengingatkan umat tentang permasalahan ini. Dan menganjurkan mereka untuk mengamalkannya, menjelaskan hukum-hukumnya. Kewajiban sutrah ini juga mencakup Haramain (Masjid Al-Haram dan Masjid An-Nabawi).

111 HR. Al-Bukhari (2/454), Muslim (2/55), Abu Daud (1/109), Al-

Baihaqi (2/269) dan Ahmad (2/142), dari hadits Abdullah bin Umar:

S S S S S s\ / & /

■- s e ^ . ^ £ £ .

"Adalah Rasulullah gS ketika keluar mengerjakan shalat 'ied, beliau menyuruh untuk menancapkan sebilah tombak di hadapan beliau. Lalu beliau shalat mengarah ke tombak tersebut, sedang para sahabat bermakmum di belakang beliau. Beliau seringkali melakukan hal demikian ketika berada dalam perjalanan. Dari sinilah para pemimpin setelah beliau mencontoh perbuatan beliau."

Ibnu Majah meriwayatkannya (1/301) tanpa ada penyebutan bahwa beliau ij« melakukannya ketika dalam perjalanan.

Lalu dia meriwayatkannya (1/392), secara utuh, An-Nasa'i (1/232), dan Ahmad (2/145 dan 151) dengan lafazh:

"Rasulullah *fe pernah keluar untuk mengerjakan shalat Iedul Fithri dengan membawa sebuah tongkat kecil. Lantas, beliau menancapkannya di hadapan beliau, lalu shalat menghadap ke tongkat tersebut."

Sanad hadits ini shahih sesuai dengan kriteria hadits Shahih Al-Bukhari dan Muslim.

Ibnu Majah pada riwayat lainnya menambahkan, "Hal itu beliau lakukan, karena mushalla shalat 'ied berada di tengah padang pasir, dan tidak ada sesuatu yang dapat dijadikan sutrah."

Sanadnya juga shahih sesuai dengan kriteria Shahih Al-Bukiiari dan Muslim.

Ibnu Khuzaimah dan Al-Ismaili meriwayatkannya dari jalan yang sama puia, seperti tertera dalam Fathui Bari.

Dalam bab ini. Ibnu Majah juga meriwayatkannya dari hadits Anas dengan sanad yang shahih.

Dan dari hadits Abu Juhaifah dalam Ash-Shahihain (Shahih Ai-Bukhari

dan Shahih Muslim) dan telah dikemukakan sebelumnya. Juga akan disebutkan dalam pemabahasan."Takaian yang dipergunakan ketika shalat."

150 Si(aV Shatab c }hiU %

"Terkadang beliau melintangkan 112 hewan tunggangan beliau, lalu shalat ke arahnya." 1!3

Berbeda dengan shalat di kandang unta, 114 sesungguhnya

beliau tidak memperbolehkannya. 11 "

** ,- i . / ^ / j « / /

"Terkadang beliau mengambil pelana tunggangan beliau, lantas mendirikannya dan mengerjakan shalat menghadap ke bagian belakang pelana tadi." 116

A2 Kata j* j*i yang dieja dengan dua bahasa: 0 ^yv. dan y /H, bermakna: menjadikannya melintang berada antara beliau dan arah kiblat.

Hadits ini menunjukkan bolehnya shalat ke arah seekor hewan, juga shalat di dekat seekor unta. Berbeda dengan hukum shalat di kandang unta, karena shalat di tempat tersebut adalah perbuatan yang makruh, berdasarkan hadits-hadits shahih yang menunjukkan pelarangannya. Sebagaimana disebutkan dalam Syarah Muslim.

11 ' HR. Al-Bukhari (459). Al-Baihaqi (2/269) dan Ahmad (2/129) dari jalan Nafi' dari Ibnu Umar dari Nabi -ife:

"Beliau melintangkan tunggangan beliau dan shalat menghadap ke

arahnya."

Saya (Nafi') berkata. "Bagaimana jika hewan tunggangan itu mengamuk?"

Beliau berkata, "Beliau Sfe mengambil pelana kuda ini lalu mendirikannya dan shalat menghadap ke arahnya—atau ke arah bagian

belakangnya.

Ibnu Umar juga melakukan hal serupa."

Lafazh hadits ini lafazh Al-Bukhari.

Muslim meriwayatkannya (2/55), namun tanpa penyebutan, "Saya berkata: ... dst."Dan ini juga salah satu riwayat lainnya pada Ahmad (2/3 dan 141).

Abu Daud meriwayatkannya (1/110). juga At-Tirmidzi (2/183) dan Ad-Darimi (1/328), dengan lafazh. "Beliau ff% mengerjakan shalat menghadap ke unta beliau. "

ini adalah riwayat lain yang ada pada Muslim, Ahmad (2/26), {Ibnu Khuzaimah (1/92/2 - 11/10/802)}.

-' {Yaitu tempat pemeliharaan unta}.

13 {HR. Al-Bukhari dan Ahmad \.

Beliau M bersabda:

"Apabi/a sa/ah seorang di antara kalian telah meletakkan di hadapannya (ketika hendak shalat) sutrah setinggi pelana 117 tunggangan, shalatlah, dan tidak perlu menghiraukan siapapun yang lewat di balik sutrahnya. " ns

Telah dikemukakan takhrij hadits ini dihadits sebelumnya.

Kata s y-y ada empat pengejaan: a y-y - a y~y~ => y-y dan 5/-U, Yang bermakna kayu yang berada di belakang pelana tunggangan.

Hadits ini menerangkan sunnahnya meletakkan sutrah di hadapan seseorang yang tengah mengerjakan shalat. Juga penjelasan ukuran paling rendahnya sutrah yaitu setinggi kayu yang berada di belakang pelana tunggangan.. Kira-kira sepanjang tulang hasta atau sepertiga tulang hasta ...

Al-Qadhi Iyadh &fe berpegang dengan penjelasan hadits ini bahwa sutrah

tidak cukup dengan sekadar membuat garis di hadapan seseorang yang hendak shalat. Beliau mengatakan:

"Walaupun terdapat hadits yang menjelaskan hal itu—garis sebagai sutrah shalat, dan Ahmad bin Hanbal membenarkannya, hanya saja hadits tersebut dha'if." An-Nawawi yang menukil perkataan ini dalam Syarah Muslim, mengatakan setelah itu:

"Hadits bolehnya garis sebagai sutrah shalat, diriwayatkan oleh Abu Daud, namun hadits ini dha'if dan mudhtharib (terjadi kegoncangan pada riwayatnya).

Saya berkata: yang dinyatakan oleh An-Nawawi »,&$ benar adanya. Kami telah menjelaskan kelemahan hadits tersebut secara rinci pada koreksi kami terhadap kitab At-Taaj (no. 99), silahkan lihat pada kitab yang kami maksud. Dan kami juga menyebutkan sekelumit dari penjelasan hadits tersebut dalam At-Ta'liqaat Al-Jiyaad (1/83),

1B HR. Muslim (2/54), Abu Daud (1/109), At-Tirmidzi (2/156-158) dan dia rnenshahihkannya, Ibnu Majah (1/301), Al-Baihaqi (2/269) dan Ahmad (1/161-162) dari hadits Thalhah bin Ubaidullah *Sb secara marfu'.

Hadits ini mempunyai syahid dari hadits Aisyah, "Rasulullah '$% ditanya pada perang Tabuk tentang ukuran sutrah shalat. Beliau mengatakan:

"Setinggi kayu pelana tunggangan."

Diriwayatkan juga oleh Muslim, Al-Baihaqi dan An-Nasa'i (1/122).

119 HR. Imam Ahmad (1/138), dia berkata-. Muhammad bin Ja'far menceritakan kepada kami, dia berkata: Syu'bah menceritakan kepada kami dari Abu Ishak, dia berkata: Saya telah mendengar Haritsah bin Mudharrib menceritakan sebuah hadits dari Ali 4&, beliau berkata:

4Jls <: ^ AWl Jj^j N> ^ ^i OL^J} L. Uj jJu aL) \sL\j JuJ

"Pada malam sebelum peristiwa perang Badar, kami semuanya tertidur kecuali Rasulullah $%. Beliau §fe mengerjakan shalat menghadap ke sebuah pohon dan berdo'a hingga menjelang shubuh."

Sanad hadits ini shahih. Para perawinya perawi hadits Shahih Al-Bukhari dan Muslim. Kecuali Haritsah bin Mudharrib, dia perawi yang tsiqah seperti disebutkan di dalam At-Taqrib.

Al-Hafizh berkata dalam Fathul Ban (2/460), "An-Nasa'i meriwayatkan hadits ini dengan sanad yang hasan."

Lalu Ahmad meriwayatkannya (1/125), dia berkata: Abdurrahman bin Mahdi menceritakan kepada kami dari Syu'bah ... dengan lafazh:

^' Cs?~ iJ^-3 J^i 1 t*^ ^

... Nabi jfe mengerjakan shalat di bawah sebuah pohon. Beliau menangis hingga menjelang Shubuh."

Tidak ada pertentangan pada kedua riwayat di atas. Karena siapapun yang shalat menghadap ke sebuah pohon dia akan shalat berada di bawah pohon itu.

"ivajUinifd illeletahhaiv dulxah yzPemJbalas/) ... 153

4*J*cj2 vi* ^j£cg€> 4-iJlPj t^j^^JI)| ^X^J IjL>-I jiff a

"Terkadang beliau ^ mengerjakan shalat menghadap ke pembaringannya, sedang 'Aisyah i^>' tidur terlentang di atasnya [berselimutkan kain beludru] (tambahan dari Shifat Shalat Nabi yang telah dicetak—penerbit.) 120

120

HR. Al-Bukhari (1/460, 465, 466-467), Muslim (2/60), Ath-Thahawi (1/267), {Abu Ya'la (3/1107—dari copian yang ada pada Al-Maktab Al-Islami = [4/94/4474] yang ada pada Al-Kutub Al-Ilmiyah), Al-Baihaqi (2/276) dan Ahmad (6/42, 230 dan 266) dari jalan Al-Aswad dan Masruq dari Aisyah:

Jj ^j C jjj J a] \&\j ,^>y fxJU jy^-^>. Uj^^ri AS

"Disebutkan di hadapan beliau, beberapa hal yang membatalkan shalat: anjing, keledai dan wanita. Maka Aisyah berkata: Kalian telah

menyamakan kami dengan keledai dan anjing. Demi Allah, saya telah melihat Rasulullah ':% mengerjakan shalat, sedang saya berada di arah kiblatnya di atas pembaringan tidur terlentang. Dan ketika saya hendak membuang hajat, karena takut mengganggu Rasulullah jikalau saya duduk, maka saya bergeser dari ujung pembaringan sehingga saya bergeser keluar dari selimutku."

Ahmad dan Al-Baihaqi menyebutkan tambahan dalam riwayatnya:

"Karena saya tidak menyukai menghadapkan wajah ke hadapan beliau."

Juga pada riwayat Al-Bukhari, namun tanpa penyebutan, "menghadapkan wajahku." Dan lafazh ini juga riwayat lain yang disebutkan oleh Ahmad.

Ahmad meriwayatkannya (6/200) dari jalan yang ketiga dari Ibnu Juraij, dia berkata: Atha' mengabarkan kepada kami dari Urwah bin Az-Zubair, dia mengabarkan kepadanya, bahwa Aisyah mengabarkan kepadanya, beliau berkata:

.» ;

"Ketika Rasulullah i>3. mengerjakan shalat sedangkan saya terlentang di atas pembaringan tepat di hadapan beliau di arah kiblat." Saya (Urwah) bertanya, "Apakah antara keduanya dipisahkan dengan dinding masjid?" Aisyah berkata, "Tidak, beliau mengerjakannya di rumah menghadap ke dinding rumah."

Sanad hadits ini shahifi sesuai dengan kriteria hadits pada Kutub As-Sittah.

An-Nawawi di dalam Syarah Muslim mengatakan, "Aisyah £i|?' dan ulama setelah beliau berpegang dengan hadits ini bahwa wanita tidaklah menjadi pembatal shalat laki-laki. Hadits ini juga menunjukkan bolehnya shalat menghadap ke wanita. Sebagian ulama atau beberapa ulama menganggap makruh shalat menghadap ke wanita, selain bagi Nabi *jfe, khawatir terfitnah dengan wanita tersebut. di mana wanita itu akan membayang-bayanginya dan merisaukan hatinya sewaktu memandang

ke wanita tersebut.

Adapun Nabi ;fe bersih dari hasrat seperti itu dalam shalat beliau. Terlebih lagi shalat yang beliau kerjakan pada waktu malam dan rumah-rumah kediaman waktu itu belum memiliki lampu penerangan."

Saya berkata: Mengenai lampu penerangan yang ada pada hadits Aisyah, akan disebutkan pada pasal khusus sebelum memasuki permasalahan tata cara Ruku.

Sedangkan menjadikan hadits Aisyah sebagai pegangan bahwa wanita tidak membatalkan shalat secara mutlak, masih perlu dikaji ulang. Hadits-hadits yang menjelaskan terputusnya shalat karena hAl-hal yang disebutkan pada hadits Aisyah di atas, maksudnya ketika hAl-hal tersebut lewat di hadapan imam yang tengah mengerjakan shalat—yang sebentar lagi akan dijelaskan-. Hadits Aisyah tidak menyebutkan bahwa beliau lewat di hadapan Nabi §€■ sehingga bisa dipertentangkan dengan hadits-hadits yang menunjukkan pembatalan shalat karenanya.

Beliau M tidak membiarkan sesuatu pun melintas di antara beliau dan sutrahnya.

LaLPI ^3 L4 jOj -^j ^^^o 5Li o?.L->r J>| ' _L^2J o y> jlS

4jIjj -^> Oy»JJ C-bjL>Jlj <UJ2J (_5jJl l^*-

Sekali waktu beliau mengerjakan shalat. Tiba-tiba seekor anak kambing melintas di hadapan beliau. Maka, beliau maju ke depan mendahului 121 anak kambing tersebut hingga perut beliau menempel ke dinding. [Akhirnya anak kambing itu lewat di belakang beliau.] 122

Bahkan An-Nasa'i menyebutkan riwayat lain -seperti yang tertera dalam Fathul Bari (1/467)—dari jalan Syu'bah dari Manshur dari Ibrahim dari Al-Aswad dari Aisyah, seperti hadits di atas, namun disebutkan:

^^L^Jl J-^LJ < 4jJu Ju yli j»ji! o1 o^\i

... dan saya tidak menyukai berdiri lalu lewat di hadapan beliau, maka saya pun bergeser secara perlahan-lahan."

Al-Hafizh berkata, "Sepertinya Aisyah mengingkari pernyataan secara mutlak bahwa wanita membatalkan shalat tanpa adanya pengecualian. Bukan pengingkaran beliau secara khusus pada wanita yang lewat di hadapan seorang laki-laki yang tengah shalat."

Dengan begitu, tidak ada pertentangan antara hadits Aisyah dan hadits-hadits yang telah diisyaratkan di atas. Sebentar lagi akan kami sebutkan takhrijnya insya Allah.

121 Yakni bersegera mendahuluinya.

122 HR. Ath-Thabrani dalam Al-Kabir (3/140/3) dari jalan Amru bin Hakkam, Al-Hakim dalam Al-Mustadrak (1/254) dari jalan Musa bin Ismail, Ibnu Khuzaimah (1/95/1) = (2/20/827) dari jalan Al-Haitsam bin Jamil. Ketiga-tiganya meriwayatkan hadits ini dari Jarir bin Hazim dari Ya'la bin Hakim dan Az-Zubair bin Al-Khirrit dari Ikrimah dari Ibnu Abbas:

156 Stfat, Ska laV ^I'hU ^

"Nabi '■■>% sekali waktu mengerjakan shalat ... lalu beliau menyebutkan hadits ini."

Dan lafazhnya lafazh Ath-Thabrani.

Al-Hakim berkata, "Hadits ini shahih sesuai dengan kriteria hadits Shahih Al-Bukhan." .Dan Adz-Dzahabi menyetujuinya. Dan hadits ini sebagaimana pendapat mereka berdua.

Hadits ini diriwayatkan juga dari jalan yang lain. Diriwayatkan oleh Al-Baihaqi (2/268) dari Yahya bin Abu Bakar, dia berkata: Syubah inenceritakan kepada karni dari Amru bin Murrah dari Yahya Ai-Jazzar dari Shuhaib Al-Bashri dari Ibnu Abbas Semisal hadits di atas.

Sanad hadits ini shahih sesuai dengan kriteria hadits shahih Muslim.

Hadits ini diriwayatkan juga oleh Abu Daud (1/113) dan Ahmad (1/113, 291) dan beberapa jalan dari Syu'bah. Hanya saja pada sanadnya tidak disebutkan Shuhaib Al-Bashri.

Jalan yang ketiga, diriwayatkan oleh Ibnu Majah (1/304) dan juga Ahmad (1/247) dari jalan Yahya Abu AhMu'alla Al-'Aththar dari Al-Hasan Al-Urani, dia berkata:

"Disebutkan di hadapan Ibnu Abbas, hal-hal yang membatalkan shalat, yakni anjing, 'keledai dan wanita." Beiiau berkata, "Apa pendapat kalian tentang anak kambing? Rasulullah M pernah mengerjakan shaiat .. " Ai-hadits."

Para perawinya Lsiqa/i, hanya saja sanadnya munqathi' (terputus) antara Al-Hasan bin Abdullah Al-Urani dan Ibnu Abbas,—sebagaimana yang disebutkan oleh imam Ahmad dan yang lain-.

Adapun tambahan pacta nadirs ini: [Dan akhirnya anak kambing ...J., dinukil dari riwayat Amru bin Syu'aib dan bapaknya dari kakeknya.

Dan sanadnya hasan. Lafazh mi dan takhrijnya akan disebutkan pada pembahasan yang lain, menjeiang pembahasan tata cara ruku, insya Allan.

'a -* ' * s " » s ' .° ° ' ' &

J° \" i°!i- i' i i • is s a s , __^o .».^' 11 - i' I' '

Sf,l JlilAll 01 ^1 ^ : J15 ?^ siCail ^ ol^f Ul

^ - ^ s . s 0 s } 0 s s 6s s J>°_ss ' s< s s s Os Z > s °_ £

--- s s s s s s s s s

"4jC* tjl -^jjM $ jCL- ^>-\ Ol L5 ^l* C> ^ !<&! IjIj

s s s s s s s s s s s s

[000s s s s s 0 s s s^

\' .'\ * ' f ,0 „t, S OSS fsOS ,0 f S . * S , SO S .1

bijLb $Jl>-) aJLaJi -wjj a^j J^pcj ^/ Jl p- l)?:,/») .V^J

"Sewaktu beliau mengerjakan shalat fardhu, tiba-tiba beliau menggenggamkan tangannya. Setelah selesai shalat, para sahabat bertanya, 'Wahai Rasulullah, apakah ada sesuatu yang baru dalam shalat?' Beliau bersabda, 'Tidak, hanya saja tadi syaithan hendak melintas di hadapanku. Maka saya mencekiknya, sampai terasa dingin lidahnya pada kedua tanganku. Demi Allah, kalau tidak karena saudaraku, Nabi Sulaiman, telah mendahuluiku, tentu akan saya ikat dia (syaithan itu) di salah satu tiang masjid, agar bisa dipermainkan? oleh anak-anak penduduk Madinah.' 123

123 An-Nawawi dalam Syarah Muslim mengatakan: Hadits ini menunjukkan keberadaan alam Jin. Dan sebagian dari bani Adam ada yang psrnah melihat kaum jin. Adapun firman Allah:

"Sesungguhnya Syaithan dan kaumnya dapat melihat kalian sedangkan kalian tidak dapat melihat mereka." (Al-A'raf: 27)

Hanyalah pada keumuman yang ada saja. Seandainya melihat jin (syaithan) suatu yang mustahil, tentu Nabi «H tidak akan mengatakan bahwa beliau telah melihatnya, dan tidak berharap untuk mengikatnya agar semua orang dapat melihatnya, dan anak-anak penduduk Madinah dapat mempermainkannya.

Berkata Al-Qadhi, "Ada yang mengatakan bahwa melihat kaum jin dalam bentuk ciptaan dan wujud asli mereka suatu yang mustahil, berpegang dengan ayat Al-Qur'an. Adapun para Nabi shalawatullahi wa salamuhu 'alaihim aima'in dikecualikan dari hal ini, dan juga bagi

[Barangsiapa yang sanggup — mengadakan sutrah — agar tidak ada seorang pun lewat di antara dia dan kiblat, hendaklah dia melakukannya. "] 124

mereka berada di luar kebiasaan yang berlaku. Bani adam yang telah melihat mereka, hanyalah melihat bentuk yang bukan bentuk asli mereka, sebagaimana disebutkan pada beberapa atsar.

An-Nawawi menanggapinya dan mengatakan, "Ucapan ini hanyalah pernyataan yang tidak didasari dalil. Pernyataan yang tidak didasari

dengan dalil yang shahih, tertolak." Demikian perkataan An-Nawawi.

Hadits ini, salah satu dari sekian banyak hadits yang diingkari oleh kelompok Ahmadiyah Qadiyaniyah. Mereka sama sekali tidak mengimani adanya alam Jin, yang termaktub di dalam Al-qur'an dan As-Sunnah. Metode mereka dalam mengesampingkan nash-nash syari'at sudah sangat diketahui khalayak umum. Jika nash tersebut berupa ay at Al-Qur'an, mereka akan memalingkan maknanya, seperti yang mereka perbuat pada firman Allah ta'ala:

124

"Katakanlah Muhammad: Telah diwahyukan kepadaku, bahwa Al-qur'an ini telah didengarkan oleh sekelompokJin." (Al-Jin: 1)

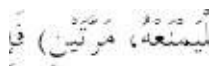
Mereka katakan: Maksud ayat ini dari kalimat Al-jin adalah kaum manusia. Mereka menafsirkan lafazh al-jin semakna dengan lafazh al-ins (manusia) sebagaimana halnya pada kata al-basyar. Mereka telah menyimpang dari aturan bahasa arab, juga ketentuan syara'.

Apabila nash tersebut berupa As-Sunnah, jika memungkinkan bagi mereka untuk memalingkan maknanya dengan penafsiran yang batil, niscaya mereka akan melakukannya. Jika tidak memungkinkan, maka dengan amat mudahnya mereka memberikan hukum penolakan terhadap As-Sunnah tersebut, walaupun para imam ahlul hadits dan seluruh umat islam setelah para imam tersebut sepakat menshahihkan hadits tadi, atau merupakan As-Sunnah yang mutawatir! Semoga Allah member! mereka hidayah.

HR. Ad-Daraquthni (140), dan Ahmad (5/104-105) dan Ath-Thabrani dalam Al-Mu'jam Al-Kabir dari beberapa jalan dari Simak bin Harb, bahwa dia telah mendengar Jabir bin Samurah mengatakan:

Nabi $§ bersabda:

r

لِيَسْتَعِدْ، مَرَّتَيْنِ) فَ

^J l JL? (-„w- ^> CULU-JJ . 4j] a

"Ji/ca salah seorang di antora kalian shalat menghadap kepada sesuatu yang dia jadikan sutrah untuk menghalangi orang-orang yang mehntas di hadapannya, kemudian seseorang hendak mehnggar di hadapannya, hendaknya dia menolaknya dan [menghalaunya semampu dia]. (Pada riwayat yang lain: Hendaknya dia melarangnya sebanyak dua kali). Jika dia tetap bersikeras melintas, rnaka lawanlah. iz ' sesungguhnya dia adalah syaithan." 12e

"Sekali waktu kami mengerjakan shalat iardhu bersama Rasulullah 'M ..." Al-hadits. Ini adalah lafazh Ad-Daraquthni.

Sanadnya shahih sesuai dengan kriteria hadits Shahih Muslim.

Sedangkan tambahan yang ada pada akhir hadits, diriwayatkan oleh Ahmad dengan sanad yang hasan dari hadits Abu Said Al-Khudri. Dalam pembahasan ini. terdapat beberapa hadits yang mencrangkannya dari sejumlah sahabat. Hadits-hadits ini akan disebutkan pada tempat yang sesuai seperti yang telah disinggung tadi.

12b As-Suyuthi dalam kitab Tanwir Al-Hawalik, mengatakan, "Maksud dari hadits ini adalah seperti yang termaktub. Dan merupakan perintah yang disunnahkan. Ibnu Al-Arabi mengatakan: Maksud dari hadits ini pada frase, "... maka lawanlah," yaitu menghalaunya sekuat tenaga.

Diriwayatkan oleh Al-Ismaili:

4x3 J_J a . a .J(_vJ J 3 Jj 'pt^t_Jj

i • ^j ■•->

"Jika dia bersikeras untuk mehntas. maku letakkaniali tanganmu d> bagian dadanya dan dorongiah sekuat tenaga."

Adapun kalimat: Jvi~—iyi : —cL» (sesungguhnya dia adalah syaithan) yakni dia telah melakukan sebuah perbuatan yang hanya dilaKukan oleh syaithan saja. Atau bennakna dia adalah syaithan dan kauri? rnanusia.

160 cklal- Sluilat "lladi "°fi.

Pada riwayat Al-lsmaili: o'u*-_ — ~^ ^ Ol« (sesungguhnya ada syaithan

bersamawya).

Saya berkata: Riwayat ini mempunyai syahid dan riwayat Ibnu Umar yang baru saja disebutkan. Dan riwayat ini memperkuat pendapat yang menyebutkan bahwa makna hadits ini. "Syaithanlah yang mendorong dia melintas di depan orang yang sedang shalat." Wallahu A'lam.

126 HR. Al-Bukhari (1/461-463 dan 6/259), Muslim (2/57-58), Abu Daud (1/111). An-Nasa'i (1/123). Ad-Darimi (1/328) dari jalan Malik, yang juga beliau riwayatkan dalam At-Muwaththa' (1/170), Ath-Thahawi '(1/266). {Ibnu Khuzaimah (1/94/1 - [2/15, 16/817, 818), Al-Baihaqi (2/267) dan Ahmad (3/34, 43, 49, 57, 63, 93) dari jalan Abu Shalih as-Samman dan Abdurrahman bin Abu Said Al-Khudri, keduanya dari Abu Said Al-Khudri secara marfu'. Ini adalah lafazh Muslim dari jalan Abu Shalih. Sedangkan tambahan pada hadits tersebut dari jalan Ibnu Abu Said dan pada riwayat Ibnu Khuzaimah yang lainnya.

Hadits ini diriwayatkan dari jalan yang ketiga, oleh Abu Daud dan Ahmad (3/82—83) dari jalan Abu Ahmad Az-Zubairi, dia berkata: Masarrah bin Ma'bad menceritakan kepada kami, dia berkata, Abu Ubaid Shahib (demikian yang tertera pada manuskrip beliau, mengikut apa yang temiaktub dalam Al-Musnad. Tetapi yang shahih adalah Hajib-penerbit) Sulaiman. dia berkata: Saya melihat Atha' bin Yazid Al-Laitsi berdiri mengerjakan shalat dengan menyilangkan imamah hitamnya. Ujung imamaimya beliau biarkan menjulur di belakangnya. Jenggotnya disemir kekuning-kuningan. Lantas saya hendak melintas di depannya, niaka beliau menolakku dan mengatakan—setelah itu—: Abu Said Al-Khudri menceritakan kepadaku:

t.—^>^ ! i JUJ.—^ ^i jjvj ^'jjj ,-i-^i-* jJ'j ^U^ OyL*

ijuLis • Jj>-i SJLiSl ^-yj <~j J_^4 V jl *-X^° f" Ibl^j!

"Adalah Rasulullah ^g berdiri mengerjakan shalat Shubuh dan dia bermakmum di belakang beliau "M- Beliau membaca surah dari Al-Qur'an, kemudian bacaan beliau menjadi terganggu. Setelah beliau menyelesaikan shalat, beliau bersabda, "Seandainya kalian melihatku bersama dengan iblis, saya lalu mencengkramnya dengan kedua tanganku. Setelah itu saya cekik dia hingga saya merasakan dingin

lidahnya di antara kedua jariku ini — ibu jari dan jari setelahnya —. Seandainya bukan karena do'a saudaraku Nabi Sulaiman, tentu iblis itu akan diikat di salah satu tiang masjid. Dan akan dipermainkan oleh anak-anak kecil di Madinah. Barangsiapa yang sanggup — mengadakan sutrah — agar tidak lewat di antara dia dan kiblat seorang pun, hendaklah dia melakukannya."

Sanad hadits ini hasan. Para perawinya adalah perawi yang digunakan oleh Muslim dalam Shahih-nya, selain Masarrah bin Ma'bad. Di dalam At-Taqrib, disebutkan, dia perawi yang shaduq dan sering keliru."

Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ibnu Majah (1/304), juga Abu Daud, Al-Baihaqi dari jalan Ibnu Ajlan dari Zaid bin Aslam dari Abdurrahman bin Abu Said dari bapaknya secara marfu' dengan lafazh:

\J> ?-l 9 Jj ^j ,L^> OJlJj ,3_^ J| J-^Ji <: (t-S'j^-l l X^> bl

"Jika seseorang di antara kalian mengerjakan shalat, hendaknya dia mengadakan sutrah dan berdiri mendekati sutrahnya. Dan jangan sampai membiarkan seseorang melintas di depannya. Jika seseorang datang hendak melintas maka tolaklah, karena sesungguhnya dia adalah syaithan."

Ibnu Ajlan ini ada perbincangan tentang dirinya.

Hadits ini mempunyai syahid dari hadits Ibnu Umar dengan lafazh:

"Jika seseorang di antara kalian sedang mengerjakan shalat, maka jangan membiarkan seorang pun lewat di depannya. Jika tetap bersikeras lewat maka tolaklah, karena syaithan bersama dengannya."

Beliau M juga pernah mengatakan;

> t , ^ o^ ^- o ^o f

"Seandainya yang mehntas di hadapan seseorang yang sedang shalat 127 mengetahui adzab yang ditimpakan baginya, niscaya menunggu (untuk tidak melintas) selama empat puluh 128 jauh lebih baik daripada dia

mehntasinya. 129 " 130

Diriwayatkan oleh Muslim, Ibnu Majah, Ath-Thahawi, Al-Baihaqi dan Ahmad (2/86), Al-Mundziri (1/194) menisbatkan hadits ini kepada Ibnu Majah dengan sanad yang shahih dan juga kepada Ibnu Khuzaimah dalam Shahihnya. Hanya saja masih kurang.

127 Yakni di hadapannya pada jarak yang dekat. Para ulama berbeda pendapat dalam menetapkan batas tersebut. Di antaranya ada yang menyebutkan,." Jika ia telah melewati orang yang shalat dan seukuran tempat sujudnya. Adapula yang mengatakan seukuran 3 hasta. Juga ada yang mengatakan sepanjang anak panah. Dan, disebutkan oleh Siraj dari Jalan Adh-Dhahak bin Usman, dari Abu An-Nadhr, "Antara bagian depan orang yang shalat dan tempat shalatnya." Yakni sutrah. Demikian disebutkan di kitab Tanwir Al-Hawalik dan Al-Fath (2/463, 465).

128 Riwayat ini dikemukakan tanpa ada penjelasan lebih lanjut. Abu An-Nadhr perawi hadits ini mengatakan, "Saya tidak tahu, apakah maksudnya empat puluh hari, empat puluh bulan atau empat puluh tahun."

Pernyataan ini menunjukkan bahwa asal sebuah hadits mestilah ada penjelasan lebih lanjut pada penyebutan suatu bilangan. Akan tetapi perawi hadits ini sendiri juga ragu.

Dalam Musnad Al-Bazzar disebutkan dari jalan Sufyan bin Uyainah dari Abu An-Nadhr: Uj>^ u^.^ (... yakni empat puluh tahun).

Berkata Al-Mundziri—dan diikuti oleh Al-Haitsami (2/61), "Para perawinya perawi hadits Shahih Al-Bukhari.

Saya berkata: akan tetapi hadits ini ada cacatnya. Ibnu Majah meriwayatkannya. Demikian juga Ahmad, Ibnu Abu Syaibah, Said bin Manshur dan lainnya para Huffazh hadits, dari jalan Ibnu Uyainah dari Abu An-Nadhr dengan pernyataan keragu-raguan beliau.

WaJMinya, ^llatetahhaiv ouJUalv (zPein&ata.5<) ... 1UO

Dan ditambahkan pula: 5^1— *'■ {... atau empatpuluh jam).

Al-Hafizh berkata, "Maka terialu jauh—untuk disesuaikan—antara penentuan batas waktu—empat puluh tahun—dan keragu-raguan yang terjadi bersamaan pada diri seorang perawi kecuali jika dikatakan: Bisa jadi dia teringat pada keadaan itu lalu menentukan batas waktunya—yaitu empat puluh tahun—namun tetap masih perlu diteliti."

Hadits Abu Hurairah yang berikutnya, bahkan disebutkan penentuan jarak waktunya yakni selama seratus tahun. Hanya saja hadits tersebut dha'if —sebagaimana yang saya ketahui.

U9 An-Nawawi dalam Svarch Muslim mengatakan. "Makna hadits ini, seanclainya dia mengetahui besarnya dosa dari perbuatan tersebut. Pasti dia akan memilih untuk berhenti selama empat puluh ketimbang menanggung dosa dari perbuatan itu. Jadi makna hadits ini: Larangan yang sangat tegas, serta ancaman yang berat sebagai akibat dari perbuatan itu."

Dalam Al-Majmu' (3/249), beiiau mengatakan, "Jika seseorang shalat dengan mengadakan sutrah pada shalatnya, maka yang lain diharamkan melintas di hadapannya, namun tidak diharamkan jika melintas di balik sutrahnya. Al-Ghazali berkata: Makruh dan tidak sampai pada hukum haram.

Yang shahih, bahkan yang benar, adalah haram. Dan ini yang dipertegas oleh Al-Baghawi dan para ulama peneliti hadits. Mereka semuanya berdalil dengan hadits ini."

Al-Hafizh mengatakan—setelah menyebutkan perkataan An-Nawawi di Syarah Muslim, "Paling tidak dianggap sebagai salah satu dosa besar."

130 HR. Al-Bukhari (2/463—464), Muslim (2/58). Malik (1/170), Al-Imam Muhammad (148) dari jalan Malik, demikian pula Abu Daud (1/111), An-Nasa'i (1/123), At-Tirmidzi (2/158), Ad-Darimi (1/329), Ath-Thahawi dalam Musykil A!-Atsar (1/18), Al-Baihaqi (2/268) dan Ahmad (4/169), kesernuanya dari jalan Malik.

Adapun Ibnu Majah (1/302) dan Muslim, serta Ath-Thahawj menwayatkannya dari jalan Sufyan ats-Tsauri.

Lalu keduanya meriwayatkan hadits ini dari Abu An-Nadhr maula Umar

bin Ubaidullah dari Busr bin Said, dia mengatakan:

Bahwa Zaid bin Khalid telah mengutusnya menjumpai Abu Juhaim untuk bertanya kepadanya: apa yang telah dia dengar dari Rasulullah

164 SilaV hhaial < ~)'la&i $s|

tentang seseorang yang melintas di hadapan seorang yang sedang shalat?

Abu Juhaim menjawab: Rasulullah §g bersabda: .. lalu dia menyebutkan hadits ini.

At-Tirmidzi mengatakan, "Hadits ini hadits hasan shahih dan diamalkan oleh para ulama. Mereka menganggap tercela melintas di hadapan seorang yang sedang shalat. namun menganggap hal itu tidak sampai membatalkan shalat orang yang tengah shalat tersebut."

Hadits ini diperkuat dengan syahid dari hadits Abu Hurairah secara marfu', dengan lafazh:

j ilj) \ ^>J^u> 4 o-l <_£0j Ju j£_ jl j 4j l» pS Jo-I jt-bu y

Ulk>- ^1

"Seandainya seseorang di antara kalian mengetahui balasan yang ditimpakan atas dirinya ketika melintas di hadapan saudaranya (pada riwayat yang lain dengan tambahan: ... saudaranya sedang bermunajat di hadapan Tuhannya.) Dia berdiri selama seratus tahun lebih baik baginya daripada langkah kakinya melintasi saudaranya tersebut."

HR. Ibnu Majah, Ath-Thahawi, dan Ahmad (2/371), dari jalan Ubaidullah bin Abdurrahman bin Muwahhib dari pamannya dari Abu Hurairah.

Sanad hadits ini dha'if. Ubaidullah adalah perawi yang diperselisihkan. Ibnu Ma'in menyatakan dia tsiqah pada sebuah riwayat, dan melemahkannya pada riwayat yang lain. Di dalam At-Taqrib, disebutkan: dia bukan perawi yang kuat.

Sedang pamannya, namanya adalah Ubaidullah bin Abdullah bin Muwahhib, dia perawi yang majhul menurut Asy-Syafi'i, Ahmad dan

iainnya, Di dalam At-Taqrib disebutkan: Dia perawi maqbul .

Adapun Ibnu Hibban, dia menyatakan perawi ini tsiqah, sesuai dengan kaidah yang dipergunakannya. HR. Ibnu Hibban dan syaikhnya yakni Ibnu Khuzaimah dalam kitab shahih mereka berdua.

Di dalam At-Targhib (1/194) (Al-Mundziri) menshahihkan sanad riwayat Ibnu Majah. Dan telah anda ketahui bagaimana keadaan sanad itu sebenarnya.

BEBERAPA PERKARA YANG MEMBATALKAN SHALAT

Beliau M bersabda:

>< ° S -" Ass * 'S ' o

\j :cuii :ji> ^1 J15 .^1^1 LiSCJlj t jl^>Jlj c [^2JlkJl]

"Shalat seseorang akan batal jika di hadapannya tidak terdapat (sutrah-ed.) setinggi pelana: jika melintas di hadapannya wanita [yang telah haidh (baligh-penerj.)] 133 , keledai, dan anjing hitam." Berkata Abu Dzar, "Saya bertanya: Wahai Rasulullah, apa bedanya antara anjing hitam dan anjing merah?" Beliau menjawab, "Anjing hitam adalah syaithan." 132

131 Berkata As-Sindi safe, "Mungkin yang dimaksud dalam hadits ini adalah wanita yang telah menginjak usia haidh, yakni usia wanita baligh. Dengan begitu wanita yang masih kanak-kanak tidak menjadikan shalat seseorang batal—jika lewat di hadapannya. Wallahu A'lam."

132 HR. Muslim (2/59), Abu Daud (1/112), An-Nasa'i (1/122), At-Tirmidzi (2/161), Ad-Darimi (1/329), Ibnu Majah (1/303), Ath-Thahawi (1/265), {Ibnu Khuzaimah (1/95/2) = (2/20—21/830), Ath-Thabrani dalam Al-Mu'jam ash-Shaghir (hal. 38, 103 dan 239), Abu Nu'aim dalam Al-Hilyah (6/132), Ath-Thayalisi (hal. 71), Ahmad (5/149, 151, 155, 160, 161) dan Al-Baihaqi (2/273) dari beberapa jalan dari Humaid bin Hilal dari Abdullah bin ash-Shamit dari Abu Dzar, beliau berkata: Rasulullah M bersabda: ... lalu beliau menyebutkan hadits ini.

Lafazh lain dari jalan Syu'bah dari Humaid, dengan tambahan:

OUa-i ij-ty U^ 1 : J 1 ^ ? Csfi* ^ ^ ^

"Saya—Ibnu ash-Shamit— berkata : Lantas apa bedanya anjing hitam? Abu Dzar berkata: Wahai anak saudaraku, saya telah

menanyakan hal yang engkau tanyakan itu kepada Rasulullah M-Beliau menjawab, "Anjing hitam adalah syaithan."

Adapun lafazh tambahan pada hadits ini, diriwayatkan oleh Ahmad (5/164) dari jalan yang lain dari Ali bin Zaid bin Jud'an dari Abdullah bin ash-Shamit, dengan lafazh:

"Saya mengira bahwa beliau—Abu Dzar—mengatakan, "Dan wanita yang telah haidh."

Namun Ibnu Jud'an adalah perawi yang dha'if.

Hanya saja hadits dikuatkan oleh hadits Ibnu Abbas, secara marfu':

j£\±-\ SIJJj ,Jj-*Sll ^J&l 3*>Uii £klt

"Shalat terputus (batal), jika lewat di hadapannya anjing hitam dan wanita haidh."

Diriwayatkan oleh Abu Daud, An-Nasa'i, Ibnu Majah, Ath-Thahawi, Al-Baihaqi dan Ahmad (1/347), dari jalan Syu'bah, dia berkata: Qatadah menceritakan kepada kami, bahwa dia telah mendengar Jabir bin Zaid menceritakan sebuah hadits dari Ibnu Abbas ... secara marfu'.

Sanad hadits ini shahih sesuai dengan kriteria hadits Shahih Al-Bukhari dan Muslim. An-Nawawi juga menshahihkannya (3/250). Perawi lainnya selain Syu'bah meriwayatkan hadits ini dari Qatadah secara mauquf kepada Ibnu Abbas. Namun hal ini tidak terlalu berpengaruh. karena Syu'bah seorang perawi yang tsiqah, tsabit dan seorang hafizh.

Hadits ini diriwayatkan dari jalan yang lain, diriwayatkan oleh Abu Daud,

Ath-Thahawi dan Al-Baihaqi, dari beberapa jalan dari Mu'adz bin Hisyam, dia berkata Bapakku menceritakan kepada kami dari Yahya dari Ikrimah dari Ibnu Abbas -saya mengira bapakku menyebutkar. sanad ini dari Ibnu Abbas hingga ke Nabi M —, beliau berkata:

^j—^jij ^lj-i ;^_j.ij ,jLi-ij , V J ^ 1 s^uk cf^-

"Yang membatalkan shalat adalah (lewatnya) anjing, keledai dc: wanita yang telah haidh, orang Yahudi, orang Nashrani, orang majus: babi."

Beliau mengatakan, "Dan cukup bagimu nkaiau kesernuanya itu berada jauh darimu sejauh Jemparan batu. waka kesernuanya tidaklah sampal membatalkan shalatmu."

Sanadnya shahih sesuai dengan kntena hadits Shabih Al-Bukhari. Hanya saja ada Terdapat keragu-raguan apakah hadits ini marfu' hingga ke Nabi §£ atau tidak seperti yang dapat anda hhat.

Kemudian hari, saya mendapati cacat pada hadits ini, yakni 'an'anah Yahya—dia adalah Ibnu Abu Katsir—, dan dia seorang mudallis.

Pada permasalahan ini, ada beberapa hadits lain:

Di antaranya hadits Abu Hurairah, secara marfu':

"Shalat menjadi batal — jika melintas di hadapannya — wanita, keledai dan anjing."

Diriwayatkan oleh Muslim, Ibnu Majah, Al-Baihaqi dan Ahmad (2/299, 425) dari dua jalan periwayatan dari Abu Hurairah.

Muslim dalam riwayatnya menambahkan:

y~)\ lj*-y ji* dUi ^

"Jika di hadapannya ada serupa kayu pelana tunggangan." Di antaranya juga hadits Abdullah bin Mughaffal diriwayatkan secara marfu' namun tanpa tambahan.

Diriwayatkan oleh Ibnu Majah, Ath-Thahawi dan Ahmad dari beberapa

jalan dari Said bin Abu Arubah dari Qatadah dari Al-Hasan dari Abdullah bin Mughaffal.

Para perawi sanad ini kesemuanya perawi hadits Shahih Al-Bukhari dan Muslim.

Dan hadits Anas semisalnya pula.

Diriwayatkan oleh Al-Khathib dalam Tarikh-nya (7/49). demikian pula Ai-Bazzar. Berkata Al-Haitsami (2'60) Para perawinya perawi hadits Shahih Al-Bukhari.

Dan dari hadits Al-Hakam bin Amru Al-Ghifari.

Diriwayatkan oleh Ath-Thabrani dalam Al-Kabir, dan para perawinya tsiqah, kecuali Umar bin Rudaih. Abu Hatim melemahkannya, namun dia dinyatakan tsiqah oleh Ibnu Ma'in dan Ibnu Hibban.

Saya berkata: Sanadnya hasan.

Dan hadits Aisyah dengan lafazh:

,<_—cxiij ,ji\ —Soij ,jl—^J-t ^ ! i ^ f ^i ^_LJ,i i">'u^ AzJi \j

cj^ ^_->! iJj U fi -XJd !aA)I J n^*j Li SiJujLp c-Jlii .al J.l«

"Shalat seorang muslim tidak akan batal — jika melintas di hadapannya-sesuatu, kecuali keledai, orang kafir, anjing dan wanita." Berkata Aisyah, "Wahai Rasulullah, kami disamakan dengan hewan-hewan yang buruk!"

Diriwayatkan oleh Ahmad (6/84—85) dia berkata: Abu Al-Mughirah menceritakan kepada kami, dia berkata: Shafwan menceritakan kepada kami, dia berkata: Rasyid bin Sa'ad menceritakan kepada kami dari Aisyah .

Para perawi hadits ini kesernuanya perawi hadits shahih Muslim, kecuali Rasyid. Dia perawi yang tsiqah namun sering me-mursalkan hadits—sebagaimana disebutkan dalam At-Taqrib-. Apabiia hadits ini dia dengar

dari Aisyah rnaka sanadnya shahih, jika tidak maka hadits ini munqathi' dan dita'ij.

Hadits-hadits ini menunjukkan bahwa anjing, wanita. keledai dapat memutuskan shalat. Yakni dapat membatalkannya.

Asy-Syaukani mengatakan (3/9), "Sebagian sahabat mengamalkan hadits ini. Di antaranya: Abu Hurairah, Anas, Ibnu abbas pada salah satu riwayat darinya, juga disebutkan dari Abu Dzar dan Ibnu Umar. Dalam riwayat lain dari Ibnu Umar, beiiau berpendapat hanya pada anjing. Sedang Al-Hakam bin Amru berpendapat hanya pada keledai. Adapun ulama tabi'in yang berpendapat terputusnya shalat dengan salah satu dari tiga ha! di atas: Al-Hasan Al-Bashri dan Abu Al-Ahwash, murid Ibnu Mas'ud.

Sedangkan para Imam mazhab, di antaranya: Ahmad bin Hanbal—seperti yang diriwayatkan oleh Ibnu Hazm Adh-Dbahiri dalam Al-Muhalla (4/11)—, At-Tirmidzi menceritakan bahwa Ahmad rnengkhususkan anjing hitam saja, dan tidak berkomentar pada keledai dan wanita."

Saya berkata: dalam permasalahan ini, ada dua riwayat dari Imam Ahmad. Kedua riwayat itu sepakat bahwa anjing hitam dapat memutuskan shalat. Adapun mengenai wanita dan keledai, kedua riwayat dari Imam Ahmad berselisih. Salah satu riwayat dari beiiau menyebutkan bahwa wanita dan keledai tidak memutuskan shalat.

'iV'Aieuipa J'ctkaw iftinq- 11'LemtiaUiik/iti Shalat' lo"

Sedang pada riwayat lainnya tidak tegas pernyataan dari beliau apakah memutuskan shalat atau tidak.

Adapun riwayat yang pertama, riwayat dari anak beliau Abdullah dalam Al-Masail, dia berkata: Saya bertanya kepada bapakku: Apa saja yang bisa memutuskan shalat?. Beliau menjawab: Anjing hitam.

Dia berkata: Hadits Anas, dia meriwayatkan bahwa anjing hitam, wanita dan keledai memutuskan shalat.

Lalu beliau berkata: Adapun wanita, saya lebih cenderung berpendapat

dengan hadits Aisyah:

4jAj t yo A^a Zju> \j\ « 1 -^j /gig J$i\ (J 5-^j ijli

"Bahwa Rasulullah sekali waktu shalat, sedang saya tidur terlentang di hadapannya."

Dan juga hadits Ibnu Abbas:

y ^1 '-J,^ cJUs .o\jl l5 1p \j\j : ^§§ &\ Sy^j iS-k uv. ^jy

"Saya melintas di hadapan Rasulullah f, dan saya menunggangi seekor unta. Lalu saya berkata kepada bapakku, jika seekor anjing hitam melintas di hadapan seorang yang sedang shalat, apakah memutuskan shalatnya. Beliau menjawab, 'Benar.' Saya berkata kepadanya, apakah dia harus mengulanginya? Beliau menjawab, 'Iya, jika yang melintasinya seekor anjing hitam.'"

Adapun riwayat kedua: riwayat Ishak bin Manshur Al-Marruzi dalam A/-Masai/nya kepada Ahmad dan Ishak. Dia mengatakan, "Saya bertanya—yakni kepada Ahmad—: Apa saja yang dapat memutuskan shalat?,

Beliau menjawab: Anjing hitam dapat memutuskan shalat dan saya tidak ragu akan hal itu. Adapun keledai dan wanita, hati saya masih ada keraguan.

Ishak mengatakan: Yang memutuskan shalat hanyalah anjing hitam.

Ahmad berkata: Di antara ulama ada yang berpendapat sebagaimana perkataan Aisyah, beliau berkata:

"Saya pernah tidur di hadapan Nabi M ■■■■"

Hadits ini tidak dapat dijadikan sandaran—yakni yang berpendapat bahwa wanita, keledai dan anjing memutuskan shalat—, dikarenakan seorang yang tidur berbeda dengan seorang yang melintas.

Pendapat Ibnu Abbas tentang keledai yang melintasi sebagian shaf

shalat, bukan pula sandaran yang kuat. Karena sutrah imam adalah sutrah bagi yang bermakmum di belakangnya."

Saya berkata: Hadits Ibnu Abbas yang diisyaratkan oleh beliau, diriwayatkan oleh para Imam Kutubus Sittah dan lainnya dengan lafazh:

* li ,01 yaJi j C-L^Ji ,*jji OLj^I cJ-^jtj ,cJj^i ,uJj-aJl

Ji=-f "Js- dlii J>cj

"Saya pernah mengendarai seekor unta. Umur saya waktu itu sudah mendekati usia ihtilam (baligh). Sedang Rasulullah 'Jfe sedang mengerjakan shalat mengimami para sahabat di Mina (tanpa menghadap ke dinding). (Asy-Syaikh &~M menyatakan kalimat, "Tanpa menghadap ke dinding." Tambahan yang syadz sebagaimana disebutkan dalam Adh-Dha'ifah (5814)-penerbit). Lalu saya melewati di antara shaf shalat, setelah itu saya turun dari atas keledai tadi dan membiarkannya merumput kemudian saya masuk ke dalam shaf— untuk shalat berjama'ah. Tidak seorang pun yang mengingkari perbuatanku."

Hadits ini seperti yang dikatakan oleh Ahmad—tidak dapat dijadikan sandaran, dikarenakan keledai tadi tidak melintas di hadapan Nabi M-

Ibnu Abdil Barr mengatakan -seperti yang tertera dalam Fathul Ban (1/454), "Hadits Ibnu Abbas ini mengkhususkan hadits Abu Said: Jika seseorang di antara kalian sedang mengerjakan shalat, maka jangan dia membiarkan seorang pun lewat di hadapannya." Hadits ini khusus bagi shalat seorang Imam dan yang shalat bersendiri. Adapun shalat makmum, yang melintas di hadapannya sama sekali tidak berpengaruh, berpegang dengan hadits Ibnu Abbas ini."

Beliau berkata, "Tentang hal ini para ulama tidak memper-selisihkannya."

Adapun hadits Al-Fadhl bin Abbas, dia berkata:

^ ojU^j ,sills' Llj ,LJ 4j^L j CCp ?|§ ^i Jj^j jij

"Rasulullah "M sewaktu mengunjungi Abbas di petemakan kami di gurun. Yang mana kami mempunyai anjing dan keledai yang sedang

digembalakan. Lalu Nabi M mengerjakan shalat ashar, padahai kedua hewan tersebut berada di hadapan beliau, namun beliau tidak menghalaunya dan tidak pula mengusirnya."

Hadits ini dha'if. Abu Daud meriwayatkannya (1/114), An-Nasa'i (1/123), Ath-Thahawi (1/266), Ad-Daraquthni (141), Al-Baihaqi (2/278) dan Ahmad (1/211—212) dari jalan Muhammad bin Umar bin Ali dari Abbas bin Ubaidullah bin Abbas dari Al-Fadhl bin Abbas.

Lafazh hadits ini lafazh An-Nasa'i.

Abu Daud dan Ahmad pada riwayat yang lain menambahkan:

"Dan di hadapan beliau tidak ada sutrah."

'Mat pada hadits ini terletak pada terputusnya sanad hadits dan perawi yang majhul.

Ibnu Hazm dalam Al-Muhalla (4/13) mengatakan, "Hadits ini bathil. Al-Abbas bin Ubaidullah tidak berjumpa dengan pamannya Al-Fadhl."

Al-Hafizh dalam At-Tahdzib, mengatakan, "Hadits ini keadaannya seperti yang disebutkan oleh Ibnu Hazm. Ibnu Al-Qaththan berkata: Dia tidak dikenali keadaannya. Al-Abbas ini adalah Al-Abbas perawi yang buruk."

Di dalam At-Taqrib disebutkan, "Dia perawi yang maqbul." Dari penjelasan di atas, anda dapat mengetahui bahwa pernyataan An-Nawawi (3/251) dan Al-Hafizh Abu Zur'ah bin Al-Hafizh Al-Iraqi dalam Syarah At-Taqrib (2/389): Sanad hadits ini hasan. Adalah pernyataan yang tidak "Hasan." Padahai beliau iuga menyebutkan perkataan Ibnu Hazm dan menukil perkataan Al-Khaththabi yang mengatakan: Sanadnya masih diperbincangkan.

Beliau sama sekali tidak menanggapi kedua perkataan 'alim di atas.

As-Sindi berkata, "Hadits ini sama sekali tidak menunjukkan bahwa dia melintas di antara seorang yang sedang shalat dan sutrahnya. Tidak juga

menunjukkan bahwa anjing yang disebutkan pada hadits adaiah anjing hitam. Demikian juga hadits-hadits berikutnya yang menyebutkan bahwa melintasnya—keledai—di hadapan seorang yang sedang shalat tidak memutuskan shalat masih perlu diteliti. Hadits-hadits ini sama sekali tidak bertentangan dengan hadits-hadits yang menyebutkan bahwa dengan hal itu shalat menjadi terputus."

Saya berkata: Perkataan beliau yang pertama—berdasarkan riwayat An-Nasa'i- pernyataan yang shahih. Adapun tambahan pada riwayat Abu Daud, "... dan di hadapan beliau tidak terdapat sutrah, perkataan beliau tidak shahih. Jawaban yang tepat cukup mengatakan bahwa hadits ini dha'if dan tidak dapat dijadikan sandaran hukum.

Yang beliau isyaratkan pada perkataan beliau: .".. dan hadits-hadits berikutnya", adaiah hadits yang diriwayatkan oleh An-Nasa'i dan yang lainnya dari hadits Ibnu Abbas:

"Beliau melintas di hadapan Rasulullah M mengendarai keledai bersama dengan seorang anak kecil dari Bani Hasyim. Waktu itu Rasulullah sedang mengerjakan shalat. Lalu mereka berdua turun dari keledainya dan masuk kedalam shaf dan mengerjakan shalat. Rasulullah '$£■ sama sekali tidak berhenti -dari shalatnya -."

Sanadnya shahih. Hanya saja—seperti perkataan as-Sindi— sama sekali tidak menunjukkan mereka melintas di antara Nabi M dan sutrahnya.

Adapun hadits Aisyah yang telah diisyaratkan sebelumnya pada perkataan Imam Ahmad, yang beliau sendiri telah menjawabnya. Dan telah kami berikan pula jawabannya secara terperinci. Jika mau lebih jelas lagi rincian masalah ini silahkan lihat pada Fathul Bari (1/467—468) dan Syarah At-Taqrib (2/393 dan 396).

Hadits lainnya yang dijadikan pegangan bahwa wanita tidak memutuskan shalat, hadits Ummu Salamah, beliau berkata:

~rdeAj&iai2a zPa-ikaia' uanw nlenwaialkatv Shalat ±iO

"Pernah sekali waktu Nabi '$& mengerjakan shalat di hujr (kamar) Ummu Salamah. Lalu Abdullah bin Amru bin Abu Salamah melintas di hadapan beliau. Beliau lalu menahannya dengan tangan beliau, dan

Abdullah berbalik mundur. Kemudian Zainab binti Ummu Salamah melintas juga, dan beliau juga menahannya dengan tangan beliau. Akan tetapi dia tetap melintas di depan beliau. Setelah menyelesaikan shalatnya, Rasulullah bersabda, "Kaum wanita yang menang."

HR. Ibnu Majah (1/302), Ahmad (6/294) dan Ibnu Abi Syaibah dari jalan Usamah bin Zaid dari Muhammad bin Qais dari ibunya dari Ummu Salamah.

Ibnu Majah meriwayatkannya dengan penyebutan: Dari bapaknya dari Ummu Salamah.

Dalam Az-Zawaid disebutkan. "Sanadnya dha'if, pada beberapa manuskrip disebutkan ari ibunya." ... sebagai ganti "Dari bapaknya." Keduanya tidak dikenali."

Ibnu Al-Qaththan juga melemahkan hadits ini. Az-Zaila'i menyebutkan perkataan beliau dalam Nashbur Rayah (2/85) .

Dengan demikian hadits ini tidak dapat dijadikan sandaran, walaupun hadits ini shahih. Tidak juga menunjukkan maksud yang diinginkan ... seperti yang anda ketahui jawaban terhadap hadits Ibnu Abbas yang terakhir. Seandainyapun dia melintas di antara Nabi |fe dan sutrahnya, jawabannya seperti yang dikatakan oleh as-Sindi, "Yang memutuskan shalat adalah jika yang melintas adalah wanita yang telah baligh, karena inilah yang langsung tergambarkan jika dikatakan seorang wanita. Juga dipertegas pada riwayat !ain:^i—^ oi^-ii" ." ... dan wanita yang telah haidh." —seperti yang telah dikemukakan sebelumnya -."

Mereka juga berpedoman dengan hadits Abu Said Al-Khudri secara marfu':

jli2~i jj& Lets $, T«k»:Uoi b> \jjj^\ « ^ls^ 1 a *^-~^' f-i^i *$

"Tidak ada sesuatupun yang akan memutuskan shalat. Halaulah semampu kalian, karena sesungguhnya dia adalah syaithan." Diriwayatkan oleh Abu Daud (1/114). Ad-Daraquthni (141), Al-Baihaqi (2/278) dari jalan Abu Usamah, dia berkata: Mujalid menceritakan

kepada kami dari Abu Al-Waddak dari Abu Said AI-Khudri. Sanad hadits ini dha'if —sebagaimana penelitian beiiau dalam Tamamu Minnah hal. 306 dan pada buku lainnya, penerbit—.

Mujalid dia adalah Ibnu Said. Mayoritas ulama hadits melemahkannya. Hadits-haditsnya tercampur baur— ikhtilath —di akhir hidupnya—. Adapun riwayat Abu Usamah darinya, didengarnya setelah Mujalid ikhtilath. Seperti yang dinyatakan oleh Abu Zur'ah dalam Syarah At-Taqrib (2/389).

Al-Hafizh dalam At-Taqrib mengatakan: Dia bukanlah perawi yang kuat. Di akhir umurnya hafalannya semakin memburuk. Beiiau mengatakan tentang Syaikh Mujalid yakni Abu Al-Waddak: Perawi yang shaduq namun sering melakukan kekeliruan.

Saya berkata: abdul Wahid bin Ziyad meriwayatkan hadits ini dari Mujalid secara mauquf dari perkataan Abu Said. Dan sepertinya ini yang benar.

Abu Daud dan Al-Baihaqi juga meriwayatkan hadits ini.

An-Nawawi dalam Syarah Muslim melemahkan hadits ini. Demikian pula Al-Hafizh dalam Fathul Bari (1/466). Beiiau mengatakan, "Seperti itu dijumpai pada hadits Ibnu Umar, hadits Anas, hadits Abu Umamah yang diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni dan hadits Jabir yang diriwayatkan oleh Ath-Thabrani dalam Al-Ausath. Sanad masing-masing hadits ini terdapat kelemahan."

Saya berkata: Juga dari Hadits Abu Hurairah, diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni. Pada sanadnya terdapat perawi bernama Ismail bin Iyasy dari Ishak bin Abdullah bin Abu Farwah.

Ismail perawi yang dha'if dan syaikhnya: perawi yang matruk— seperti disebutkan dalam At-Taqrib,

Kesimpulannya, hadits-hadits yang bertentangan dengan hadits-hadits yang menyebutkan terputusnya shaiat dengan -lewatnya—ketiga hal itu, sebagiannya shahih. Misalnya hadits Aisyah dan beberapa lafazh pada hadits Ibnu Abbas. Hanya saja jika diperhatikan dengan seksama dan bersikap netral, hadits-hadits tersebut sama sekali tidak bertentangan.

Selebihnya, hadits-hadits itu memang bertentangan, namun sanad

hadits-hadits tersebut -yang menyelisihi hadits penyebutan terputusnya

shalat—tidaklah shahih. Dengan begitu hadits-hadits ini tidak dapat

^.dipertentangkan dengan hadits-hadits yang menyebutkan terputusnya

shalat dengan ketiga hal tadi.

Dalam Az-Zaad (1/111), Ibnul Qayyim mengatakan, "Yang bertentangan dengan hadits-hadits ini (yaitu hadits-hadits yang menyebutkan terputusnya shalat) ada dua macam: shahih namun tidak benar-benar menunjukkan adanya pertentangan, dan benar menunjukkan pertentangan hanya saja haditsnya tidak shahih. Pertentangan semacam ini tidak sampai menjadikan hadits-hadits yang menyebutkan terputusnya shalat ini tertolak. Rasulullah M sewaktu mengerjakan shalat sedang Aisyah tidur di arah kiblat beliau. keadaan ini tidak sama dengan seorang yang melintas di depan seorang yang sedang shalat. Karena seseorang diharamkan melintas di depan seorang yang sedang shalat namun tidak tercela jika dia duduk berdiam did di hadapannya. Demikian juga halnya berlaku bagi wanita. Apabila wanita itu melintas di hadapannya maka akan memutuskan shalat. Berbeda jika dia diam di depannya—maka tidak memutuskan shalat. Wallahu A'lam."

Adapun pernyataan sebagian ulama bahwa hadits-hadits penyebutan terputusnya shalat karena tiga hal di atas mansukh adalah pernyataan yang tidak berujung pangkal sama sekali. Sebagian besar ulama mengingkari pernyataan seperti ini. Termasuk juga ulama yang memahami hadits-hadits tersebut tidak sebagaimana dhahirnya. Seperti An-Nawawi, Ibnu Hajar dan ulama lainnya.

An-Nawawi berkata dalam Al-Majmu' (3/251), "Adapun pernyataan sebagian ulama Syafi'iyah dan ulama lainnya yang menyatakan hadits-hadits ini mansukh, tidak dapat diterima, karena tidak didasari satu dalilpun. Bukan karena hadits Ibnu Abbas terjadi pada peristiwa Hajjatul Wada'—yang merupakan akhir yang beliau kerjakan—dikatakan bahwa hadits ini sebagai penyebab mansukhnya— nasikh — hadits-hadits ini. Karena bisa jadi hadits-hadits yang menyebutkan terputusnya shalat terjadi setelahnya. Dan yang seperti ini merupakan perkara yang telah

maklum dan disepakati dalam ilmu Ushul, bahwa argument serupa ini tidak dapat dikatakan sebagai nasikh. Jika diambil kemungkinan bahwa terjadi nasikh mansukh pada hadits-hadits ini, akan tetapi menjama'-kan —menyelaraskan makna—hadits-hadits ini lebih didahulukan, karena dengan begitu tidak satupun dari hadits-hadits tersebut yang ditolak. Ini merupakan metode yang telah makruf di kalangan ulama."

Saya berkata, "Bahwa Al-jam'u -penyelarasan makna—adalah metode yang ditempuh jika terjadi at ta'arudh (pertentangan). Namun telah kami tegaskan bahwa sebenarnya tidak ada pertentangan sama sekali. Jadi hadits-hadits ini tetap diamalkan sebagaimana yang tertera. Terlebih lagi metode Al-jam'u yang mereka tempuh tidak dapat dibenarkan oleh nalar. Mereka menyebutkan: Bahwa yang dimaksud dengan memutuskan shalat adalah memutuskan rasa khusyu' dan memutuskan dzikir. Karena perhatiannya akan terpecah dan akan berpaling kepada wanita yang melintas. Bukan dikarenakan wanita yang melintas di hadapannya membatalkan shalat.

Saya berkata: Metode Al-jam'u ini tidak dibenarkan oleh nalar, karena akan berakibat tertolaknya makna yang tersurat -a/ mantuq — pada hadits tersebut. Hadits tersebut memberi batasan bahwa yang membatalkannya hanya tiga hal yang telah dikemukakan. Jika diperhatikan makna yang mereka sebutkan akan berujung bahwa pembatasan tiga hal bukan maksud dari hadits ini. Karena tidak ada bedanya antara laki-laki ataupun wanita yang melintas di hadapannya, tentu akan mengalihkan perhatian dan rasa khusu'nya. Lantas apa bedanya antara wanita yang telah haidh dan yang belum haidh? Demikian juga tidak ada bedanya jika yang melintas di hadapannya itu adalah seekor keledai, atau seekor kuda ataukah unta. Dan tidak ada pula bedanya antara anjing hitam, anjing merah dan lainnya. Sedang nash syari'at membedakannya. Metode Al-jam'u yang berujung pada penolakan dan peniadaan ketentuan syara' tidak dapat diterima. Dan yang berpendapat seperti ini juga akan tertolak. Yang benar adalah pendapat para ulama yang telah kami sebutkan di awal pembahasan. Mereka berpendapat batalnya shalat dikarenakan seorang wanita, keledai atau anjing hitam melintas di hadapannya.

Adapun orang kafir, orang Majusi, babi, orang Yahudi dan orang Nashrani, pembenaran pendapat ini bergantung shahih tidaknya hadits dari Nabi 'M- Dan telah anda ketahui—pada pembahasan sebelumnya-hadits tentang orang kafir derajatnya munqathi'. Sedang hadits tentang babi dan yang lainnya masih diragukan apakah marfu' kepada Nabi ^ atau tidak. Sehingga hadits ini tidak dapat dijadikan sandaran kecuaii setelah diketahui bahwa sanadnya bersambung dan matannya marfu' kepada Nabi " : M-

SHALAT MENGHADAP KUBUR

ij^J^J]/ : jjji^ ^j-^Ji ab*J 3*>w2ji -^p ^^j jL5 *

Beliau ^4 melarang ummatnya mengerjakan shalat menghadap kubur. Beliau M bersabda, "Janganhh kalian duduk 133 di atas

133 Hadits ini menunjukkan haramnya duduk di atas kubur, karena pengharaman adalah asal dari sebuah larangan. Pandangan ini adalah pendapat mayoritas Ulama, seperti yang disebutkan oleh ash-Shan'ani

dalam Subul As-Salam (2/157), Asy-Syaukani dalam Nail Al-Authar (4/75).

Yang benar, mayoritas ulama hanya berpendapat hal ini makruh. Seperti yang dinukil oleh An-Nawawi dalam Al-Majmu' (5A312) dari mayoritas ulama .Demikian pula Ibnu Jauzi seperti yang disebutkan oleh Al-Hafizh dalam Fathul Ban (3/174),

Yang tepat, perbuatan ini haram, seperti yang kami kemukakan bahwa asal dari sebuah larangan adalah pengharaman. Tidak satupun dalil yang memalingkan larangan ini kepada makna makruh. Bahkan yang ada, hadits yang mempertegas pengharamannya ,

Yaitu hadits Abu Hurairah dari Nabi 4%, beliau bersabda ;

"Seseorang lebih baik duduk di atas bara api sehingga terbakar pakaiannya hingga kekulitnya dari pada dia duduk di atas kubur."

Diriwayatkan oleh Muslim (3/62), Abu Daud (2/71), An-Nasa'i (1/287), Ibnu Majah (1/1/474) dan Ahmad (2/311, 389 dan 444),

Dan hadits Uqbah bin Amir secara marfu':

أو أخصف نعلي برجلي ؛ أحب
وما أبالي أوسط القبور قضيت

, ; t-L~» j3 ^Js- ,^>-»] o>

■**

178 Silal $iwtal c)lat>v%

"Saya berjalan di atas bara api atau di atas sebilah pedang ataukah saya menjahit sendalku kekakiku, lebih saya senangi daripada berjalan di atas kubur seorang muslim. Sama saja bagiku, membuang hajat di tengah kubur dengan membuang hajat di tengah pasar."

Ibnu Majah meriwayatkan hadits ini dengan sanad yang shahih.

Sebagian para imam menyebutkan pendapat yang ganjil. Dengan

menafsirkan duduk di atas kubur yang dimaksud adalah duduk sambii kencing atau buang hajat. Penafsiran ini teramat lemah bahkan penafsiran yang batil—seperti yang dikatakan oleh An-Nawawi-. Ibnu Hazm dalam A!-Muha!Ia (5/136) relah menjelaskan batilnya penafsiran itu dari beberapa tinjauan, silahkan dilihat langsung pada kitabnya.

Asy-Syafi'i dalam Al-llmm (246) mengatakan, "Saya mencela seseorang yang menginjak kubur, duduk dan bersandar di atas kubur. Kecuali jika orang itu tidak menemukan jalan lain menuju kuburan yang dia ingin ziarahi, selain melewati dan menginjak kubur yang lain, karena itu dalam keadaan darurat. Saya berharap semoga dia diberi keringanan, insya Allah."

Saya berkata: Jika maksud mendatangi salah satu kubur hanya untuk menziarahinya saja, maka ini bukan keadaan darurat yang membolehkan dia melewati dan menginjak salah satu kubur yang lain. Dikarenakan ancaman yang teramat berat bagi yang melakukannya. Lagi pula ziarah dapat dilakukan dari kejauhan, dan langsung berada di depan kubur yang dimaksud bukan syarat ziarah kubur.

Olehnya. Abu Hanifah mengatakan, "Tidak diperbolehkan melewati sebuah kubur hingga menginiaknya kecuali karena darurat. Dan ziarah dapat dilakukan dari kejauhctn, Tidak boleh duduk di atas kubur, jika dilakukan, maka itu perbuatan tercela— makruh —."

Demikian disebutkan dalam Radd Al-Mukhtar (1/846) menukil dari Khazanah Al-Fatawa.

Zhahir Perkatan beliau. "adalah perbuatan yang tercela -makruh — adalah karahah At-tahrim -terceia dan diharamkan. karena inilah hukum asal penggunaannya secara mutlak, juga sesuai dengan hadits-hadits yang telah disebutkan terdahulu. Wallahu A'lam. Untuk pembahasan lebih lanjut, silahkan lihat pada At-Ta'liqaat A\-J\yaad 'ala Zaad Al-Ma'ad.

kubur, jangan pula kalian mengerjakan shalat menghadap ke kubur. 134 " 135

134 Yakni menjadikan kubur tepat di arah kiblat ketika shalat. Larangan ini dikarenakan mengandung penghormatan yang berlebihan dan juga

dikarenakan menjadikan kedudukannya sebagai sembahan pada suatu peribadatan. Dengan melakukan perbuatan tersebut menjadikannya menggabung dua larangan, larangan menganggap remeh peribadatan yang diiringi dengan pengagungan—kepada Allah—dan pengagungan yang berlebihan—kepada selain-Nya—. Demikian disebutkan dalam Faidh Al-Qadhir, karya Al-Manawi.

Pada kesempatan lain beliau berkata:

"Perbuatan itu termasuk perkara yang makruh. Jika seseorang melakukannya dengan niat tabarruk dengan ibadah shalat pada tempat itu, dia telah melakukan bid'ah dalam perkara agama yang tidak izinkan oleh Allah. Makruh yang dimaksud adalah karahah At-tanzih —celaan semata, tidak sampai derajat haram, penerjemah -

An-Nawawi mengatakan, "Demikian juga pendapat para ulama Syafi'iyah. Bahkan bukan suatu yang keliru jika dianggap sebagai sesuatu yang diharamkan—sesuai lafazh hadits-. Dari hadits ini dapat dipahami larangan shalat di kuburan, yang menunjukkan shalat ditempat itu makruh karahah tahrim."

Di dalam Al-Umm (1/246), Asy-Syafi'i mengatakan, "Saya tidak menyukai di atas kuburan di bangun sebuah masjid, atau meratakan kubur dengan tanah dan mengerjakan shalat di atas kubur yang tidak diratakan dengan tanah, atau shalat menghadap ke arah kubur."

Beliau berkata, "Jika seseorang shalat menghadap ke arah kubur shalatnya sah, hanya saja melakukan perbuatan dosa. Malik mengabarkan kepada kami:

f

Rasulullah M bersabda, "Semoga Allah membinasakan kaum Yahudi dan Nashrani, (karena) mereka menjadikan kubur nabi-nabi mereka sebagai masjid."

Beliau berkata, "Saya membenci perbuatan ini, bersandar dengan As-Sunnah dan Al-Atsar. Dan termasuk perbuatan yang dibenci— wallahu ta'ala a'lam—mengagungkan seseorang dari umat Islam, yakni dengan menjadikan kuburnya sebagai masjid. Dan umat yang datang setelahnya

tidak akan aman dari fitnah dan kesesatan."

Hadits yang disebutkan dari Malik secara mu'dhal, adalah hadits yang derajat shahih sekali. Diriwayatkan di dalam Ash-Shahihaim dan yang lainnya dari beberapa sahabat, di antaranya; Aisyah, Ibnu Abbas, Abu Hurairah, Zaid bin Tsabit, Abu Ubaidah bin Al-Jarrah dan Usamah bin Zaid.

Juga diriwayatkan -pada masalah yang serupa- dari hadits Aisyah, Jundub bin Abdullah Al-Bajali, Ibnu Mas'ud, Abu Said Al-Khudri dan Atha' bin Yasar secara mursal.

Di dalam At-Ta'liqaat Al-Jiyad, telah saya sebutkan takhrij hadits-hadits para sahabat tersebut dan semua lafazh-lafazhnya. Saya jelaskan pula faidah yang dapat diambil dari hadits-hadits tersebut pada beberapa masalah yang penting yang telah dilalaikan oleh banyak kaum muslimin. Mereka terjerumus pada sikap berlebih-lebihan terhadap para wali dan orang-orang shalih. Mengagungkan mereka dengan pengagungan yang telah melampaui batas-batas syari'at dan ketentuan agama Islam.

Ibnu Hajar Al-Haitsami Al-Faqih di dalam kitab Az-Zawajir 'an Iqtiraaf Al-Kabaair, (hal 121) mengatakan: Berkata sebagian ulama Hanabilah: Seseorang yang sengaja mengerjakan shalat di kubur dengan niat tabarruk adalah bentuk pembangkangan kepada Allah dan Rasul-Nya. Termasuk melakukan perbuatan bid'ah yang tidak di izinkan oleh Allah, berpegang dengan larangan terhadap perbuatan tersebut dan juga ijma'. Perbuatan yang paling diharamkan dan termasuk salah satu sebab kesyirikan adalah shalat dikubur, menjadikan kubur sebagai masjid atau mendirikan masjid di atas kubur. Adapun pendapat yang menyebutkan perbuatan itu hanyalah makruh, dipahami lebih dari itu. Karena tidak mugkin para ulama membolehkan sebuah perbuatan yang pelakunya dilaknat oleh Rasulullah M berdasarkan hadits-hadits yang mutawatir.

Dan wajib untuk merubuhkan masjid yang berada di atas kubur. Juga menghacurkan kubah-kubah yang di bangun di atas kubur. Seperti ini jauh lebih mendatangkan mudharat ketimbang masjid Adh-dhiraar, karena didirikan dengan dasar kemaksiyatan kepada Rasulullah ^ di

mana beliau M telah melarang perbuatan itu. Beliau |§ memerintahkan merubuhkan kubur-kubur yang dimuliakan oleh pemujanya. Wajib menghilangkan lilin atau lentera yang berada di atas kubur, dan tidak dibenarkan waqaf dan nadzar ke kubur. "Demikianlah yang disebutkan dalam az-Zawajir."

Pernyataan Al-Manawi dan Al-Hanbali memberikan faidah bahwa sengaja shalat ke arah kubur dan di kubur adalah perbuatan yang

diharamkan, dan tergolong pengadaan syari'at -yang baru—yang tidak diizinkan olehAllah. Namun banyak sekali kaum muslimin -bahkan juga para syaikh—, mereka sengaja mendatangi tempat disemayamkannya para wali dan orang-orang shalih untuk mengerjakan shalat serta bertabarruk. Jika ada yang melihat dan menegur mereka, mereka berdalih: Sesungguhnya setiap amal berdasarkan niatnya. Sedang niat kami baik, dan aqidah kami pun bersih—dari syirik—!. Seandainya mereka benar-benar jujur dalam perkara itu, lalu apakah yang bisa melepaskan mereka dari sorotan syari'at yang bijaksana ini. di mana hukum-hukum syari'at pada dasarnya dinilai dari amAl-amal yang nampak, dan hanya Allah tempat mengembalikan segala yang tersirat dihati.

Rasulullah 'JS sendiri mengingkari sahabat yang menyapa beliau dengan ucapan: Masya-Allahu wa syi'ta (terserah kehendak Allah dan kehendak Anda) wahai Rasulullah!.

Beliau j.% bersabda, "Akankah engkau menjadikan saya tandingan bagi Allah?! Cukuplah engkau mengatakan: Masya-Allahu (terserah kehendak Allah) saja."

Sungguh Rasulullah H mengetahui, bahwa sahabat ini tidak bermaksud untuk menjadikannya sekutu bagi Allah. Tidaklah sahabat ini 4yl> beriman kepada beliau "% melainkan ia berpaling dari segala bentuk kesyirikan. Bagaimana mungkin sahabat ini menjadikan beliau -If sekutu bagi Allah? Rasulullah M tentu mengetahui hal ini pada diri sahabat tersebut. Hanya saja beliau '$>% mengingkari apa yang beliau dengar dari lisan sahabat dan langsung membenarkannya. Agar suapaya pada

kali kedua dia tidak lagi mengucapkan perkataan yang menyiratkan kesyirikan dan kesesatan.

Lantas bagaimana dengan kaum muslimin yang melakukan amalan-amalan mungkar. Yang nampak dari amalan itu hanyalah kesyirikan dan kesesatan, namun mereka membenarkannya dengan dalih niat mereka yang baik, menurut sangkaan mereka?! Wallahu A'lam, sesungguhnya sebagian besar dari mereka. Aqidahnya telah rusak, dan teiah temoda dengan kesyirikan, sadar atau tidak. Inilah balasan bagi mereka atas perbuatan mereka, ketika menempatkan hadits-hadits beliau M di belakang punggung mereka.

135 Hadits ini derajatnya shahih. Diriwayatkan oleh Muslim (3/62), Abu Daud (1/71), An-Nasa'i (1/124), At-Tirmidzi (1/195—cetakan Bulak-), {Ibnu Khuzaimah (1/95/2) = (2/8/794), Ath-Thahawi (1/296), Al-Baihaqi

w

©gywtfY*

(435), dan Ahmad (4/135) dari hadits Abu Martsad Al-Ghanawi secara marfu'. An-Nasa'i dan Ath-Thahawi meriwayatkannya dengan lafazh:

I^Ip ^U J^j fJJ Ji\ Jl \jU! N

"Janganlah fca/ian mengerjakan shalat menghadap ke kubur dan jangan kalian duduk di atasnya."

Dan ini salah satu riwayat Muslim dan Ahmad yang lainnya.

Hadits ini mempunyai syahid dari hadits Ibnu Abbas:

Diriwayatkan oleh Al-Maqdisi dengan sanadnya dari jalan Ath-Thabrani dari Abdullah bin Kaisan dari Ikrimah dari Ibnu Abbas, dengan lafazh:

"Janganlah kalian shalat menghadap ke kubur dan jangan pula kalian mengerjakannya di atas kubur."

Berkata Al-Maqdisi, "Abdullah bin Kaisan, Al-Bukhari berkomentar tentang dia: Munkarul hadits."

Abu Hatim ar-Razi mengatakan: Dia perawi yang dha'if.

An-Nasa'imengatakan: Dia bukan perawi yang kuat.

Hanya saja ketika kami melihat bahwa Ibnu Khuzaimah dan Al-Busti keduanya menyebutkan hadits ini, kami juga menyebutkannya."

Silahkan lihat dua buah buku saya: Tahdzir As-Saajid man Ittakhadza Al-Qubuur Masaajid. Dan Ahkam Al-Janaaiz wa Bida'uha.

TENTANG PAKAIAN SEWAKTU SHALAT

Rasulullah H biasanya mengenakan pakaian yang beliau miliki sewaktu hendak menuju shalat. Beliau sama sekali tidak mengkhususkan sebuah pakaian untuk dikenakan dalam shalat, kecuali pada shalat jum'at—sebagaimana akan disebutkan nanti. Terkadang beliau M-

' 2 &

Shalat sambil mengenakan pakaian— al-hulhh —berwama merah. 136

136 Sebagaimana yang disebutkan oleh Abu Juhaifah:

"Rasulullah 'Ji keluar sambil bergegas untuk mengerjakan shalat dengan mengenakan pakaian yang berwama merah, Lalu beliau mengimami shalat dua raka'at dengan menghadap ke arah tongkat kecil. Dan saya melihat para sahabat dan hewan-hewan melintas di depat tongkat kecil

itu."

HR. Al-Bukhari (1/387) dan (10/210), Muslim (2/56), Abu Daud (1/86), An-Nasa'i (1/125) dan menyebutkan haditst ini sebagai judul Bab. Shalat dengan mengenakan pakaian berwama merah., At-Tirmidzi (1/375) dan menshahihkannya, dan Ahmad (4/308) dari jalan 'Aun bin Abu Juhaifah dari bapaknya.

Hadits ini menunjukkan bolehnya mengenakan pakaian yang berwarna merah. Pandangan ini adalah pendapat ulama Syafi'iyah dan ulama lainnya. Inilah pendapat yang benar insya Allah ta'ala. Adapun hadits-hadits yang menyebutkan larangan mengenakan pakaian yang berwarna merah, tidak satupun yang shahih. Sedang penafsiran Al-hullah Al-hamra'u -pakaian Al-hullah yang berwarna merah—yang ditafsirkan sebagai pakaian yang mempunyai garis-garis merah, seperti yang dilakukan oleh Ibnu Al-Qayyim dalam az-Zaad (1/48 dan 172) dan juga pada bukunya yang lain, menyelisihi dzahir hadits ini, sebagaimana ditegaskan oleh Asy-Syaukani.

Al-Hullah 137 adalah pakaian stelan. Bagian bawahnya berupa sarung dan bagian atas berupa ar-rida, yakni sejenis mantel

(jubah).

Beliau memerintahkan untuk mengenakan kedua jenis pakaian ini. Beliau M bersabda:

>

"Apabila seseorang di antara kalian mengerjakan shalat, hendaknya memakai sarung dan memakai ar-rida'." 138

* - ' ' f . -- * . º i

Sampai "Beliau melarang seseorang mengerjakan shalat hanya mengenakan celana dan tidak memakai ar-rida." 139

Demikian pula, Nabi M pada riwayat yang shahih, telah melihat Al-

Hasan dan Al-Husain memakai pakaian gamis berwarna merah dan beliau tidak mengingkarinya. Pembahasan ini bukan tempat untuk mengulas mengenai hal ini secara panjang lebar. Cukup kami sebutkan sekelumit saja. Yang ingin mengetahui lebih luas tentang hal ini, silahkan lihat Nail Al-Authar (2/80—83) dan juga At-Ta'liqaat Al-Jiyaad.

137 Penafsiran al-hullah adalah sebagaimana tertera di atas. Inilah yang populer. Seperti yang disebutkan oleh Al-Hafizh dalam Fathul Ban (10/213).

Ada juga yang mengatakan bahwa A\-hullah adalah: Dua lembar pakaian, yang saling bersisipan satu sama lain. Sedang ar-rida' adalah pakaian luar atau mantel yang melapisi pakaian bagian dalam yang diselendangkan pada kedua bahu, dan berada di antara kedua pundak.

138 HR. Al-Bukhari (1/221), Al-Baihaqi (2/235) dari jalan Ubaidullah bin Mu'adz, dia berkata: Bapakku menceritakan kepada kami, dia berkata: Syu'bah menceritakan kepada kami dari Taubah Al-Anbari bahwa dia mendengar Naff dari Ibnu Umar secara marfu' .

Hadits ini sanadnya shahih sesuai dengan kriteria hadits-hadits Al-Bukhari dan Muslim.—

139 HR. Abu Daud (1/103), Ath-Thahawi (1/224), Al-Hakim (1/250) dan Al-Baihaqi dari jalan Al-Hakim (2/236) dari jalan Abu Al-Muniib dari Abdullah bin Buraidah dari bapaknya, beliau berkata:

Yang beliau maksudkan adalah seseorang yang mampu memakai ar-rida' dan tidak melakukannya. 140 Seperti sabda beliau

J , Ji av J o s i^<=

"Apabi/a sa/ah seorang di antara kalian mengerjakan shalat, hendaknya dia memakai dua lembar pakaian. Karena, lebih pantas dia berhias di hadapan Allah. Apabila dia tidak mempunyai dua lembar pakaian, hendaknya dia memakai

"Rasuluilah ^g melarang seseorang mengerjakan shalat dengan menyelimutkan pakaiannya dan tidak menyelempangkannya (kata: ^-^ bermakna: ujung kain yang diselempangkan di bagian pundak kanan

dilewatkan dari balik tangan kirinya. Sedangkan unjung kain yang diselempangkan di bagian kiri dari balik tangan kanannya. Selanjutnya dia menyimpulkannya tepat di dadanya-penerj.)— dan melarang mengerjakannya ... Al-hadits.

Sanad hadits ini hasan.

Adapun pernyataan Al-Hakim dan Adz-Dzahabi yang menyebutkan bahwa hadits ini shahih sesuai dengan kriteria hadits-hadits Al-Bukhari dan Muslim, termasuk salah satu kekeliruan mereka berdua. Karena Abu Al-Muniib, namanya Ubaidullah bin Abdullah Al-Ataki, bukan termasuk perawi yang haditsnya disebutkan dalam Shahih Al-Bukhari dan Muslim. Dia perawi yang shaduq dan sering melakukan kesalahan, seperti tercantum dalam At-Taqrib.

140 Ath-Thahawi mengatakan, "Menurut kami, larangan ini berlaku bagi yang memiliki pakaian selain celana. Kalau dia tidak mempunyai selain celana, maka tidak mengapa dia mengerjakan shalat hanya dengan mengenakannya. Sama halnya tidak mengapa mengerjakan shalat mengenakan pakaian yang pendek yang dijadikan sarung."

Saya berkata: Hadits-hadits berikut ini, mempertegas hal itu.

sarung ketika shalat. Jangan sekali-kali salah seorang di antara kalian menyilangkan pakaiannya ketika shalat seperti yang dilakukan kaum Yahudi.' 41 " U2

Al-Khaththabi dalam Al-Ma'alim (1/178) berkata, "Menyerupakan perbuatan Yahudi ketika menyilangkan pakaian yang dilarang pada hadits ini: adalah dengan menutupi seluruh badannya dengan pakaian kemudian membiarkannya terjulur tanpa menarik ujung pakaiannya."

HR. Al-Baihaqi (2/235—236) dari jalan Anas bin Iyadh dari Musa bin Uqbah dari Naff dari Abdullah—dan Naff tidak melihat kecuali hadits ini dari Rasulullah '% —bsliau bersabda: ... lalu menyebutkan hadits di atas.

Sanad hadits ini shahih sesuai dengan kriteria hadits-hadits Kutub as-Sittah, sekiranya bukan karena adanya keragu-raguan apakah hadits ini

marfu' atau tidak.

Akan tetapi Ath-Thahawi men-takhrij hadits ini (221) dari jalan Hafsh bin Maisarah dari Musa bin Uqbah dari Naff dari Ibnu Umar, beliau berkata: Rasulullah M bersabda: ... lalu menyebutkan hadits ini, tanpa adanya keragu-raguan perawi dalam me-marfu 'kannya kepada Nabi M.

Hadits ini juga shahih sesuai dengan kriteria hadits-hadits Shahih Al-Bukhari dan Muslim.

Dan dikuatkan dengan adanya mutaba'ah (pendukung) Ayyub dari Naff dari Ibnu Umar.

Diriwayatkan oleh Abu Daud (1/103), dia berkata: Sulaiman bin Harb menceritakan kepada kami, dia berkata; Hammad bin Zaid menceritakan kepada kami dari Ayyub.

Sanadnya juga shahih sesuai dengan kriteria hadits-hadits Al-Bukhari dan Muslim. An-Nawawi menshahihkan hadits ini (3/173).

Al-Baihaqi men-takhrij hadits ini (236) dari jalan Yusuf bin Ya'qub Al-Qadhi. dia berkata: Suiaiman bin Harb menceritakan kepada kami, lalu menyebutkan sanad di atas, hanya saja dengan adanya keragu-raguan perawi dalam me-marfu 'kannya.

Lalu beliau menyebutkan hadits ini, dari jalan Abu ar-Rabf dia berkata: Hammad bin Zaid menceritakan kepada kami ...

Hanya saja Naff berkata -pada sanad ini—, "Dan kuat persangkaan saya, bahwa dia mengatakan: Rasulullah |f bersabda: ...

Selanjutnya beliau berkata, "Al-Laits bin Sa'ad meriwayatkan hadits ini dari Naff, juga dengan nada keragu-raguan perawinya.

Kemudian dia -Al-Baihaqi—menyebutkan hadits ini dari jalan Said—yakni Ibnu Abu Arubah—dari Ayyub ... secara marfu' tanpa ada nada keragu-raguan, dengan lafazh:

J-«j: CJ ^j ,4j h~ ^ Lp S-LdJlJ <: ^Jy (j +S Jl>-I ■JUtf ti|

"/\pab/7a seseorang di antara kalian mengerjakan shalat hanya dengan sebuah pakaian, hendaknya dia mengikatkannya di bagian pinggangnya, dan jangan menyilangkannya sebagaimana yang diperbuat orang Yahudi." Sanadnya shahih.

Ath-Thahawi menyebutkan hadits ini—dan ini adalah lafazhnya—, dan Ahmad (2/148) dari jalan Ibnu Juraij, dia berkata Nafi' mengabarkan kepada kami:

Bahwa Ibnu Umar i^S mengenakan pakaian untuknya dan dia— Nafi'— waktu itu masih kanak-kanak. Lalu beliau masuk ke dalam masjid dan melihatnya mengerjakan shalat dengan menyilangkan kedua ujung pakaiannya di kanan dan kiri pundaknya. Maka beliau berkata: Bukankah engkau mempunyai dua lembar pakaian? Dia menjawab: Benar. Beliau mengatakan: bukankah jikalau engkau dimintai tolong di belakang kediamanmu, engkau akan mengenakan kedua pakaianmu?. Dia menjawab: benar.

Beliau berkata: Apakah engkau lebih pantas berhias di hadapan Allah atau di hadapan manusia?.

Nafi' mengatakan: Tentu di hadapan Allah. Lalu Ibnu Umar mengabarkan kepadanya sebuah hadits dari Rasulullah "<M atau dari Umar

Nafi' mengatakan: Saya yakin hadits tersebut diriwayatkan dari salah satu dari keduanya, dan saya tidak mengira kecuali dari Rasulullah jjg, beliau bersabda, "Janganlah salah seorang di antara kalian mengerjakan shalat dengan menyilangkan pakaiannya seperti yang diperbuat orang-orang Yahudi."

Ahmad menambahkan pada riwayatnya, "Dengan menyilangkan kedua ujungnya di kanan dan kiri pundaknya —. Barangsiapa yang mempunyai dua lembar pakaian, hendaknya dia menjadikan salah satunya sebagai sarung dan yang lainnya sebagai ar-rida'. Bagi yang tidak mempunyai dua lembar pakaian, hendaknya dia menyarungkannya — saja — lalu dia shalat."

Terkadang:

Beliau mengenakan jubah syamiyah—dari daerah Syam-dengan lengan baju yang sempit. 143

Ahmad menyebutkan hadits ini (1/16) dari jalan Ibnu Ishak, dia berkata: Naff menceritakan kepadaku ... seperti hadits di atas secara mauquf. Pada riwayat ini, Nafi mengatakan, "Seandainya saya berkata: Sesungguhnya Ibnu Umar menyandarkan sanadnya itu kepada Rasulullah §S saya berharap tidak melakukan kedustaan.

Sanad hadits ini jayyid.

Kesimpulannya, hadits ini hadits shaliih baik secara marju' maupun secara mauquf, dan keduanya tidak saling bertolak belakang. Adapun keragu-raguan perawi—yakni Nafi'— yang dijumpai pada sejumlah riwayat hadits ini, telah sirna dengan ucapannya pada riwayat-riwayat yang lain, "Dan kuat persangkaan saya ibnu Umar meriwayatkannya secara marju'." Sedangkan riwayat-riwayat yang lain secara tegas menyebutkan—sebagaimana disebutkan di atas—bahwa hadits ini diriwayatkan secara marju'. Di antaranya riwayat Taubah Al-Anbari dari Nafi'.

Ibnul Qayyim dalam Az-Zaad (1/49) mengatakan, "Adapun lengan baju yang lebar dan panjang yang seperti kain rumbai-rumbai. Beliau dan para sahabatnya sama sekali tidak pernah mengenakannya. Dan termasuk perbuatan yang menyelisihi sunnah. Adapun pembolehannya masih perlu diteliti lagi. karena tergolong salah satu bentuk kesombongan."

Asy-Syaukani berkata, "Di zaman kami yang masyhur ini. orang-orang yang menyelisihi sunnah ini kebanyakan dari kalangan ulama. Akan kalian lihat mereka membuat lengan baju mereka melambai-lambai. Masing-masing dari kedua lengan baju tersebut dapat dibuat jubah atau gamis bagi anak-anak mereka atau bagi anak yatirn. Demikian itu, sama sekali tidak mendatangkan keuntungan duniawiyah melainkan kesia-siaan belaka. membeban; biaya nidup, menghaiangi tangannya melakukan perbuatan yang bermanfaat, menjadikan pakaian tersebut lebih mudah sobek, dan hanya memburukkan pernandangan dinnya.

Adapun dari sisi nilai agama, tidak lain hanya penyeiisihan dari As-Sunnah, ai-isbai —memanjangkan kain berlebihan—clan bentuk keangkuhan.

- - ^ ^

Ketika beliau hendak berwudhu', beliau bermaksud

mengeluarkan tangannya dari balik lengan baju beliau. Karena

sempit, beliau mengeluarkan tangan beliau dari bagian bawah

baju beliau. 144 ...

144 HR. Al-Bukhari (1/377), Muslim (1/158), Malik (1/57), Abu Daud (1/24) An-Nasa'i (1/31, 5/26 dan 32), Al-Baihaqi (2/412) dan Ahmad (4/247, 250 dan 251) dari beberapa jalan dari Al-Mughirah bin Syu'bah, beliau berkata:

,o)1.5^/1 J AlJiJj <-. A^rj Lo-U ,OrL>- Jtf fl J $j|| <oil Jj^*jj ~T j>~

■p. ~^j ,L»-^-L*Jt5 , ^r*rl C—^ /y> Lo-gj?ry>-li $ <L>rl C-jUiaJ r-

"Rasulullah ?§| pernah keluar untuk membuang hajat, sekembalinya dari buang hajat, saya menyodorkan kepada beliau bejana berisi air, lalu saya tuangkan kepadanya. Kemudian beliau mencuci kedua tangan beliau, lalu wajah. Sewaktu hendak mencuci kedua sikunya, jubah beliau terlalu sempit, maka beliau mengeluarkan kedua tangan beliau dari pangkal jubah kemudian mencucinya, membasuh kepala dan membasuh kedua khuf beliau. Setelah itu beliau mengimami kami di dalam shalat.

Lafazh hadits ini lafazh Muslim. Dan pada riwayat yang lain dengan lafazh:

"Beliau mengenakan jubah syamlyah yang kedua lengannya sempit."

Pada riwayat lain dengan tambahan: >—*j— •*> j* (Jubah yang terbuat dari katun). Riwayat ini disebutkan oleh Abu Daud. Dan beliau menyebutkan tambahan lain: j»jj—!' ^—J*- j* (dari jubah orang-orang Romawi).

Muslim pada riwayat lainnya (1/159), menambahkan:

190 Sijai Skatab^'laUM

"Lantas beliau mengeluarkan tangannya dari pangkal jubah dan mengangkat jubah beliau ke atas kedua pundaknya."

Asy-Syaikh Ali Al-Qari dalam Al-Mirqaah (1/361), mengatakan, "Hadits ini menunjukkan bahwa di balik jubah beliau, beliau mengenakan sarung atau gamis. Karena jikalau tidak tentu akan nampak aurat beliau."

Al-Baihaqi berkata, "Jubah Syamiyah di zaman Nabi 'M adalah hasil tenunan kaum musyrikin. Nabi M berwudhu lalu shalat dengan mengenakannya.

Lalu beliau meriwayatkan dari Al-Hasan, dia berkata, "Tidak mengapa mengerjakan shalat dengan mengenakan pakaian orang Yahudi dan Nashara."

Hadits ini juga mengandung banyak faidah, Al-Hafizh dalam Fathul Bari (1/246), menyebutkan faidah-faidah dari hadits ini, di antaranya:

"Bolehnya mengambil manfaat dari pakaian orang-orang kafir sampai benar-benar dipastikan pakaian itu terkena najis. Dikarenakan beliau H mengenakan jubah kaum Romawi, dan tidak mencermatinya lebih mendalam."

Jika ada yang mengatakan: Syara' telah menetapkan larangan memakai pakaian orang-orang kafir, seperti yang dikatakan oleh Abdullah bin Amru:

Rasulullah $H melihat saya mengenakan dua lembar -stelan—pakaian yang diberikan pewarna merah dari tanaman al-'ushfur —dalam A\-Lisan, al-'ushfur adalah sejenis tumbuhan liar yang air perasan buahnya dipergunakan sebagai pewarna pakaian, menjadi warna merah. penerjemah—.

Rasulullah *j§ bersabda:

lg_~Ju ">\i <: yiSJI V^H ry> »J^ w.

"Sesungguhnya pakaian ini adalah pakaian orang kafir, mar.:. janganlah negkau memakainya."

Diriwayatkan oleh Muslim (6/144) dan lainnya.

Bagaimana mungkin Nabi H mengenakan pakaian orang-orar.; Romawi yang jelas-jelas kafir, sedang beliau telah melarang memaks: pakaian mereka?

Dijawab: Pada dasarnya jenis-jeriis pakaian kembali pada dua lenis-

Jenis yang pertama: Pakaian yany secara umum dipergnnakan o'.ch semua umat dan semua penganut agama. jenis pakaian mi sama sekali bukan syiar salah satu kaum tertentu. Jenis pakaian ini diperbolehkan untuk dipakai oleh seorang muslim. dengan mode! dan dari bahan apapun. Tidak mengapa seorang muslim menenakannya. Dalam Ad-Darru Al-Mukhtar disebutkan:

"Tasyabbuh —bentuk penyerupaan—kepada Ahli Kitab tidak semuanya tercela. Para ulama hadits menyebutkan hal itu kepada Hisyam, dia mengatakan, "Saya melihat Abu Yusuf memakai sepasang sandal yang keduanya dipaku— untuk menyatukan bagian atas dan bawahnya, penerjemah—. Maka saya berkata: apakah engkau melihat hal ini diperbolehkan? Beliau berkata' Tidak.

Saya berkata: Sufyan. Tsaur bin Yazid mcnceia hal itu. dikarenakan menyerupai para rahib-rahib ahli kitab.

Beliau berkata:

J J •, ° 1 i\ « . ^ U -Ji ; UJl ~~L ■'-<- a1i i . • w > JkT

"Rasulullah '% pernah sekali waktu memakai sandal yang berjumbai, dan tergoiong pakaian para rahib ahli kitab."

Dan jubah Nabi yang berasal dari Romau/i. termasuk jenis pakaian ini.

Adapun jenis pakaian lainnya. yakni pakaian yang telah menjadi syiar sebagian kaum kafir, yang membcdakan mereka dengan umat iainnya. Yang seperti ini seorang muslim tidak diperbolehkan mengikuti rncrcka.

dan tasyabbuh kepada mereka dalam ha! itu. Karena akan melcmahkan kewibawaan kaum muslimin. yang secara xhahir rnenguranqi kuantitas kaum muslimin. Memperkuat kedudukan musuh-rnusuh kaum muslimin dengan hai itu. Dalam ilmu kejiwaan. disebutkan-—seperti yang pernah saya baca dari sejumlah buku dan majalah kontemporer■— bahwa ha ! yang nampak secara zhahir akan memberikan penqaruh pu!a pada ba'in Yang seperti itu, faktanya dapat dilihat iangsung dalam berbagai penkehidupan yang nampak. Rasulullah '■:•*"' sendiri telah mengisyaratkan dengan sabda beliau sewaktu merapikan shaf-shaf makmum pada sha'ai

-,.-, „., .., u

"danganlah kalian bcrs^lisih, yang akan menyebabkan hati-hati kalian juga hen.ehsih."

HR. Abu Daud (1/107). An-Nasa'i (1/130) dan Ibnu Khuzaimah dalam Shah?hnya.

Sanadnyn shc.hih, dnirwayatkan dan hadits Al-Barra'.

Dan pada hadits An-Nu'man bin Basyir, secara rnarfu':

* i

"Wahai hamba-hamha Allah, hiruskanlah shaf-shaf kalian, atau Allah akan tnenjauhkan wcjali-waiah kalian satu dengan lainnya."

HR. Al-Bukhari dan Muslim dan juga para ashhab as-Sunan seria yang lainnya

Rasu'ullah '"<"- meniadikan perselisihan yang nampak secara zhahir adaiah salah satu sebab perselisihan di dalam bathin dan hati. Hadits Ibnu Abbas yang barn saja disebutkan, termasuk pada kategori jenis pakaian seperti ink

Serupa itu pula. hadits Nabi ■» :

' Barangsiapa yang '^enycrupakan diri dengan suatu kaum, maka dia

termasuk bagian dan kaam tcr>ebut."

Diriwayatkan oieh Abu Daud (2"172—173). dan Ahmad (2/50) dan jalan Abdurrahman bin Tsabit, bin Tsauban. dia berkata: Hassan bin 'Athiyah menceritakan kepada kami dari Abu Muniib Al-Jurasyi dari Ibnu Umar secara niarfii.

Sanad hadits in' hasan—seperti yang disebutkan oleh Al-Hafizh dalam Al-Fath (10 222). dan Al-Iraqi mensha/i/hkannya dalam Takhrij Al-Ihya' ! 1/242). Sebelumnva Ibnu Hibban juga menshahihkannya seperti yang tercantum dalam Bulugh Ai-Maram (4/239—bersama dengan Subul As-Salani : _

Saya berkata- Ath-Thahawi men-takhrij hadits ini dalam Al-Musykil A!-Atsar (1/88) dari jalan Al-Waliid bin Muslim, dia berkata: Al-Auza'i menceritakan kepada kami dari Hassan bin 'Athiyah.

Sanacinua shaiuh. dengan syarat Al-Auza'i mendengar -hadits ini— ciarj Hassan. Karena AbWaliid bin Muslim dikenal sebagai pen-tadlis

tadiis tosiuivuh. terlebih nuavainya dari Al-Auza'i.

Dan dibalik jubah, beliau mengenakan gamis dan sarung. Rasulullah M terkadang:

Gj^Z- 4-J-P { j^J (,A>tJ* jl» ^> j^ls- 4j i j j '-/>_;

Shalat mengenakan kain hadhrami yang diselempangkan di kedua pundaknya. Dan tidak mengenakan pakaian luar selainnya. 145

Beliau juga—shalat—hanya mengenakan sebuah kain yang beliau lilitkan secara bersilang, kemudian beliau selempangkan pada kedua pundaknya 146 . 147

Ada sekian banyak hadits larangan ber-tasyabbuh kepada orang kafir, namun bukan di sini tempat yang sesuai untuk menyebutkan riwayat-riwayat hadits-hadits tersebut. Jika ingin menambah wawasan silahkan lihat kitab Iqtidha' Ash-Shirath A!-Mustaqim Mukhalafah Ashhab Al-

Jahim karya Syaikhul Islam Ibnu Taimiyah. Setahu kami, buku inilah yang paling bagus dalam memaparkan permasalahan tasyabbuh.

145 HR. Ahmad (1/265) dan Ath-Thahawi.

146 Al-Baji mengatakan, "Yakni, beliau meletakkan ujung kain yang berada di bagian bawah lengan kanan beliau pada bahu kirinya, dan meletakkan ujung kain yang berada di bagian bawah lengan kiri beliau pada bahu kanannya. Inilah salah satu cara menyelempangkan kain pakaian yang dinamakan: At-tausyiih, dan juga dikenal dengan sebutan: AI-Idhthiba'. Cara ini diperbolehkan baik ketika shalat atau selainnya. Dengan cara ini, memungkinkan seseorang mengeluarkan tangannya waktu sujud tanpa memperlihatkan auratnya."

147 Hadits ini diriwayatkan dari beberapa sahabat dengan jalan-jalan periwayatan yang sangat banyak, dan telah dianggap hadits mutawatir dari segi maknanya. Berikut ini sebagian -atau sebagian besar—hadits-hadits tersebut:

1. Hadits Umar bin Abu Salamah, beliau berkata:

"Saya te/ah melihat Rasulullah H mengerjakan shalat d\ rumah Ummu Salamah, dengan mengenakan selembar kain yang beliau selempangkan kedua ujungnya dan diletakkan pada kedua bahunya."

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari (1/373), Muslim (2/61—62), Malik (1/158), Abu Daud (1/102), An-Nasa'i (1/124), At-Tirmidzi (2/166) dan menshahihkannya, Ibnu Majah (1/324), Ath-Thahawi (1/222), Al-Baihaqi (2/237) dan Ahmad (4/26 dan 27), kesemuanya dari jalan Hisyam dari Urwah dari bapaknya...

Terkecuali riwayat Abu Daud, Muslim pada riwayat yang lain, Ath-Thahawi dan Ahmad, meriwayatkannnya dari Abu Umamah bin Sahl. Keduanya dari Umar bin Abu Salamah.

Dan lafazh hadits Urwah, diriwayatkan oleh Al-Bukhari.

Lafazh lainnya: ... dengan kata \^'J^» sebagai ganti lafazh !>u£i^.

Abu Umamah mengatakan, "Yakni menyilangkan kedua ujungnya dari arah yang berlawanan."

2. Hadits Ummu Hani'

"Rasulullah 'M mengerjakan shalat di rumah beliau pada fathu Makkah, sebanyak delapan raka'at dengan mengenakan selembar kain yang beliau silangkan kedua ujungnya."

Diriwayatkan oleh Malik (1/166), Al-Bukhari dari jalan Malik (1/373, 6/209, 10/454), Muslim (1/182—183 dan 2/158), Muhammad dalam Al-Muwaththa' (116), An-Nasa'i (1/46), Ath-Thahawi (1/222), dan Ahmad (6/343), kesemuanya dari jalan Malik dari Abu An-Nadhr maula Umar bin Ubaidullah dia berkata: Abu Murrah maula Uqail bin Abu Thalib mengabarkan kepadanya bahwa dia telah mendengar dari Ummu Hani'

Dan lafazh hadits ini lafazh riwayat Muslim.

Hadits ini juga disebutkan oleh Muslim, Ath-Thahawi, dan Ahmad (6/341, 342), Ath-Thayalisi (225) dari jalan yang lain dari Abu Murrah.

3. Hadits Jabir bin Abdullah, beliau berkata:

"Saya telah melihat Rasulullah >S mengerjakan shaiat dengan mengenakan selembar kain yang beliau selempangkan."

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari (1/372), Muslim (1/62), Ath-Thahawi (1/223), Al-Baihaqi (2/237), Ath-Thayalisi (238) dan Ahmad (3/294, 312, 326, 343, 351, 352, 356. 357, 386, 387, 391) dari beberapa jalan dari Jabir bin Abdullah, dan lafazh hadits ini lafazh riwayat Muslim.

Ath-Thayalisi. Al-Baihaqi dan Ahmad mengatakan, "Menyilangkan kedua ujungnya di atas pundak dari arah yang berlawanan."

Pada riwayat lain, disebutkan oleh Ath-Thahawi (1/222) dari jalan Al-Qa'qa' bin Hakim, dia berkata. "Kami mengunjungi Jabir bin Abdullah, ketika itu beliau sedang mengerjakan shaiat hanya mengenakan selembar kain. Gamis dan ar-rida' kepunyaan beliau berada di gantungan pakaian. Setelah beliau menyelesaikan shalatnya, beliau berkata. "Demi Allah, tidaklah saya melakukan ini melainkan karena kalian. Sesungguhnya

Nabi "& telah ditanya tentang shaiat dengan hanya mengenakan selembar kain, beliau bersabda:

"Benar—tidak mengapa, dan kapan salah seorang di antara kalian bisa mempunyai dua lembar kain?!'"

Sanadnya shahih.

4. Hadits Abu Said Al-Khudri, sama dengan hadits sebelumnya.

Diriwayatkan oleh Muslim, Ibnu Majah, Al-Baihaqi dan Ahmad (3/10 dan 59), dari jalan Abu Sufyan dari Jabir dari Abu Said Al-Khudri.

Juga meriwayatkan dalam Al-Musnad (3/379) dari jalan lain.

5. Hadits Abdurrahman bin Kaisan, dari bapaknya. Beliau mengatakan:

"Saya telah melihat Rasulullah §§ mengerjakan shaiat Zhuhur dan ashar hanya mengenakan selembar kain yang dililitkan di dadanya (mutalabbib) ."

Diriwayatkan oieh Ibnu Majah dan Ahmad (3/417).

Sanad hadits ini kemungkinan hasan, bahkan Al-Bushairi daiam Az-Zawaid memastikan bahwa sanadnya hasan.

Dalam permasalahan ini. tcrdapat beberapa hadits lainnya dari sejumlah sahabat. Al-Haitsami menyebutkan hadits-hadits tersebut dalam Al-Majma' (2/48—51). Yang ingin lebih lanjut silahkan melihat pada kitab beliau.

Tentang masalah ini, juga diriwayatkan dari hadits Anas yang akan disebutkan.

Perlu diketahui, lafazh al-ikihaf (i_JUJ\i) dan at-tausylh (^,f-' [ ), keduanya bermakna sama, yakni: menyilangkan kedua ujung kain pada kedua bahu. Inilah yang dimaksud dengan menyelempangkan (Ju^iN 1 [al-isytimal]) seperti disebutkan oleh Al-Bukhari dari Az-Zuhri. An-

Nawawi dalam Syarah Muslim menyebutkan puia hal yang sama.

Adapun al-mutalabbib (^-—A^J 1)adalah dengan melilitkan kain di bagian dada. Apabila dikatakan: talabbaba ats-tsaub (-^j — & ^-^) jika seseorang melilitkan kain di dadanya.

An-Nawawi berkata. "Hadits-hadits ini menunjukkan pembolehan shalat hanya dengan mengenakan selembar pakaian. Tidak ada perbedaan pendapat dalam hal ini. Selain yang diriwayatkan dari Ibnu Mas'ud ^4b, dan saya tidak mengetahui keshahihannya."

Saya berkata: Sepertinya beliau mengisyaratkan pada atsar Ibnu Mas'ud yang diriwayatkan oleh Ibnu Abu Syaibah, beliau berkata:

"Janganlah kalian shalat hanya dengan mengenakan selembar kain, walau kain itu seluas langit dan bumi."

Al-Hafizh sama sekali tidak mengomentari atsar ini. Bisa jadi perkataan Ibnu Mas'ud ini dipahami bagi yang masih memiliki pakaian lainnya. Seperti yang ditunjukkan pada hadits Ibnu Mas'ud lainnya yang diriwayatkan oleh Abdullah bin Ahmad dalam Zawaid Al-Musnad (5/141) dari dua jalan dari Abu Mas'ud Al-Jariri dari Abu Nadhrah bin Baqiyah, dia berkata: Ubay bin Ka'ab mengatakan:

N/j I :|§; ail I Jj ^j ^ rfjjtij US' h 4^ J^tjJi c_Jjijl Jj a"> ! waJi

,4Ji i^LJ j jl5" i| <-. iili 015' Lc! ;zyt^~j- vi Jlii .LJlp ^Uj

"Shalat hanya dengan mengenakan selembar kain adalah sunnah. Kami pernah melakukannya bersama Rasulullah 'M, dan beliau tidak

mencela kami." Ibnu Mas'ud berkata, "Hal itu sunnah, jika bahan sandang sedikit jumlahnya. Namun jika Allah memberikan kelapangan, shalat dengan mengenakan dua lembar kain lebih terpuji."

Para perawinya tsiqah, bahkan mereka perawi hadits-hadits shahih Muslim. Hanya saja dalam Majma' Az-Zawaid (2/49) disebutkan, "Abu Nadhrah, tidak mendengar dari Ubay, tidak juga dari Ibnu Mas'ud."

Saya berkata: Al-Baihaqi (2/238) telah menyebutkan riwayat hadits ini

secara bersambung -maushul- dari jalan Yazid bin Harun dia berkata: Daud mengabarkan kepada kami dari Abu An-Nadhrah dari Abu Said, beliau mengatakan:

^

5 4^**-J Cl~jO_>-l

"Ubay bin Ka'ab dan Ibnu Mas'ud berselisih tentang shalat hanya dengan mengenakan selembar kain ...." Al-hadits.

Sanadnya shahih.

Al-Baihaqi berkata, "Hadits ini menerangkan bahwa perintah Ibnu Mas'ud untuk mengenakan dua lembar kain ketika shalat hanya sebatas perintah yang sunnah tidak sebagai suatu yang wajib."

Yang juga menguatkan pendapat Ibnu Mas'ud— 4<k>— bahwa mencukupkan dengan selembar kain, jikalau saat itu kesulitan bahan sandang—sebagaimana disebutkan dalam hadits Jabir yang diriwayatkan oleh Ath-Thahawi— juga serupa dengan hadits Abu Hurairah berikut: ? 01— >y ^ —£J ji (Atau kalian mempunyai dua lembar kain?) Juga perkataan Umar yang akan kami sebutkan.

Melaksanakan shalat dengan mengenakan dua lembar kain sebagai hal yang terpuji dan lebih utama—seperti pekataan Ibnu Mas'ud— adalah sesuatu yang menjadi kesepakatan. An-Nawawi dalam Syarah Muslim menyebutkan kesepakatan tentang hal tersebut.—dan juga dikuatkan perintah untuk mengenakan sarung dan ar-rida — sebagaimana pada hadits yang telah dikemukakan di depan.

Terakhir kali beliau shalat mengenakan kain qithriy 148 yang beliau selempangkan di kedua bahunya. 149

148 Yakni sejenis al-burdah (semacam pakaian dari bahan yang agak kasar), yang warnanya agak kemerah-merahan. Berhiaskan gambar-gambar timbul. Ada juga yang mengatakan bahwa Al-burdah adalah pakaian yang indah yang didatangkan dari daerah Bahrain.

Al-Azhari mengatakan: Dipesisir daerah Bahrain ada daerah yang bernama Qathar. Saya beranggapan bahwa pakaian Qithriyah berasal dari daerah ini.—dengan kasrah pada huruf Qaaf sebagai bentuk penisbatan, dan tanpa tasydid—. Seperti yang tercantum pada An-Nihayah.

Al-Asqalani mengatakan, "Pakaian ini terbuat dari katun yang kasar dan semisalnya."

Al-Qari menukilkan perkataan beliau pada Syarah Asy-Syamail.

149 Disebutkan dari hadits Anas:

"Bahwasanya Rasulullah $§ mengerjakan shalat di belakang Abu

Bakar, dengan mengenakan selembar kain burdah. Dengan

menyilangkan kedua ujung kain tersebut. Shalat ini adalah shalat terakhir yang beliau lakukan."

Diriwayatkan oleh Ath-Thahawi dengan sanad yang shahih, dari jalad Humaid dari Tsabit dari Anas.

At-Tirmidzi menyebutkan hadits ini dan juga lainnya, yang telah disebutkan pada pembahasan shalat beliau 'M sambil duduk.

At-Tirmidzi meriwayatkan hadits ini dalam Asy—Syamail (1/136— 138), Ahmad (3/262) dari dua jalan, dari Hammad bin Salamah dari Habib bin Syahiid dari Al-Hasan dari Anas bin Malik:

<_£ Jhi <-^y ^J^ >-^J <y. "^^ L J^- fS^ y*j ?ry^M ^'^ ^

"Nabi M keluar mengerjakan shalat, dengan dipapah oleh Usamah bin Zaid. Beliau mengenakan pakaian Qithri yang beliau selempangkan di kedua bahunya. Lalu mengimami para sahabat."

Sanad hadits ini sesuai dengan kriteria hadits-hadits shahih Muslim.

Beliau '■-}': bersabda:

~lP '«i . .i.. 1 \J>X-»-3 *zJ\.>-

"Jika seseorang off antara kalian * Vi r>; ■■^rjokan ihala! hanvc mengenakan seiembar kain. ke< kedua ujuncjnya [pacta kedua bain:

mengenakan seiembar kain. he<:d:, ■■':}• a ilia menvlhnqkan

Juga Ahmad menyebutkan hadits mi i3 257 clan 281), c!ia bekaia. Affan menceritakan kepada kami. clia berkata: i iammad bin Salamah menccritakan kepada kami. ciia berkata: Human/ nu'neenmkan kepada kami dari Al-Hasan dari Anas—-sebngaimana yang disangkakan (diyakini-ed.) oieh Hamrnad:

<^ • ,_' <

"Rasuiullah % keluar untuk mengenakan shaiat dengan dipapah oieh Usamah bin Zaid. Beliau mengenakan seiembar kain katun yanq disilangkan kedua ujungnya, lalu beiiau menqimami para sahabat."

Hadits ini juga shalnh, sesuai dengan kri'eiia hadits-hadits Muslim Hadits ini disebutkan daiam AkMajiyia (2/49; a an dinisbatkan kepada Ai-Bazzar saja. Selanjutnya --Al-iiaitsami- mengarakan: Para perawinya adaiah pevawi hadits-hadits Sfiahin AiBukhuri. ini saiah satu keiaiaian beliau, mengatakan hadits ini ada pada Musnad Ahmad.

Ath-Thayaiisi meriwayatkan hadits ini i'2S5), hanya saja behau ragu. apakah hadits ini diriwayatkan dari Anas atau dan Aid lasan—yakni hadits mursui. penerjemah.

l5C HR. Al-Bukhari (1/375). Abu Dauri I1/.102;. Ai-Baihaq; i.2-23S") dari Ahmad (2/255 dan 427) dari jalan Yahya bin Abu Katsir dan Ikrimah dan Abu Hurairah secara marfu'.

Laiazh hadits ini adaiah lat'azh Ahmad.

Adapun tarnbahan pada haditas-hadits lainnya diriwayatkan oieh yang lainnya, kecuali Ai-Bukhari. Tarnbahan ini disebutkan daiam Mustakhraj Al-Ismaili dan juga Abu Nu'aim. "Sebagaimana disebutkan daiam tathui Ban."

n lain-

j-Migan!cii) sckciii-kcul :;o/ci/i scorang ell antara kalian inetiuerjakun ahaht lianva dengan mengenakan selembar kain. don ni huhunia iidak dhc'eisvyuigkan kain tersebut. " i:,J

Dan haoiK nn dirr.vaun'kan dan jalan yang lain. Diriwayatkan oleh Afh-Tbahnwi (l.L-!23; dan p/an Abdullah bin lyasy dari Ibnu Hurmuz dan Abu ! luram-h soc.-ma .\<i:;r/:;'

Adapun Dk;;/i lamnya. n-nwavatkan oleh Al-Bukhari (1/874—375). Muslim (2/6K .'v:,i Laun A-. Nasai (1/125), Ad-Darimi (1/318), Ath-Thahawi, Al-nainaqi. dan ;a;a>i Abu az-Zinad dari Al-A'raj dari Abu Hurairah secara mutfu . Daa iafazh pada riwayat Ad-Darimi dan Al-Baihaqi:

"Jancjanlah sekah-kah kaUcv. xhalat ..."

Dengan tambahan dmru? ,'■::.,■•.■, untuk mempertegas larangan pada had its

Asy-Syafi'i juga men>t.-b : .,:kcsn hacks mi daiam AkUinm (1/77) dari jalan Malik dari Abu az/'man, Dari jalan ini juga Ad-Daraquthni menyebutkarmya pada C.Varsa'b Malik, dari jaian Abdul Wahhab bin Atha' dari Abu Hurairah. sdoagainiana disebutkan dalam Fathul Ban.

Al-Khaththabi mengatdi-.r.p.. "Maksud dan hadits ini bahwa dia jangar: mehiitkan bagian tcngaii -.am tersebut, iaiu mengikat kedua ujungnya pada pmggangnya. Mdamkan melilitkan kain tersebut. !alu kedua inungnya dinaikkan k- aias dan disilangkan. Setelah itu diikat pncla kedua baiiunya. Dc-Tigan bagku selembar kain ini akan beriungsi qanda -ybagai sarung <ian rur.a ar-iv-a .

Asv-SyaiKh Aii Al-Qari : i.-4"Ji mengatakan, Hikmahnya agar janga'". sarnpai bahu tidak tenutup; oieli kain tersebut. karena na! seperti ,: lebih beraciab. Dan Doih nieiumiukkan rasa malu di hadapan Allah. D.v oerhias din yang iebih semourua pada saat yang tepat, Wallahu A'iai-

Larangan yang lennaktuh pada riwayat ini pada dasar'V-r menunkk-tkan nengharарnan seDagaimana hainya perintah ya ~ kynnr'-.b nada rn.vayat tang pePania menunjukkan kewaiiu-.-:. /yyrmpa ularna Sain' kiga herp<? ndapar sebagaimana vang tennakv."

' ■(niciU' ' /'aktiifin Acw/ifcUt/ Sundt' tUi

pada hadits ini. Di antaranya Imam Ahmad—radhialahu 'anhu—. Dan yang masyhur dari beliau: Barangsiapa yang mengerjakan shalat dengan bahu yang terbuka sedang dia mampu untuk menutupnya, shalatnya tidak sah.." Terlihat bahwa beliau menjadikan hal ini -menutup bahu ketika shalat ketika mampu melakukannya—sebagai syarat sahnya shalat. Dan ini juga merupakan pendapat Ibnu Hazm dalam Al-Muhalla (4/70).

Riwayat lainnya dari Imam Ahmad: Shalatnya shahih, akan tetapi dia berdosa karena tidak melakukannya."

Adapun mayoritas ulama -Malik, Abu Hanifah, Asy-Syafi'i dan lainnya— berpendapat bahwa larangan ini hanya menunjukkan suatu celaan (makruh). Perintah yang ada hanya menunjukkan sunnah. Apabila seseorang mengerjakan shalat dengan hanya mengenakan selembar kain dan telah menutup auratnya. Dan bahunya tidak ditutup sama sekali, shalatnya shahih namun makruh. Baik dia mampu untuk menutupinya ataukah tidak. An-Nawawi dalam Syarah Muslim berkata:

"Sandaran mayoritas ulama adalah sabda Nabi M-

"Jika kainmu lebar, maka selempangkan di atas kedua bahumu. Dan jika sempit maka cukup engkau jadikan sarung."

Saya berkata: Hingga saat ini saya tidak mengetahui bagaimana memahami hadits ini sampai dikatakan perbuatan tersebut tidak wajib adanya. Sedangkan keterangan yang ada pada hadits ini sangat jelas menguatkan pendapat Ahmad dan lainnya. Jika hanya dengan membedakan antara kain yang lebar—maka wajib untuk diselempangkan —dan kain yang sempit -tidak wajib—, maka sama halnya bahwa beliau M menyuruh untuk menyarungkan kain jika kain tersebut sempit—dan ini suatu yang wajib-. Demikian pula beliau M menyuruh untuk menyelempangkannya jika kain tersebut lebar, dan ini juga wajib.

Pendapat inilah—yakni wajibnya menyilangkan kedua ujung kain—adalah pendapat terkuat dari tinjauan dalil (pegangan dan keterangannya). Al-Bukhari juga cenderung kepada pendapat ini, sebagaimana yang ditunjukkan oleh amal beliau pada ash-Shahih.

Sebagaimana diutarakan oleh Al-Hafizh, beliau berkata, "Dan pendapat ini yang dipilih oleh Ibnu Al-Mundzir dan Taqiyuddin as-Subki dari kalangan ulama Syafi'iyah."

Nabi M membatasi hal itu—menyilangkan kedua ujung kain— jika kainnya lebar. Beliau M bersabda:

c4j oA^tiSli ^U-^lj jlif jli cJ^-lj i_j y dX^"j cuX 5 ^i

"Apabila kalian shalat dengan mengenakan selembar kain, silangkan kedua ujungnya jika kain tersebut lebar. Jika sempit, cukup engkau jadikan sarung. " 152

Saya berkata: Dan ini juga yang dipilih oleh Asy-Syaukani dalam Nail Al-Authar (2/59—61).

Adapun batalnya shalat disebabkan tidak menyelempangkan kedua ujung kain di bahu, hadits ini hanya menunjukkan beberapa kaidah dalam hal tersebut, dan masih perlu teliti. Wallahu a'lam.

Sedangkan mayoritas ulama bersandar dengan dalil yang lain, yaitu shalatnya beliau $g sedangkan pakaian-pakaian beliau berada pada istri beliau. Akan kita lampirkan hadits ini pada pembahasan berikutnya dan akan kami sebutkan sebagaimana pemahaman ulama terhadap hadits tersebut dan jawabannya. Insya Allah.

152 Hadits ini diriwayatkan dari hadits Jabir bin Abdullah Al-Anshari

yang diriwayatkan dari beliau dari beberapa jalur periwayatan:

Jalan yang pertama: Dari Fulaih bin Sulaiman dari Said bin Al-Harist, dia berkata:

? dJ Si J P- oIJLa. <: Jl^s- LJi ,<uL <-. aJjLj ^J)t __ j J, ajbjj

^jl ?r ^ Lp IjAiJ < j^xJli^l ^J^J-I jijJ lJu& Uil lil :JUi

Jj ^J £-" c: -^ r v ; ^' : ^^" <-^ f •'?M ^ OJ^J Lg-V2>-J "^A^-j

iDQSitanty ^Patzaiatv ocivafcUu Ohalab 2.XJO

"Kami mengunjungi Jabir bin Abdullah, sedang beliau sedang mengerjakan shalat dan hanya mengenakan selembar kain. Rida' beliau terletak tidak jauh darinya, jika dia mau mengambilnya tentu akan sampai. Setelah salam, kami menanyakan hai itu kepada beliau, Beliau berkata, "Sesungguhnya saya rnengerjakannya agar orang-orang yang pandir seperti kalian dapat melihatku selanjutnya menyebarluaskan kelonggaran atas nama Jabir, yang sebenarnya Rasulullah $• telah melonggarkannya. Selanjutnya Jabir berkata, "Saya keluar bersama Rasulullah jS Pada beberapa perjalanan beliau. Suatu malam saya mendekati beliau sedang beliau dalam keadaan shalat dengan mengenakan selembar kain. Sayapun hanya mengenakan selembar kain, maka saya membalutkannya ketubuhku dan berdiri di samping beliau. Beliau bersabda, "Wahai Jabir, engkau membalutkan kain seperti apa ini?! Apabila seseorang di antara kalian mengerjakan shalat ...." lalu beliau menyebutkan hadits ini.

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari (1/375-376). Al-Baihaqi (2/238) dan Ahmad (3/328) dan lafazh ini adalah lafazh Ahmad.

Pada riwayat Al-Baihaqi dan Ahmad, ada penegasan bahwa Nabi M menyebutkan hadits ini setelah beliau menyelesaikan shalatnya.

Jalan yang kedua: Dari jalan Hatim bin Ismail dari Ya'qub bin Mujahid Abu Hazrah dari Ubadah bin Al-Walid bin Ubadah ash-Shamit, dia berkata:

5 aP-=_J S p JJ . . . X*&i $-*

i a-

"Kami mendatangi Jabir di masjid beliau, sedang beliau tengah mengerjakan shalat ....", lalu dia menyebutkan hadits tersebut.

Dan lafazh hadits yang mar/u':

"Apabila kain tersebut iebar maka silangkan kedua uiungnya, dan jika sempit maka ikaikan erat-erat di pinggangmu."

Diriwayatkan oleh Muslim pada hadits Jabir yang panjang (8/231— 234), Abu Daud (1/103). Al-Baihaqi (2/239) dan juga Al-Hakim (1/254).

Beliau berkata: Hadits ini shahih sesuai dengan kriteria hadits-hadits Muslim, dan keduanya (Al-Bukhari dan Muslim) tidak menyebutkannya."

204 c-)//flt SiiaLu '■//«(<</ '?o.

} $} s / s s s s ■# s ■$ s s s

(v3U5 j) :JU? v .wb-!j c__j^j ^J UJb-l (V-s^Ji °J^j *J J 1 3 J

P. •-O aJ JL»«J

Seseorang berkata kepada beliau, "Bolehkah seseorang di antara kami mengerjakan shalat hanya dengan mengenakan

Dan Adz-Dzahabi menyetujuinya. Namun beliau telah keliru ketika menyebutkan koreksi ini atas Muslim.

Jalan yang ketiga: Dari jalan Syurahbil bin Sa'ad, dia mengunjungi Jabir, dan beliau sedang mengerjakan shalat ... Al-hadits.

Syurahbil ini perawi yang shaduq, yang ikhtilath —tercampur baur hafalannya—di akhir umurnya—seperti disebutkan dalam At-Taqrib — sedang perawi lainnya yang ada pada riwayat Ahmad, adalah para perawi yang dipergunakan oleh Asy-Syaikhain (Al-Bukhari dan Muslim).

Jalan yang keempat: Dengan lafazh yang ringkas, dari jalan Ibnu Juraij dia berkata:

4j ._'a^t:.lt <; J^-\j

Abu Az-Zubair berkata: Jabir berkata: Rasulullah $% bersabda,

"Barangsiapa yang mengerjakan shalat hanya dengan mengenakan selembar kain, maka hendaknya dia menyilangkannya."

Para perawinya sesuai dengan kriteria hadits-hadits Muslim, hanya saja Ibnu Juraij dan syaikhnya Abu Az-Zubair keduanya mudallis. Dan tidak menegaskan bahwa dia mendengar langsung hadits ini— tas'nrih bis-sama'.

Hadits ini adalah nash (teks) yang sangat jelas, menunjukkan adanya perbedaan antara kain yang lebar dan yang sempit. Adapun yang pertama wajib disilangkan kedua ujungnya berbeda halnya dengan yang kedua, di mana diperbolehkan melilitkannya sebagai sarung tanpa dianggap sebagai perbuatan yang makruh.

Dan ini merupakan pendapat Ahmad dan ulama salaf lainnya. Inilah yang benar insya Allah, sebagaimana telah dijelaskan sebelumnya.

selembar kain?" Beliau bersabda, "Apakah kalian semua mempunyai dua lembar kain?" 153

153 Hadits ini diriwayatkan dari hadits Abu Hurairah— 4lk> —dari tiga jalan periway atari.

Jalan yang pertama: diriwayatkan olsh Malik (1/128), Muhammad juga meriwayatkan dari Malik dalam Al-Muwaththa'-nya (113), Al-Bukhari (1/374), Muslim (2/61), Abu Daud (1/102), An-Nasa'i (1/124), Ath-Thahawi (1/221), Al-Baihaqi (2/237), kesemuanya dari jalan Malik dari Ibnu Syihab dari Said bin Al-Musayyab dari Abu Hurairah.

Ibnu Majah (1/334) dan Ahmad (2/278) meriwayatkan hadits ini dari jalan Sufyan bin Uyainah dari Az-Zuhri.

Jalan yang kedua: diriwayatkan oleh Al-Bukhari (1/378), Muslim, Ad-Darimi (1/318), Ath-Thahawi, Ad-Daraquthni (105), Al-Baihaqi (2/236) Ath-Thayalisi (326), Ahmad (2/230, 495, 498, dan 499), dan Ath-Thabrani dalam Al-Mu'jam ash-Shaghir (hal. 28 dan 231) dari jalan yang banyak dari Muhammad bin Sirin dari Abu Hurairah.

Jalan yang ketiga: Diriwayatkan oleh Muslim, Ath-Thahawi, dan Ahmad (2/265, 285, 345) dari beberapa jalan dari Az-Zuhri dari Abu Salamah dari Abu Hurairah.

Dikuatkan dengan mutaba'ah dari jalan Muhammad bin Amru dari Abu Salamah.

Dan dikuatkan juga dengan adanya syahid dari hadits Thalq bin Ali, dia berkata:

A Ij ,U>-4 J^-~^j)°f-^j ^ ^j^j > 3 j'j! S&I ^ ^ (jlbLs V

Kami berkelompok dating kepada Nabi Allah ^ hingga menjumpai beliau dan membai'atnya. Kemudian kami mengerjakan shalat bersama beliau. Lalu seseorang datang seraya bertanya; Wahai Nabi Allah, bagaimanakah pendapatmu jika seseorang shalat hanya mengenakan selembar kain? Lantas Nabi M melepaskan sarungnya dan selanjutnya menyatukannya dengan rida' beliau, lalu menyilangkan kedua ujungnya. Selanjutnya beliau berdiri dan mengerjakan shalat, setelah menyelesaikan shalatnya, beliau bersabda, "Apakah kalian semua mempunyai dua lembar kain?!"

206 §4aV SkaU llalum

Diriwayatkan oleh Abu Daud, Ath-Thahawi (1/222), Al-Baihaqi (2/240) dan Ahmad (4/22) dari jalan Mulazim bin Amru Al-Hanafi, dia berkata: Abdullah bin Badr menceritakan kepada kami dari Qais bin Thalq dari bapaknya. Dan lafazhnya lafazh riwayat Al-Baihaqi.

Sanadnya shahih.

Dikuatkan juga dengan mutaba'ah dari Muahmmad bin Jabir bin Yasar bin Thariq dari Abdullah secara ringkas.

Lalu Ath-Thahawi meriwayatkannya dari jalan lain dari Aban bin Yazid dia berkata: Yahya bin Abu Katsir menceritakan kepada kami dari Isa—ath-Thahawi mengatakan Utsman, dan itu sebuah kesalahan—bin Khutsaim dari Qais bin Thalq:

&\ Jj ^j Jjli? ,o*>L^Jl c-o-31 Uls ,lt~i a] Jij Us ,Jl?-1jJI

U^J L J^si i^.y JyM

"Bahwasanya bapaknya melihat seseorang bertanya kepada Rasulullah m tentang shalat dengan mengenakan selembar kain, dan beliau tidak berkata apapun juga untuk menjawabnya. ketika shalat hendak didirikan, beliau M menyatukan kedua pakaian beliau dan mengenakannya dalam shalat."

Ath-Thayalisi meriwayatkannya seperti itu. Al-Bukhari, Ad-Daraquthni dan Al-Baihaqi menyebutkan tambahan pada hadits Muhammad bin Sirin:

J^

"Lalu seseorang mendekati Umar dan menanyakan kepadanya perihal shalat dengan mengenakan selembar pakaian."

Ad-Daraquthni berkata:

j^-j\ j^i fio^j^ js] ^ : J^ J^-j ^i r 15 • j** ^ ^

:jL-i- jij 1 ^ j ,a^J Jo 1 ^* J»^ b Jj Jo 1 ^ 3 >^J

tjenlanq/ Tratzaiaiv hawakUv hhalab ZU /

"Ketika Umar menjadi khalifah, seseorang mendatangi beliau dan berkata: Wahai Amirul Mukminin, Bolehkah seseorang mengerjakan shalat hanya dengan mengenakan selembar pakaian?

Beliau menjawab, "Apabila Allah memberi kelapangan bagi kalian maka lapangkanlah. Orang tersebut mengumpulkan pakaiannya, lalu dia mengerjakannya dengan memakai sarung dan ar-rida', sarung dan gamis, sarung dan jas, memakai celana dan ar-rida', celana dan gamis, celana— dia berkata: menurutku beliau berkata:— tubban (sejenis celana) dan jas, tubban dan gamis, tubban dan ar-rida'."

Perkataan beliau: (... dan menyatukan keduanya) yakni menjalin keduanya menjadi satu, layaknya selembar kain (pakaian). Lalu beliau mengerjakan shalat dengan memakainya. Nabi "M hendak menjelaskan kepada si penanya, bolehnya shalat dengan mengenakan selembar

pakaian (kain), walaupun ia memiliki pakaian yang lain. Maka bagaimana jika tidak dijumpai yang lain?!

Perkatan beliau (at-tubban), serupa dengan celana, hanya saja tidak mempunyai lengan.

Ibnu Al-Mulk berkata:

"Hadits ini mengandung dua faidah:

Pertama: Penggunaan fi'il madhi -kata kerja yang menunjukkan kegiatan yang telah berlangsung—untuk menunjukkan perintah. Yaitu sabda beliau, "Seseorang di antara kalian shalat ...." Maknanya, "Hendaknya seseorang mengerjakan shalat."Semisal dengan itu, perkataan, "Seorang hamba bertaqwa kepada Allah." yang bermakna, "Seharusnya dia bertaqwa."

Kedua: Peniadaan kata sambung. di mana asal penuturannya adalah: seseorang shalat dengan sarung dan ar-rida', serta sarung dan gamis ...

Serupa dengan itu, sabda Nabi 'M'

'Seseorang bersedekah dari dinarnya, dari dirhamnya, dari satu sha' gandumnya.'

Lihat dalam Fathul Bari."

An-Nawawi berkata, "Makna hadits ini, bahwa tidak setiap orang mampu mengadakan dua lembar pakaian. Apabila keduanya wajib, dengan begitu dia tidak bisa mengerjakan shalat jika tidak mampu mendatangkannnya. Dan hal itu akan memberatkan, padahal Allah tH befirman:

"Allah tidaklah memberatkan kalian dalam perkara-perkara agama

ini." (Al-Hajj: 78)

Sedangkan shalat yang dikerjakan Nabi M dan para sahabat—4fe— dengan mengenakan selembar pakaian, saat tidak adanya pakaian yang

lain. Dan lain waktu—dimana ada pakaian lainnya—untuk menerangkan pembolehannya. Seperti yang dikatakan Jabir:

"Agar orang-orang yang tidak mengetahui hal ini dapat melihatku. Selain dari itu, mengenakan dua lembar kain (pakaian) tetap lebih utama."

Abu Zur'ah dalam Tharh At-Tatsriib (2/239) mengatakan, "Hadits ini dijadikan sandaran bahwa shalat dengan mengenakan dua lembar pakaian lebih utama bagi yang mampu. Dikarenakan beliau 'M mengisyaratkan bahwa hal itu -mengenakan selembar kain yang disarungkan—ketika dalam keadaan sempit, dan jika sebagian kaum muslimin tidak mampu mengadakan dua lembar kain. Jadi menunjukkan bahwa yang sempurna adalah dengan mengenakan dua lembar pakaian. Olehnya, Ibnu Umar 1^5 berkata, "Jika Allah memberikan kalian kelapangan maka hendaknya kalian juga melapangkannya."

Perkara ini tidak diperselisihkan lagi—sebagaimana yang ditegaskan oleh Al-Qadhi lyadh dan ulama lainnya."

Faidah: Asy-Syaikh Ahmad Syakir dalam keterangan beliau pada Sunan At-Tirmidzi (1/168—169),—setelah menyebutkan hadits ini dan hadits Jabir yang telah disinggung di depan—mengatakan, "Ulama menyebutkan banyak sub pembahasan dalam permasalahan ini. Ulama mengingkari seseorang yang mengerjakan shalat dengan pakaian tertentu dan pakaian lainnya tidak dikenakannya. Terlebih khusus lagi yang mengerjakan shalat dengan kepala yang terbuka tidak ditutupi. Mereka menyangka hukumnya makruh. Tak satupun dalil menunjukkan

hal demikian. Karena dengan serta merta akan dipahami, apabila seseorang mengerjakan shalat hanya dengan mengenakan selembar kain yang dia silangkan kedua ujungnya atau dia lilitkan sebagai sarung, dikepalanya tentu tidak mengenakan imamah — sorban —. Dan tidak satupun hadits— yang kami ketahui—menunjukkan makruhnya shalat dengan membiarkan kepala terbuka."

Saya berkata: Asy-Sya'rani dalam Kasyf Al-Ghummah (1/70) meyebutkan, "Rasulullah $S memerintahkan untuk menutup kepala ketika sedang shalat dengan imamah ataukah dengan kopiah. Dan

melarang shalat sambil membiarkan kepala terbuka. Beliau 'M bersabda:

"Apabila kalian datang ke masjid, maka datanglah dengan memakai imamah."

Hadits ini hadits yang gharib, yang kami tidak ketahui asAl-nya pada kitab-kitab hadits yang kami miliki. Kitab Asy-Sya'rani ini, penuh berisikan dengan hadits-hadits gharib seperti ini, dan dengan hadits-hadits dha'if. Dia mengumpulkan hadits apa saja, baik itu hadits yang shahih dan juga yang tidak shahih, baik itu ucapan atau perbuatan pada Sirah Nabi M-

Akan tetapi, pendapat Asy-Syaikh Ahmad Syakir yang meniadakan hukum makruh shalat dengan membiarkan kepala terbuka, serta sandaran beliau dengan hadits boleh shalat dengan memakai selembar kain, tidak begitu tepat. Dikarenakan—sebagaimana disinggung sebelumnya—bahwa shalat dengan mengenakan dua lembar kain lebih utama bagi yang memilikinya. Maka yang tidak melakukan hal tersebut dan shalat hanya dengan selembar kain, maka dia telah melakukan perbuatan yang makruh.

Hadits Abu Hurairah hanyalah menunjukkan pembolehan yang marjuh dengan syarat yang telah disebutkan.

Demikian juga seseorang yang shalat dan membiarkan kepaianya terbuka, sedang dia mempunyai sesuatu untuk menutupinya. maka juga termasuk perbuatan yang makruh. Jika dia tidak mempunyai sesuatu untuk menutupinya maka juga tidak makruh.

Ini dikatakan, apabila hadits-hadits yang menyebutkan bolehnya shalat dengan memakai selembar pakaian juga mencakup shalat dengan membiarkan kepala terbuka seperti yang diinginkan oleh Asy-Syaikh yang memahami hadits-hadits tersebut seperti itu. Adapun kami tidak

sependapat dengan beliau. Kami beranggapan, hadits-hadits itu tidak mengarah pada bolehnya membuka kepala secara mutlak, melainkan hanya pada soal menutup bagian badan saja. Dikarenakan yang telah diketahui sepanjang sirah Nabi 'js*, beliau selalu mengenakan imamah

atau memakai kopiah, demikian juga para shabat beliau.

Sekiranya beliau 'M shalat dengan memakai selembar kain saja dan membiarkan kepala beliau terbuka, tentu hal ini akan disebutkan oleh sahabat yang telah meriwayatkan shalat Nabi |§ seperti ini. Terlebih lagi, para sahabat yang meriwayatkannya sangat banyak—sebagaimana dikemukakan di depan-. Jadi tidak adanya satu riwayatpun yang menyebutkan hal itu menunjukkan bahwa beliau mengerjakan shalat seperti biasanya, selain yang mereka sebutkan bahwa Nabi M mencukupkan hanya dengan selembar kain pada badan beliau.

Dan permasalahan seperti ini, tidak pantas dikatakan: Bahwa asalnya adalah peniadaan hukum. Barangsiapa yang mengatakan adanya sesuatu atau keadaan yang dikenai hukum -syara'—harus mendatangkan dalil penetapannya!. Karena telah kami kemukakan bahwa kebiasaan beliau 'M adalah menutup kepala beliau. Maka asalnya adalah penetapan hal tersebut. Dan yang menyatakan sebaliknya harus mendatangkan dalil walau bentuknya peniadaan. Karena tidak semua yang meniadakan hukum maka dia tidak dituntut pengadaan dalil— sebagaimana ini suatu yang telah baku dalam pembahasannya yang spesifik-. Dengan begitu dapat diketahui bahwa petunjuk Nabi "Ji ketika shalat adalah menutup kepala.

Beliau bersabda:

"Shalatlah kalian sebagaimana kalian melihatku shalat."

Paling tidak faidah yang dapat diambil dari keseluruhan amalan dan perintah beliau adalah menunjukkan suatu perkara yang sunnah dan sebaliknya adalah perkara yang makruh.Yang menguatkan hal ini juga, Nabi 'M telah menyuruh untuk memakai sandal ketika shalat agar menyelisihi kaum Yahudi—seperti yang telah dibahas pada tempatnya tersendiri—. Kalau diqiyaskan, keumuman nash-nash syara' yang berisi larangan tasyabbuh dengan orang-orang kafir—terlebih dalam perkara ibadah mereka—, kesemuanya itu akan mengarah juga pada makruhnya shalat dengan tidak mengenakan tutup kepala. Karena termasuk bentuk tasyabbuh dengan kaum Nashrani. di mana mereka pada saat beribadah tidak mengenakan tutup kepala—dan ini masyhur dari amai mereka—.

Apakah bentuk penyelisihan yang terlihat pada kaki lebih kuat dari pada bentuk penyelisihan yang terlihat di kepala?!

Ini pendapat yang saya anggap sesuai pada saat ini, dan hanya Allah semata yang memberi taufiq.

154 Penanya adalah Salamah bin Al-Akwa'.

Diriwayatkan darinya oleh Abu Daud (1/102), Ath-Thahawi (1/222), Al-Hakim (1/250) dan Al-Baihaqi (2/240) dari jalan Abdul Azis bin Muhammad Ad-Darawardi, dia berkata: Musa bin Ibrahim menceritakan kepada kami dari Salamah bin Al-Akwa'.

Dan dikuatkan dengan tnutaba'ah Aththaf bin Khalid Al-Makhzumi dari Musa.

Diriwayatkan oleh An-Nasa'i (1/124) dan Ahmad (4/49). Musa pada riwayat ini mempertegas bahwa dia telah mendengar dari Salamah, pada riwayat yang disebutkan oleh Ahmad.

Al-Bukhari juga menyebutkan hadits ini dalam At-Tarikh, demikian halnya— tashri bis-sama' —(peneasan medengar secara langsung) ini juga pada riwayat Al-Hakim.

Ibnu Khuzaimah dan Ibnu Hibban juga meriwayatkan hadits ini dalam kitab Shahih keduanya,—sebagaimana disebutkan dalam "Al-Fath" dan "at-Tahdzib"-.

Asy-Syafi'i menyebutkan takhrij hadits ini dalam Al-Umm (1/78) dari dua jalan. Beiiau berkata: Al-Aththaf bin Khalid dan Abdul Azis Ad-Darawardi keduanya mengabarkan kepada kami dari Musa bin Ibrahim bin Abdul Azis bin Abdullah bin Abu Rabi'ah.

Sanadnya hasan, seperti yang disebutkan oleh An-Nawawi dalam Al-Majmu' (3/4 dan 110).

Musa keadaannya sebagaimana yang dinyatakan oleh Ibnu Al-Madini: perawi yang pertengahan.

Ibnu Hibban memasukkannya dalam kitab ats-Tsiqat.

Al-Hakim berkata, "Shahih."Dan disetujui oleh Adz-Dzahabi.

212 §i(aV Skatat, ^laiv M

"Ketika saya sedang berburu, 155 bolehkah saya mengerjakan shalat hanya dengan memakai sehelai gamis?" Beliau bersabda, "Ya, dan kancingkan 156 gamis tersebut walau menggunakan duri."

155 Penyebutan berburu disini, karena dalam melakukan perburuan membutuhkan perlengkapan yang ringan dan tidak mengenakan sesuatu yang akan menyibukkan dirinya ketika hendak bergegas dalam mengejar hewan buruan. Ibnu Al-Atsir dalam Syarah beliau terhadap Al-Musnad — yakni Musnad Asy-Syafi'i—menyebutkan hal tersebut, sabagaimana yang tercantum dalam An-Nail (2/61).

Al-Bukhari lantas meriwayatkan dari Ismail bin Abu Aus dari bapaknya dari Musa bin Ibrahim dari bapaknya dari Salamah, di mana beliau menambahkan pada sanad periwayatannya seorang perawi.

Al-Hafizh berkata, "Kemungkinan ini termasuk pada bentuk periwayatan yang dikenal dengan nama A\-Maz\id fii Muttashil Al-Asaniid, ataukah tashrih bis-sama' pada riwayat Al-Aththaf sebuah kekeliruan dari perawi. Dan ini sisi yang perlu diteliti pada sanad hadits ini—seperti yang diutarakan oleh Al-Bukhari dalam shahihnya, setelah menyebutkan hadits ini secara mu'allaq, beliau berkata; Sanadnya masih perlu diteliti. Selanjutnya beliau mengatakan:—Adapun yang menshah/hkan hadits ini berpegang dengan riwayat Ad-Darawardi, dan menjadikan riwayat Al-Aththaf sebagai syahid (penguatnya), karena riwayat ini muttashilah."

156 Kalimat ini berada pada pola {j^>). Maksudnya adalah ikatlah jubah tersebut, agar jangan sampai auratmu terlihat, setelah itu engkau shalat dengan mengenakannya. (As-Sindi)

Saya berkata: Adapun riwayat Al-Hakim (1/250), dan Al-Baihaqi (2/240) dari jalan Al-Hakim, dari jalan Al-Walid bin Muslim, dia berkata: Zuhair

bin Muhammad At-Tamimi menceritakan kepada kami, dia berkata Zaid bin Aslam menceritakan kepada kami, dia berkata:

o-jJj :JUi ? dJJi jp <dL~i ,ojljl JjL* ^J^zj j^s- jj\ oj'.j

"Saya melihat Ibnu Umar mengerjakan shalat dengan sarung yang jatuh menggantung. Maka saya menanyakan hal itu kepada beliau? Beliau berkata: Saya telah melihat Rasulullah 'M melakukannya."

Al-Hakim berkata: Hadits shahih sesuai dengan kriteria hadits-hadits Shahih Al-Bukhari dan Muslim. Adz-Dzahabi menyetujuinya. Dan seperti

{jetilamp 'ifakaiatv hewalztw ahalab Z\o

ini keadaan hadits tersebut, akan tetapi Al-Baihaqi mengatakan, "Zuhair bin Muhammad menyendiri dalam meriwayatkan hadits ini, dan disampaikan kepadaku dari Abu Isa At-Tirmidzi, dia berkata: Saya bertanya kepada Muhammad (yakni Al-Bukhari) tentang hadits Zuhair ini? Beliau menjawab, "Saya bersikap hati-hati terhadap syaikh ini. Sepertinya hadits dia maudhu'. Dan Zuhair bin Muhammad yang ini tidak ada pada riwayat saya. Ahmad bin Hanbal melemahkan syaikh ini, dan mengatakan: Mungkin para perawi telah memutar balikkan nama Syaikh ini dari yang sebenarnya. Al-Bukhari mengisyaratkan beberapa di antaranya dalam At-Tarikh. Beliau meriwayatkannya dari Ibnu Umar tanpa penyebutan sanadnya."

Ibnu Khuzaimah meriwayatkan hadits dalam Shahihnya dari jalan Al-Walid bin Muslim dari Zaid.

Hadits ini juga disebutkan di dalam At-Targhib (1/42) dan dalam Al-Majma' (1/175). Al-Haitsami mengatakan, "Al-Bazzar dan Abu Ya'la keduanya meriwayatkan hadits ini, dan pada sanad periwayatan mereka berdua ada seorang perawi bernama Amru bin Malik. Ibnu Hibban menyebutkannya dalam ats-Tsiqat, dan berkata, "Dia sering meriwayatkan hadits gharib dan sering melakukan kesalahan."

Saya berkata: Dia adalah ar-Rasibi, seorang perawi dha'if. — Sebagaimana disebutkan dalam At-Taqrib —dan termasuk salah satu masyaikh At-Tirmidzi. Thabaqat—tingkatannya—lebih rendah dari pada Al-Walid bin Muslim, di mana dia telah meriwayatkan dari Al-Walid.

Sepertinya hadits ini adalah salah satu yang dia riwayatkan dari Al-Walid., jika benar demikian maka dia telah dikuatkan dengan adanya mutaba'ah Shafwan bin Shalih pada riwayat yang disebutkan oleh Al-Hakim. Dia adalah seorang perawi yang tsiqah, sebagaimana disebutkan di dalam At-Taqrib.

Beliau mengatakan: Dia perawi yang sering melakukan tadlis taswiyah.

Saya berkata: Dia telah menegaskan bahwa hadits ini dia dengar langsung dari Al-Walid, demikian juga semua perawi pada sanad hadits ini datang dengan tashrih bis-sama' satu sama lainnya—sebagaimana yang terlihat—. Jadi hadits ini tidak mempunyai cacat, kecuali jika benar yang dikatakan oleh Al-Bukhari dan Ahmad pada diri Zuhair bin Muhammad.

Kandungan hadits ini menunjukkan bahwa gamis yang disebutkan pada hadits tersebut, gamis yang kantungnya sempit sehingga aurat tidak

Beliau sesekali mengerjakan shalat dengan memakai pakaian al-mirth (sejenis pakaian yang terbuat dari wol). Sebagiannya berada pada istri beliau yang sedang haidh. 157

Beliau juga sesekali mengerjakan shalat mengenakan pakaian yang telah beliau pakai ketika berhubungan dengan istri beliau, selama beliau tidak menjumpai najis pada pakaian

tersebut. 158

- ft l—111! ^aj - j_j>. ja ^) ^j ^^LJl JUi JlS'j

•-JiLJlJ lJb» jA^J ^ '.J IS

Dan beliau pernah sekali waktu mengerjakan shalat maghrib dengan mengenakan pakaian yang pendek—yakni al-qaba'

terlihat. Atau yang diksnakan tidak hanya gamis tersebut, mungkin ada pakaian bawah lainnya. Wallahu a'lam.

Ulama berselisih perihal seseorang yang shalat mengenakan gamis yang memiliki kantung yang lebar sehingga auratnya terlihat. Asy-Syafi'i dan ulama Syafi'iyah berpendapat bahwa shalatnya bathil dan tidak sah. Dan beliau nyatakan sendiri dalam Al-Umm (1/78).

Abu Hanifah dan Malik berpendapat bahwa shalatnya sah, hukumnya sama jika auratnya terlihat dari bagian ujung bawah gamis tersebut - sebagaimana tertera dalam Al-Majmu' karya An-Nawawi (2/17—175).

157 [HR.j Muslim (2/61), Abu Daud (1/61), Ibnu Majah (1/234), Ad-Darimi (1/188) dan Al-Baihaqi (2/239).

158 HR. Abu Daud (1/61).

(jas terbuat dari sutra). Setelah beliau menyelesaikan shalat, beliau menanggalkannya dengan kasar seperti seseorang yang tidak senang mengenakannya. Lalu beliau membuangnya dan bersabda, "Pakaian seperti ini tidak pantas bagi orang-orang yang bertaqwa. " 159

t« pr ^ >\ ^Jl aJ_A ^JL^UaJ^-S \j*&}\ :jli (_i^2jl LJj

yr 7 ^— *e u— p ^ <J^ HJ* -*-S^ ^ ^^^ c^J^J

Sekali waktu beliau H mengerjakan shalat dengan memakai khamish 160 yang bergambar-pen. Lalu, beliau sepintas melihat gambar-gambarnya. Setelah beliau menyelesaikan shalatnya, beliau bersabda, "Kembalikanlah khamish ini kepada Abu Jahm dan tukarkan dengan pakaian anbijaniyah 161 milik Abu Jahm. Karena, khamish ini baru saja telah mengganggu shalatku (pada riwayat yang lain, "Saya melihat sepintas gambar yang ada pada baju khamish itu sewaktu shalat, dan hampir saja merusak kekhusyu'anku." 162

159 HR. AI-Bukhari (1/385 dan 10/222), Muslim, An-Nasa'i (1/125) dan Ahmad (4/143, 149 dan 150).

160 Pakaian yang terbuat dari tenunan atau bulu yang berhiaskan gambar-gambar.

161 Pakaian yang kasar dan polos tidak memiliki hiasan gambar.

162 HR. Al-Bukhari, Muslim, Malik. Dan telah saya sebutkan takhrii hadits ini dalam Al-hwa' (376).

WANITA SHALAT DENGAN MENGENAKAN KHIMAR (KERUDUNG)

Rasulullah M bersabda:

"A//ah tidak menerima sha/at uianita yang te/ah haidh jifca dia tida/c mengenakan kerudung. " 16S

163 Diriwayatkan oleh Abu Daud (1/104), At-Tirmidzi (2/215), Ibnu Majah (1/224), Al-Hakim (1/251), Al-Baihaqi (2/233), Ibnu Hazm dalam Al-Muhalla (3/219), dan Ahmad (6/150, 218 dan 259), kesemuanya dari jalan Hammad bin Salamah, kecuali Ibnu Hazm, dia meriwayatkannya dari jalan Hammad bin Zaid, keduanya dari qatadah dari Ibnu Sirin dari Shafiyah bin Al-Harist dari Aisyah secara marfu'.

At-Tirmidzi mengatakan: Hadits ini hasan.

Al-Hakim berkata, "Sesuai dengan kriteria hadits-hadits shahih Muslim. Dan Adz-Dzahabi menyetujuinya. Hadits ini seperti yang mereka berdua sebutkan.

Hadits ini dirirwayatkan juga oleh Ibnu Khuzaimah, Ibnu Hibban dalam kitab shahih mereka berdua, Ishak bin Rahawaih, sebagaimana dalam Nashbur Rayah (1/295), dan beliau juga menisbatkan hadits kepada Ath-Thayalisi dalam Al-Musnad, namun saya tidak menjumpai hadits ini dalam Musnad Ath-Thayalisi. Wallahu a'lam.

Sebagian ulama hadits menyebutkan bahwa hadits ini dari segi periwayatan cacat, karena berasal dari riwayat Ibnu Sirin dari Aisyah—sebagaimana diriwayatkan oleh Ahmad (6/96 dan 238), yang mana riwayat ini munqathi'.

Dan diriwayatkan dari jalan Al-Hasan, dia berkata Rasulullah M besabda: ... lalu menyebutkan hadits ini.

Diriwayatkan oleh Al-Hakim dan Al-Baihaqi. Yang mana hadits ini

mursal. Namun ini bukanlah illat qadihah —cacat periwayatan yang akan menjatuhkan keabsahan hadits ini. Karena yang meriwayatkannya secara maushul adalah perawi yang tsiqah, dan menyebutkan tambahan pada sanadnya yang mesti diterima.

Hadits ini dikuatkan juga dengan syahid dari hadits Abu Qatadah, dengan lafazh:

"Allah tidak akan menerima shalat seorang wanita hingga dia menutup perhiasannya, dan juga shalat seorang gadis yang telah menginjak umur haidh hingga dia memakai kerudung." Ath-Thabrani meriwayatkannya dalam Ash-Shaghir (190), dan juga dalam Al-Ausath.

Pada sanadnya seorang perawi yang tidak dikenal.

Sabda beliau: J^^>- (wanita yang telah—mencapai umur—haidh.)

At-Tirmidzi mengatakan: yakni wanita yang baligh, yakni yang telah mengeluarkan darah haidh."

Beliau berkata, "Ulama telah mengamalkan hadits ini, bahwa apabila seorang wanita telah menginjak dewasa, dan mengerjakan shalat namun ada bagian rambutnya yang tersingkap, maka shalatnya tidak sah. Dan ini merupakan pendapat Asy-Syafi'i, beliau berkata, "Tidak sah shalat seorang wanita sedang sebagian dari anggota tubuhnya tersingkap.

Asy-Syafi'i mengatakan, "Ada yang berpendapat: jika kedua telapak kakinya tersingkap shalatnya sah."

Saya berkata: Asy-Syafi'i mengatakan dalam Al-Umm (1/77), "Setiap—bagian tubuh—wanita adalah aurat kecuali kedua tangan dan wajahnya.

Dan beliau bersandar dengan hadits Ummu Salamah:

?jiji Ifelp ^~Jj ,jl>j ^ j oi^li JU;t :ff ^Ji cJL lit

l^>Ji j^> Jkz^j <: UjL- 9- jjJl 015" lil :Jli

"Beliau bertanya kepada Nabi "M, apakah wanita mengerjakan shalat dengan memakai pakaian rumahnya dan kerudung dan dia tidak

mempunyai sarung?" Beliau bersabda, "Jika pakaian rumahnya panjang menutupi kedua kakinya."

Akan tetapi hadits secara marfu' ini dha'if,

Diriwayatkan oleh Abu Daud (1/104) ,A1-Hakim (1/250) dan Al-Baihaqi (2/233) dari jalan Al-Hakim, dari jalan Utsman bin Umar, dia berkata Abdurrahman bin Abdullah bin Dinar menceritakan kepada kami dari Muhammad bin Zaid bin Qunfudz dari ibunya dari Aisyah.

Al-Hakim mengatakan: Hadits ini shahih sesuai dengan kriteria hadits-hadits Al-Bukhari. Dan Adz-Dzahabi menyetujuinya.

Abu Daud berkata, "Hadits ini diriwayatkan juga oleh Malik bin anas, Bakar bin Mudhir, Hafsh bin Ghiyast, Ismail bin Ja'far, Ibnu Abu dzi'b dan Ibnu Ishak dari Muhammad bin Zaid dan ibunya dari Ummu Salamah, dan mereka tidak menyebutkan Nabi M- Mereka meriwayatkannya hanya dari Ummu Salamah i^o .

Saya berkata: Abdurrahman bin Abdullah telah bersendiri meriwayatkan hadits secara marfu', dan dia perawi yang shaduq namun sering melakukan kesalahan—sebagaimana dalam At-Taqrib —.

Al-Hafizh berkata dalam At-Talkhish (4/89), "Abdul Haq menyebutkan cacat periwayatan hadits ini, bahwa Malik dan lainnya meriwayatkannya secara mauquf, dan inilah yang benar."

NIAT DALAM SHALAT*

164

Rasulullah M bersabda:

"Sesungguhnya setiap amalan berdasarkan niotnya, dan bagi setiap orang sesuai dengan apa yang dia niatkan. " m

Pembahasan ini tidak terdapat dalam Ashlu ash-Shifat, kami menambahkannya dari catatan kaki pada Shifat ash-Shalat yang telah

dicetak. Perhatikan pembahasan tentang niat pada halaman berikutnya dan juga yang setelahnya.

164 An-Nawawi dalam Raudhah Ath-Thalibin (1/224) mengatakan:

"Makna niat adalah kehendak untuk melakukan sesuatu. Seseorang yang hendak mengerjakan shalat, menghadirkan niat di dalam hati pikiran dia perihal shalat yang hendak dia kerjakan, tata caranya, misalnya niat untuk shalat Zhuhur, atau shalat yang fardhu dan lainnya, Selanjutnya dia menghadirkan ibadah ini bersamaan dengan takbiratul ihram."

165 HR. Al-Bukhari, Muslim dan lainnya. Takhrij hadits ini dapat dilihat dalam Al-Irwa' (22)

TAKBIRATUL IHRAM

j^\ a\}\ :a}°jL_ S^CaJl TEiislo ||j OlT 1?

Rasulullah M memulai shalat 166 dengan mengucapkan, "Allahu Akbar." 167

166 Hadits ini mengisyaratkan bahwa beliau M tidak mengatakan sepatah katapun sebelum takbiratul ihram, misalnya beliau tidak melafazhkan niat, tidak seperti yang banyak diucapkan oleh orang-orang yang mengucapkan:

"Saya berniat mendirikan shalat karena Allah ta'ala—dengan menyebut nama shalatnya—, sekian -menyebut jumlah raka'atnya— raka'at menghadap ke kiblat ... dst, yang telah makruf dilakukan oleh banyak kaum muslimin!

Yang mana kesemuanya itu adalah perbuatan yang bid'ah, para ulama sepakat hal itu tidak ada sandarannya dari As-Sunnah. Dan tidak ada satu kabarpun diriwayatkan dari salah seorang sahabat, dan tidak satupun ulama tabi'in dan Imam yang empat yang menganggap hal ini sebagai suatu kebaikan. Hanya merupakan pendapat sebagian ulama Syafi'iyah pada ibadah haji, yang mengatakan:

"Dan ini tidak mengharuskan apabila seseorang ihram dan meniatkan ihram dalam hatinya lantas dia mengucapkan dengan lisannya, berbeda halnya dengan shalat yang tidak sah kecuali jika diucapkan dengan lisan."

Ar-Rafi'i dalam Syarah Al-Wajiz (3/263), mengatakan, "Mayoritas ulama Syafi'iyah mengatakan: Maksud Asy-Syafi'i bukan menjadikan pengucapan niat dengan lisan sebagai suatu yang dipegang. Melainkan yang beliau maksudkan adalah takbiratul ihram. Karena shalat sudah berlangsung jika mengucapkan takbiratul ihram, demikian halnya pada haji, seseorang dianggap telah melakukan ihram walaupun tanpa melafazhkan-niat -."

Dalam Al-Majmu' (3/276-277) disebutkan hal yang serupa.

Dalam Al-Muhadzdzab, hal itu juga diisyaratkan dengan perkataan beliau, "Di antara ulama Syafi'iyah ada yang berpendapat: Meniatkannya di dalam hati lalu dilafazhkan dengan lisan. Dan ini bukan pendapat yang benar. Karena niat adalah kehendak yang muncul di dalam hati."

Asy-Syaikh Muwaffiquddin Ibnu Qudamah dalam kitab Dzam A\-Muwaswisiin (hal. 7), mengatakan, "Ketahuilah—semoga Allah merahmatimu—bahwa niat adalah kehendak dan kemauan untuk mengerjakan sesuatu. Tempatnya di dalam hati dan tidak berkaitan dengan pengucapan lisan. Dan tidak disebutkan dari Nabi i#f maupun para sahabat adanya pelafazhan niat. Bentuk peribadatan yang diada-adakan ketika memulai bersuci dan shalat ini pada dasarnya bukan suatu ibadah. Melainkan niat itu hanya keinginan untuk mengerjakan sesuatu. Setiap orang yang telah mengazamkan sesuatu maka dia telah meniatkannya, demikian juga setiap ornag yang telah berkehendak melakukan sesuatu telah dianggap meniatkannya. Dan tidak mungkin terbayangkan sebuah kehendak akan terlepas dari niat pelaku, karena inilah hakikat sebenarnya dari niat. Jadi tidak mungkin dibayangkan tidak adanya niat padahal hakikatnya ada. Siapapun yang melakukan wudhu' berarti dia telah meniatkan wudhu', siapapun yang berdiri mengerjakan shalat berarti dia telah meniatkan shalat. Tidak mungkin seorang yang berakal mengerjakan suatu ibadah ataukah lainnya tanpa mengiringkannya dengan niat. Berarti niat adalah suatu yang senantisa beriringan dengan perbuatan yang dikehendaki oleh kaum manusia, dan

tidak perlu bersusah payah atau mengadakannya lagi." Dinukil secara ringkas.

Apabila anda telah mengetahui bahwa melafazhkan niat bukan petunjuk para ulama salaf shalih maka yang wajib adalah mengikuti mereka, karena mereka ini adalah teladan:

"Dan setiap kebaikan hanyalah dengan mengikuti para salaf. Dan setiap keburukan terdapat pada perbuatan bid'ah kaum khalaf."

Dan tidak perlu memperhatikan ulama-ulama belakang ini yang menganggapnya sebagai suatu yang baik— Al-istihsan —. Karena Al-istihsan seperti itu dalam perkara ibadah tiada lain adalah pengadaan syari'at yang baru dalam agama yang tidak diijinkan oleh Allah.

Asy-Syafi'i telah mengisyaratkan hal ini pada perkataan beliau yang popular, "Barangsiapa yang mengadakan al-istihsan (dalam agama), maka dia telah mengadakan syari'at yang baru."

Dan Nabi 'J§ telah bersabda:

111 S-daV §halal c YlaU^k

"Barangsiapa yang mengada-adakan di dalam perkara kami (agama) ini sesuatu yang bukan berasal dari agama itu sendiri, maka yang dia ada-adakan itu adalah perbuatan yang tertohk." (Hadits muttafaq 'alaihi)

Hadits-hadits yang menyebutkan larangan mengadakan perbuatan bid'ah dalam agama islam sangat banyak, yang tidak cukup di tempat ini untuk disebutkan semuanya. Dan yang telah kami sebutkan semoga telah cukup bagi yang Allah turunkan atas dirinya hidayah taufiq.

167 Ada beberapa hadits yang menyebutkan perihal takbiratul ihram ini, di antaranya:

Hadits yang pertama: hadits Aisyah, yang panjang. Dan akan kami lampirkan secara lengkap agar kami dapat mendudukkannya sesuai dengan permasalahannya. Aisyah berkata:

< Aj^sl; Ij <Cj\j '^yzs^Jij ,1 <: *£j til jli"j .{jdUl <-Jj Ail

^—-i (i l - ^')\ j* {fj IM OlTj ,dl!i J?, j^j

-\j*t_^j 1 $ aJ^x^vJt -y> 4^jIj *_jj lit i)\S > jLoJlS (_£ il~«J

u^j—^' ^b^ J-^j^ J^J^- ^ lj^J ,olU~iJt— l-J^- :^jIjj

Rasulullah biasanya mengawali shalat dengan takbir dan membaca "A/hamdu HUahi Rabbi 'Alamin." Dan jika beliau ruku, tidak mendongakkan kepalanya dan tidak juga merendahkan kepalanya, melainkan meluruskannya. Dan ketika bengkit dari ruku beliau tidak serta merta sujud sebelum berdiri sempurna. Dan ketika beliau bangun dari sujud yang pertama beliau tidak langsung sujud sebelum duduk sempurna. Dan beliu selalu membaca doa tahiyyat pada setia dua raka'at. Dan beliau ketika duduk tahiyyat, duduk di atas kaki kirinya dengan mengakkan kaki kanannya (duduk iftriasy). Dan beliau melarang duduk sebagaimana duduknya syaithan yaitu duduk

r %aki>iiatnb ^(vcanv 223

حـــى

حـــى

di atas tumit kaki, dan melarang duduk iftirasy dengan meletakkan kedua sikunya seperti binatang buas. Beliau mengakhiri shalat dengan salam."

Diriwayatkan oleh Muslim (11/54), Abu 'Awanah (2/94, 96, 164, 189, 222, secara terpisah), Abu Daud (1/125), Al-Baihaqi (2/113 dan 172), Ath-Thayalisi (217), Ahmad (6/31 dan 194) dari jalan Budail bin Maisarah Al-Uqauli dari Abu Al-Jawaz dari Aisyah.

Hadits ini diriwayatkan juga oleh Ad-Darimi (1/281), Ibnu Majah (1/271) dan Ahmad pada riwayat yang lain (6/281), hingga perkataan Aisyah, "Alhamdu UUahi Rabbil 'alamin."

Ad-Darimi menambahkan:

"Dan mengakhirinya dengan salam."

Hadits ini walaupun diriwayatkan oleh Muslim dalam shahihnya, memiliki cacat periwayatan, dikarenakan terjadi inqitha'/sanad yang

terputus—hadits munqathi'.

Al-Hafizh dalam At-Talkhish (3/266), mengatakan, "berkata Ibnu Abdil Barr: Hadits ini mursal, Abu Al-Jauza' tidak mendengar dari Aisyah."

Saya berkata: Adapun pernyataan Ibnu Abdil Barr dapat dilihat pada tulisan beliau Al Inshaf fiima baina Al-Ulama min Al-Ikhtilaf (hal. 9), yang nashnya sebagai berikut:

((Para perawi sanad hadits ini kesemuanya tsiqah. Hanya saja ulama hadits mengatakan: Bahwa Abu Al-Jauza' tidak diketahui mendengar hadits dari Aisyah. Haditsnya dari Aisyah jikalau begitu mursal))

Al-Bukhari juga telah mengisyaratkan demikian pada biografi Abu Al-Jauza', beliau berkata, "Sanad hadits ini masih perlu diteliti."

Al-Hafizh dalam At-Tahdzib, mengatakan, "Yang beliau maksudkan bahwa dia—Abu Al-Jauza'—tidak mendengar hadits dari sahabat seperti Ibnu Mas'ud, Aisyah dan lainnya. Bukan karena dia adalah perawi yang dha'if menurut Al-Bukhari. Ja'far Al-Faryabi dalam Kitab ash-shalat mengatakan: Muzahim bin Said menceritakan kepada kami, dia berkata: ibnu Al-Mubarak menceritakan kepada kami, dia berkata: Ibrahim bin Thahman menceritakan kepada kami, dia berkata: Budail Al-'Uqaili menceritakan kepada kami dari Abu Al-Jauza', dia mengatakan, "Saya mengutus seseorang menjumpai Aisyah untuk menanyakan kepadanya ... lalu beliau menyebutkan hadits tersebut."

Saya berkata: Hadits ini—pada sanad di atas—tetap juga diriwayatkan dari seorang yang majhul. Yaitu perantara antara Abu Al-Jauza'—namun beliau Aus bin Abdullah—dan Aisyah. Kemungkinan Muslim ®M tidak mengetahui sanad hadits ini yang jelas sekali cacat periwayatannya. Dan beliau hanya berpegang dengan jalan yang pertama, mengikuti mazhab beliau, bahwa perawi yang berada pada satu zaman tetap ada kemungkinan untuk bertemu. Wallahu a'lam.

Adapun masalah yang sedang dibahas pada hadits ini, diriwayatkan juga dari jalan yang lain:

Al-Baihaqi (2/15) meriwayatkannya dari jalan Yusuf bin Ya'qub, dia berkata: Ar-Rabie' menceritakan kepada kami, dia berkata: Hammad menceritakan kepada kami, dia berkata: Budail menceritakan kepada kami dari Abdullah bin Syaqiq dari Aisyah:

{ JiiLxJ! uj aJ) JlJ-I }

Bahwa Rasulullah -H mengawali shalat dengan takbir kemudian membaca, Alhamdu lillah Rabbil 'alamin.

Saya tidak mengetahui nama Abu Ar-Rabi'.

Yusuf bin Ya'qub beliau Al-Qadhi seperti yang dinasabkan oleh Al-Baihaqi pada riwayat yang lain (2/32). Dia perawi yang shaduq, seperti disebutkan dalam Al-Lisan.

Hadits yang kedua: Dari Muhammad bin Amru bin 'Atha' dia berkata: Saya telah mendengar Humaid as-Saidi mengatakan:

,4 jJb *3jj 4JLISI JJ^-I < iy^}\ Jl flS lil ^ <&l Jj^J ^

"Rasulullah ^ jika mendirikan shalat, beliau menghadap ke kiblat, kemudian mengangkat kedua tangannya dan mengucapkan, "Allahu Akbar."

Diriwayatkan oleh Ibnu Majah (1/268), dia berkata: Ali bin Muhammad Ath-Thanafisi menceritakan kepada kami: Abu Usamah menceritakan kepada kami, dia berkata: Abdul Hamid bin Ja'far menceritakan kepadaku, dia berkata: Muhammad bin Amru bin Atha menceritakan kepada kami: ...

Sanad hadits ini shahih dan muttashil —bersambung -

Ibnu Khuzaimah dan Ibnu Hibban dalam kitab Shahih mereka berdua meriwayatkan hadits ini, sebagaimana disebutkan dalam At-Talkhish, dan Fathul Bari (2/266)

Hadits yang ketiga: Dari Wasi' bin Habban, dia bertanya kepada Abdullah bin Umar tentang tata cara shalat Rasulullah ^, maka beliau mengatakan:

ojjJ-I. . .*jj US' ((j£\ &\)) ,^>j US' ((j^t ajjI))

"((Allahu Akbar)) setiap kali meletakkan kedua tangannya, dan mengucapkan ((Allahu Akbar)) setiap kali mengangkat kedua tangannya ..." Al-hadits.

Akan disebutkan secara lengkap pada pembahasan Salam.

Diriwayatkan oleh An-Nasa'i (1/194), Ahmad (2/152) dan Al-Baihaqi (2/178) dari jalan Ibnu Juraij, dia berkata: Amru bin Yahya menceritakan kepada kami dari Muhammad bin Yahya bin Habban dari Wasi' bin Habban.

Sanadnya shahih sesuai dengan kriteria hadits-hadits Shahih Al-Bukhari dan Muslim. Dan -sanad ini— didiamkan oleh Al-Hafizh.

Hadits keempat: Dari Ali ^:

^rj c^^rj ,j>Si <ojI :JlS i 5*>UaJl J,! fli til 0l5"i| ^Jl 01

... <S->\jUU\ Jhi c^JdJ

"Bahwa Nabi ^ft jika memulai shalat, mengucapkan: ((Allahu akbar, wajjahtu wajhiya lilladzi fathara as-samawaatii ...))."

Diriwayatkan oleh Al-Bazzar dalam Al-Musnad, dia berkata: Muhammad bin Abdul Malik Al-Qurasyi menceritakan kepada kami, dia berkata: Yusuf bin abu Salamah Al-Majisyun menceritakan kepada kami, dia berkata: bapakku menceritakan kepada kami dari Al-A'raj dari Ubaidullah bin Abu Raff dari Ali.

Al-Bazzar menshahihkan sanad hadits ini demikian juga Al-Qaththan. Dia mengatakan: "Lafazh ((Allahu Akbar)) penyebutannya sangat sedikit dan sangat jarang dijumpai pada hadits. Sehingga Ibnu Hazm dalam Al-Muhalla (3/234) mengingkari keberadaan lafazh ini dalam hadits. Beliau berkata: Lafazh ini tidak diketahui sama sekali!. Padahal lafazh ini disebutkan pada hadits yang ada pada Musnad Al-Bazzar, dan sanadnya shahih."

Al-Hafizh mengatakan, "Saya berkata: Sanadnya sesuai dengan syarat hadits-hadits shahih Muslim."

Saya berkata: HR. Al-Bukhari dalam Shahihnya (2/178), Abu Daud (1/91), An-Nasa'i (1/142), Ad-Darimi (1/382), Ad-Daraquthni (111), Al-Baihaqi (11/32) dari jalan Ath-Thayalisi (22), dan Ahmad (1/94 dan 102) dan beberapa jalan dari Abdul Azis bin abu Salamah, dia berkata: Pamanku Al-Majisyun menceritakan kepada kami, hadits ini dengan lafazh:

c prj :Jl_S f ,jS" <-. S^UJt Jl r li bl H &\ J^-j o1^

Rasulullah 5ft jika mengerjakan shalat, beliau bertakbir, lalu mengucapkan, " Wajjahtu wajhiya ...."

Lafazh lengkapnya akan disebutkan nanti.

Al-Baihaqi meriwayatkan hadits ini dari jalan Muhammad bin Abu Bakar, dia berkata: Yusuf Al-Majisyun menceritakan kepada kami, dia berkata: Bapakku menceritakan kepadaku.

Tanpa adanya penyebutan ber-takbir.

Diriwayatkan oleh Abu Daud (1/119), Ad-Daraquthni (107), Al-Baihaqi, Ath-Thahawi (1/131—132), Ibnu Majah (1/284) dan Ahmad (1/93) dari jalan yang lainnya dari Al-A'raj, dengan lafazh:

. .4 ??>^-* j-X^- AjJj *jjj ,jS L - ^jj^il a^UaJl J,l *IS bl o1S"

"Beliau 5§| jika berdiri mengerjakan shalat wajib, beliau bertakbir dan mengangkat kedua tangannya sejajar dengan kedua bahunya ...." Al-hadits.

Al-Hafizh dalam At-Talkhish (3/371) mengatakan: Ahmad menshahihkan hadits ini seperti yang diriwayatkan oleh Al-Khallal."

Dan hadits ini dikuatkan dengan syahid hadits lainnya dari jalan Muhammad bin Al-Munkadir dari Abdurrahman bin Hurmuz dari Muhammad bin Maslamah:

... ^J C~^rJ &aK&iiaLw untanv £.2.1

Dan memerintahkan hal itu kepada sahabat yang salah dalam tata cara shalatnya 168 sebagaimana telah dikemukakan di depan.

o i * * ' s * '

yS\ 4JJI '.fJjjBj *_) {.4jt^>\y> $.yJ3y)\

Dan |§ beliau bersabda kepadanya, "Tidak akan sempuma shalat seseorang, kecuali dia sebelumnya berwudhu, dan membasuh anggota-anggota wudhu. Setelah itu dia mengucapkan Allahu Akbar. " 169

"Rasulullah «H jika berdiri mengerjakan shalat sunnah, beliau mengucapkan: {(Allahu Akbar, wajjahtu wajhiya ...))."

Diriwayatkan oleh An-Nasa'i dengan sanad yang kuat.

Dalam permasalahan ini, beberapa hadits lainnya juga disebutkan oleh Az-Zaila'i (1/312—313), sebagian akan dicantumkan dalam buku ini.

168 Lafazh dan takhrij hadits ini telah dikemukakan di depan, dan awal hadits ini juga disebutkan pada pembahasan ." Menghadap ke Ka'bah." (hal), diriwayatkan dari hadits Abu Hurairah, dengan lafazh:

"Jika engkau hendak mengerjakan shalat, maka sempumakanlah wudhu, lalu menghadap ke arah kiblat setelah itu bertakbirlah ...." Al-hadits.

169 Lafazh ini juga bagian dari hadits sahabat yang salah dalam pelaksanaan shalatnya, yang diriwayatkan dari hadits Rifa'ah bin Rafi'.

Al-Baihaqi meriwayatkan lafazh ini dalam Al-Kabiir, dia berkata: Ali bin Abdul Azis menceritakan kepada kami, dia berkata Hajjaj menceritakan kepada kami, dia berkata: Hammad menceritakan kepada kami, dia berkata: Ishak bin Abdullah bin Abu Thalhah menceritakan kepadaku dari Ali bin Yahya bin Khallad dari bapaknya dari pamannya Rifa'ah:

Ju~i ,(_3 J ^2Jl e ,4j"*}L/3 tji^-li j^givaij J^l^J.! J>o *>U-j o1 \ dJLjli h y^ ^-Jj r ^Ul duipj :*J J Hi |f ^J\ J*

Beliau juga bersabda:

"Pembuka shalat adalah ath-thahur 170 (bersuci), awal pengharaman 171 — selain shalat — adalah setelah takbir, dan penghalalan — selain shalat — adalah dengan salam." 172

Bahwa seseorang memasuki masjid, lalu mengerjakan shalat yang dia agak percepat. Setelah itu dia berpaling dan mengucapkan salam kepada Nabi $§, maka beliau bersabda, "Wa'hika as-salam. Kembalilah shalat, karena engkau belum melakukannya." hingga sahabat ini melakukannya sebanyak tiga kali. Lantas orang itu berkata: Demi Dzat yang telah mengutus anda dengan kebenaran, Saya tidak bisa berbuat lebih bagus dari pada ini, maka ajarkanlah kepadaku? Nabi M bersabda: ... lalu beliau menyebutkan hadits tersebut."

Sanad hadits ini shahih, para perawinya perawi hadits-hadits Shahih Al-Bukhari. Sebagaimana disebutkan oleh Al-Haitsami (2/104), "Kecuali syaikh Ath-Thabrani yaitu Ali bin Abdul Azis, dia adalah Al-Baghawi, perawi yang tsiqah, hanya dia dicela karena mengambil upah dari periwayatan hadits."

Hadits ini juga diriwayatkan oleh para penulis kitab-kitab as-Sunan, sebagaimana telah dikemukakan di depan pada pembahasan hukum menghadap ke arah kiblat. Mereka meriwayatkannya dari jalan Hammam dari Ishak, dengan lafazh:

4)11 j\Ssj >f

"Setelah itu betakbir kepada Allah."

Dan Abu Daud meriwayatkannya dari Jalan Musa bin Ismail, dia berkata: Hammad menceritakan kepada kami: ... Al-hadits. Lafazh riwayat ini akan disebutkan nanti.

170 Dengan harakat dhommah pada huruf Ath-thoa' (i?), ini yang shahih. Maknanya adalah bersuci. An-Nawawi dalam Al-Majmu', mengatakan, "Wudhu' dianggap sebagai pembuka shalat, karena di antara yang

membatalkan shalat adalah Al-hadas. Seperti halnya menutup sebuah pintu, yang tidak mungkin akan masuk melewati pintu tersebut kecuali

mempunyai kunci pembuka."

171 Yang dimaksud dengan pelarangan di sini adalah pelarangan semua perbuatan yang diharamkan Allah ketika pelaksanaan shalat. Demikian juga dengan penghalalannya, yakni penghalalan semua perbuatan yang diperbolehkan di luar shalat. Jadi bentuk penyandarannya di sini hanya sebagai pelarangan sesaat, bukan penyandaran hukum diterima tidaknya shalat, karena maknanya tidak tepat.

Dan yang dimaksud dengan penghalalan dan pelarangan di sini tiada lain adalah yang menyebabkan diharamkan dan dihalalkan perbuatan selain gerakan shalat. Jadi ada penggunaan al-mashdar secara majaz yang bermakna al-fa'il (pelaku). Oleh karena itu takbir dan penghalalan (demikian pada manuskrip yang asli, dan yang dimaksud adalah salam) sebagai sebab diharamkan dan dihalalkan perbuatan tersebut, dan ini adalah majaz. Karena yang menentukan haram atau halal hanya Allah ta'ala semata.

Dan bisa jadi makna at-tahrim (f.j ?Ji) di sini adalah

penghormatannya (^j—>-"^) yaitu telah memasuki ritual ibadah shalat. Yang mana hams ada nisbat sebelumnya, yakni sesuatu atau ucapan yang menjadikan seseorang masuk pada ritual ibadah shalat adalah dengan takbir. Demikian juga makna at-tahlil (J—J^ 1) adalah telah keluar dari ritual ibadah shalat. yakni sesuatu atau ucapan yang menjadikan seseorang telah keluar dari ritual ibadah shalat.

Hadits ini menunjukkan bahwa ritual ibadah shalat adalah suatu yang tertutup rapat, tidak diperkenankan bagi seorang hamba membjikanya kecuali dengan bersuci. Demikian pula, hadits ini menunjukkan bahwa untuk memasuki ritual pelaksanaannya tidak akan diperbolehkan kecuali dengan takbir, dan keluar dari ritual pelaksanaannya hanya dengan ucapan salam.

Dan ini merupakan pendapat mayoritas ulama. Seperti yang dinyatakan oleh As-Sindi i$&.

Asy-Syaukani mengatakan, "Hadits ini menunjukkan bahwa yang menjadi pembukan shalat hanya dengan ucapan takbir, tidak dengan ucapan-ucapan dzikir lainnya. Dan ini pendapat mayoritas ulama.

Abu Hanifah mengatakan: Ritual shalat dapat berlangsung dengan diawali lafazh-lafazh apapun juga yang mengandung apresiasi pengagungan Allah.

Hadits ini jelas sekali sebagai bantahan pendapat beliau. Karena adanya penisbatan pada kalimat: H^-A (pelarangannya), menunjukkan pembatasan makna. Seolah-olah dikatakan: Bahwa kesemua pelarangannya hanya dengan takbir. Yakni Keabsahan pelarangannya terbatas pada ucapan takbir, tidak dengan selain ucapan takbir. Seperti ucapan mereka: (Harta si fulan hanya ternak onta). Dan (ilmu si fulan hanya ilmu nahwu)

Dalam permasalahan ini, sangat banyak hadits yang menunjukkan penegasan lafazh takbir baik dari ucapan maupun perbuatan Nabi 'M.

Kalau begitu, hadits ini menunjukkan wajibnya takbir. Lalu ulama berselisih tentang hukum takbir.

Al-Hafizh mengatakan, "Takbir adalah rukun shalat, dan ini merupakan pendapat mayoritas ulama. Sedang menurut ulama Hanafiyah dan salah satu pendapat ulama Syafi'iyah, takbir hukumnya adalah syarat shalat. Sedangkan menurut Az-Zuhri, takbir hukumnya sunnah. Ibnul Mundzir mengomentari pendapat beliau: Tidak seorang pun yang berpendapat demikian selainnya."

Asy-Syaukani mengatakan, "Yang menguatkan penunjukan wajibnya takbir, sabda Nabi M pada hadits sahabat yang keliru dalam tata cara shalatnya:

"Jika engkau hendak mengerjakan shalat, maka sempurnakanlah wudhu, setelah itu menghadap ke arah kiblat dan bertakbirlah ...." Dan yang menunjukkan takbir sebagai syarat shalat, adalah hadits selanjutnya:

"Tidak sempurna shalat seseorang hingga dia berwudhu dan membasuh kesemua anggota wudhunya. Setelah itu dia mengucapkan: ((AllahuAkbar))."

Beliau mengatakan, "Bersandar dengan hadits ini bahwa takbir adalah

syarat shalat. Adalah sandaran dalil yang benar. Jika peniadaan kesempurnaan shalat mengharuskan peniadaan keabsahan shalat. Ini yang tepat. Dikarenakan mereka yang melaksanakan ritual shalat tentu tidak mengurangi ibadah shalatnya. Dan yang kurang dalam

pelaksanaannya maka shalatnya tidak shahih. Yang mengatakan shahih harus mendatangkan penjelasan." (Dengan sedikit perubahan).

Hadits ini sebagaimana memberikan keterangan tentang wajibnya takbir, juga memberikan keterangan tentang wajibnya salam, yang dibahas pada pemabahasannya sendiri.

172 Hadits ini diriwayatkan dari beberapa jalur periwayatan yang saling menguatkan. Di antaranya:

Jalan yang pertama: Dari Sufyan ats-Tsauri dari Abdullah bin Muhammad bin 'Aqil dari Muhammad bin Al-Hanafiyah dari Ali 4^> secara marfu'

Sanadnya hasan, diriwayatkan oleh Asy-Syafi'i dalam Al-Umm (1/78), Abu Daud (1/10 dan 101), At-Tirmidzi (1/8—9), Ad-Darimi (1/175), Ibnu Majah (1/118), Ath-Thahawi (1/161), Ad-Daraquthni (138, 145), Al-Baihaqi (2/173 dan 379), Ahmad (1/123 dan 129) dan Al-Khathib (10/197), dari beberapa jalan periwayatan.

Ibnu Abu Syaibah, Ishak bin Rahawaih, dan Al-Bazzar dalam kitab-kitab Musnad mereka, juga meriwayatkan hadits ini, sebagaimana yang disebutkan oleh Az-Zaila'i (1/307).

At-Tirmidzi mengatakan, "Hadits ini adalah yang paling shahih dalam permasalahan ini dan juga yang paling bagus -lafazhnya—. Abdullah bin Muhammad bin 'Aqil seorang perawi yang shaduq. Sebagian ulama memperbincangkannya berkaitan dengan hafalannya. Saya telah mendengar dari Muhammad bin Ismail -yakni Al-Bukhari—mengatakan: Ahmad bin Hanbal, Ishak bin Ibrahim dan Al-Humaidi menjadikan hadits Abdullah bin Muhammad bin 'Aqil sebagai hujjah. Muhammad berkata: Dia muqarib Al-hadits, haditsnya mendekati—yakni hadits shahih, ibarat untuk perawi yang haditsnya hasan, penerjemah-."

Al-Hafizh dalam At-Talkhish (3/265), mengomentari hadits ini,

"Dishahihkan oleh Al-Hakim dan Ibnu as-Sakan."

Dalam Fathul Bari (1/257), beliau mengatakan, "Para penulis kitab-kitab as-Sunan meriwayatkan hadits ini dengan sanad yang shahih."

Demikian pendapat beliau.

An-Nawawi dalam Al-Khulashah, mengatakan, "Hadits ini hadits hasan."

Dalam Al-Majmu' (3/289), beliau berkata, "Abu Daud, At-Tirmidzi dan lainnya meriwayatkan hadits ini dengan sanad yang shahih, hanya saja pada sanadnya seorang perawi yakni Abdullah bin Muhammad bin

'Aqil, At-Tirmidzi mengatakan: ...." Beliau lalu menukil perkataan At-Tirmidzi yang telah disebutkan.

Dan saya tidak menjumpai hadits ini dalam Al-Mustadrak kecuali disebutkan secara mu'allaq (1/132). Beliau meyebutkan penshah/han hadits ini di akhir hadits yang berikut ini:

Jalan yang kedua: Dari Abu Sufyan Thariif as-Sa'di dari Abu Nadhrah dari Abu Said Al-Khudri secara marfu' ...

Diriwayatkan oleh At-Tirmidzi (2/3), Ibnu Majah, Ad-Daraquthni (140), Al-Baihaqi (2/280) dari beberapa jalan dari Abu Sufyan.

Sanad di atas ini dha'if. Disebabkan oleh Abu Sufyan Thariif as-Sa'di ini. Al-Hafizh dalam At-Talkhis mengatakan, "Dia perawi yang dha'if."

At-Tirmidzi mengatakan, "Hadits Ali lebih bagus sanadnya daripada hadits ini."

Saya berkata: Hadits ini diriwayatkan juga oleh Al-Hakim (1/132), Al-Baihaqi (2/279—280) dari jalan Abu Umar Adh-Dharir, dia berkata: Hassan bin Ibrahim menceritakan kepada kami dari Said bin Masruq ats-Tsaury, dari Abu Nadhrah.

Sanadnya sebagaimana yang terlihat shahih. Oleh karena itulah Al-

Hakim mengatakan, "Hadits ini shahih sesuai dengan kriteria hadits-hadits shahih Muslim."

Dan Adz-Dzahabi menyetujuinya.

Al-Hafizh berkata, "Hadits ini ma'lul (mengandung cacat periwayatan). Ibnu Hibban dalam kitab Ash-Shalat yang beliau tulis terpisah, mengatakan: Hadits ini hanya diriwayatkan oleh Abu Sufyan dan bersendiri dalam periwayatannya. Hassan bin Ibrahim telah keliru. di mana dia meriwayatkan hadits ini dari Said bin Masruq dari Abu Nadhrah dari Abu Said. Dia menyangka bahwa Abu Sufyan adalah bapak Sufyan ats-Tsauri, dan tidak mengetahui kalau Abu Sufyan ini adalah Abu Sufyan yang lain yakni Thariif bin Syihab, dan dia perawi yang sangat lemah."

Al-Hakim lau mengatakan, "Dan sanad hadits ini yang masyhur dari jalan Abdullah bin Muhammad bin 'Aqil dri Muhammad bin Ai-Hanafiyah dari Ali."

Jalan yang ketiga: Dari Al-Waqidi, dia berkata Ya'qub bin Muhammad bin Abu Sha'sha'ah menceritakan kepada kami dari Ayyub bin Abdurrahman bin Abu Sha'sha'ah dari Abbad bin Tamim dari pamannya Abdullah bin Zaid secara marfu':

Beliau $t mengeraskan suaranya ketika bertakbir hingga makmum yang berada di belakang beliau mendengarkan. 173

Diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni (138).

Al-Waqidi seorang perawi yang dha'if. Dan dari jalannya, Ath-Thabrani meriwayatkan hadits ini dalam Al-Ausath, sebagaimana dalam Fathul Bari (2/104) dan yang lainnya.

Ibnu Hibban meriwayatkan hadits ini dalam Adh-Dhu'afa dari jalan yang lain dari Abbad bin Tamim.

Dan pada sanadnya perawi bernama Muhammad bin Musa bin Miskin, dan dialah cacat pada sanadnya yang disebutkan oleh Ibnu hibban. Beliau berkata:

"Dia mencuri hadits dan meriwayatkan hadits-hadits palsu dan disandarkannya kepada perawi-perawi yang tsiqah."

Jalan yang keempat: Diriwayatkan oleh Ath-Thabrani dalam Al-Mu'jam Al-Kabir, dia berkata: Abu Abdul Malik Ahmad bin Ibrahim Al-Qurasyi Ad-Dimasyqi menceritakan kepada kami, dia berkata: Sulaiman bin Abdurrahman menceritakan kepada kami, dia berkata: Sa'dan bin Yahya menceritakan kepada kami, dia berkata: Naff maula Yusuf as-Sulami menceritakan kepada kami dari Atha dari Ibnu Abbas secara marfu' .

Dan Naff—Abu Hurmuz—adalah seorang perawi dha'if, dzhahibul hadits (haditsnya dienyahkan), sebagaimana disebutkan oleh Al-Haitsami, dan beliau menisbatkan hadits ini juga ke Ath-Thabrani dalam Al-Ausath .

Secara keseluruhan, hadits ini shahih dengan jalan-jalan periwayatan ini. Dan takhrijnya telah kami sebutkan dalam Al-Irwa' (301).

173 HR. Al-Hakim (1/233), Al-Baihaqi (2/18) dan Ahmad (3/18) dari jalan Fulaih bin Sulaiman dari Said bin Al-Harist, dia berkata:

j—k ajjI *jj" ".J IS Oyj ><*~^J Oi^j ,o*>L^2Jl f£z&\ jy>- jipoU 'Cr^ J ^~3 ,-^*^ op-j y zy^J>\ j* 4^,1 j £jj j^>-j ,o-u^-

234 Sifai, Skaia^laliM

L :Jlij ,jyi\ Jls> ?\Jii ,7:j=^ !? dJuMv^ j lyk^l oS ^Ul IJlSCa ,Ol^ jl jt ^"^U c^iJL^I jut U liulj jl I^Ut L^f

L j^ 2 i ill <^ UJ^J ^-^J

"Ketika Abu Hurairah sakit—atau beliau berhalangan—, maka Abu Said yang mengimami shalat. Beliau mengeraskan takbir sewaktu mengawali shalat, dan pada ruku, sewaktu mengucapkan {sami'allahu liman hamidahu), sewaktu bangkit dari sujud, sewaktu sujud, sewaktu bangkit dari sujud dan juga ketika berdiri untuk raka'at yang ketiga. Beliau melakukan hal tersebut hingga beliau menyelesaikan shalatnya. Lantas ada yang mengatakan: Sesungguhnya kaum muslimin berselisih paham tentang shalat yang engkau kerjakan?!

Maka beliau keluar menemui mereka dan berdiri di atas mimbar, beliau

berkata: Wahai segenap kaum muslimin! Demi Allah, saya sama sekali tidak memperdulikan, apakah shalat yang kalian kerjakan satu sama lainnya saling berbeda—atau tidak—. Karena, demikianlah saya melihat Rasulullah ^f mengerjakan shalat."

Lafazh hadits ini lafazh Al-Hakim, dan dia berkata, "Hadits shahih sesuai dengan kriteria hadits-hadits Shahih Al-Bukhari dan Muslim. Dan keduanya tidak menyebutkan lafazh hadits ini."Dan Adz-Dzahabi menyepakatinya. Dan demikianlah sebagaimana yang mereka berdua katakan.

Al-Bukhari meriwayatkan hadits ini (2/242), dari jalan yang sama secara ringkas. Dan Al-Ismaili meriwayatkannya secara sempurna, seperti yang terlampir pada Fathul Ban.

Hadits ini menunjukkan sunnah bagi seorang imam untuk mengeraskan suara takbir. Agar supaya para makmum dapat mengetahui peralihan imam dari rukun/gerakan yang satu -ke yang berikutnya. Apabila imam shalatnya suaranya kecil dikarenakan suatu penyakit atau lainnya, maka disunnahkan mu'adzdzin atau makmum lainnya mengeraskan takbir agar jama'ah yang lain mendengarkannya, seperti yang telah diperbuat oleh Abu Bakar ash-Shiddiq 4^£>—disisi Nabi ^— seperti yang disebutkan diasal matan— Dan ini tidak ada perselisihan di antara ulama, seperti yang dinyatakan oleh An-Nawawi

dalam Al-Majmu' (3/398). Dan akan segera penjelasannya berikut setelah ini.

Adapun pengulangan takbir di belakang imam shalat tanpa adanya alasan yang benar—seperti yang banyak dilakukan oleh kaum muslimin dizaman kita ini pada bulan Ramadhan, walau itu di sebuah masjid yang kecil. Ulama semuanya sepakat bahwa ini sebuah amalan yang sama sekali tidak syar'i. Sebagaimana disebutkan oleh seorang alim yang paling mengetahui pendapat-pendapat para ulama, yakni syaikhul Islam Ibnu Taimiyah dalam Al-Fatawa (1/69—70 dan 107).

Bilal sendiri, tidak pernah sekalipun dan tidak juga sahabat lainnya, menjadi penyampai takbir Rasulullah 2§f, dan tidak pula pada zaman

Khulafa ar-Rasyidin. Oleh karena itu, sebagian besar ulama menyebutkan bahwa perbuatan seperti itu suatu yang makruh. Bahkan sebagian ada yang mengatakan bahwa shalat yang melakukan hal tersebut telah batal. Dan pemyataan serupa ini dapat ditemui pada mazhab Malik, Ahmad dan lainnya.

Adapun, jika penyampai takbir imam ini tidak tenang karenanya—sebagaimana yang diperbuat oleh sebagian besar di antara mereka—maka menurut mayoritas ulama, shalatnya batil. Sebagaimana ditunjukkan dalam hadits Nabi M —yang akan dijelaskan pada tempatnya tersendiri—. Demikian pula, jika dia mendahului imam, shalatnyapun batil, seperti yang dhohir pada mazhab Ahmad.

Syaikhul Islam berkata, "Penyampaian takbir tanpa adanya alasan yang benar merupakan perbuatan bid'ah. Barangsiapa yang berkeyakinan bahwa perbuatan tersebut adalah amal ibadah yang akan mendekatkan pelakunya kepada Allah, tidak diragukan lagi bahwa dia ini adalah seorang yang bodoh atau bisa jadi seorang yang pembangkang. Karena semua ulama mazhab menyebutkan hal ini dalam kitab-kitab mereka bahkan pada buku-buku yang ringkas: Dan tidak dibenarkan mengeraskan suara takbir, kecuali jika seorang imam. Dan barangsiapa yang bersikeras menganggap hal ini sebagai amal ibadah yang akan mendekatkan diri kepada Allah, maka dia harus diberi peringatan, disebabkan dia telah menyelisihi ijma'. Ini keadaan dia yang paling ringan. Wallahu a'lam."

Dan pada hadits ini juga disebutkan syar'inya melafazhkan takbir, ketika turun dan bangkit, ini adalah pendapat mayoritas ulama, baik kalangan sahabat, tabi'in dan ulama setelah mereka. Bahkan sebagian ulama menukilkan ijma' syar'inya pelafazhan takbir. Hanya saja sebagian ulama menukil dari beberapa ulama salaf, bahwa takbir tidak

disyari'atkan kecuali pada takbiratul ihram. Namun pendapat ini terbantah dengan hadits-hadits yang sangat banyak, di antaranya:

Hadits Abu Said ini. Lainnya lagi, hadits Imran bin Hushain, beliau berkata:

"Beliau melaksanakan shalat bersama Ali di Bashrah, lalu beliau berkata: Laki-laki ini telah mengingatkan kami shalat yang pernah kami kerjakan bersama Rasulullah H, beliau menyebutkan bahwa Ali bertakbir setiap kali turun dan setiap kali bangkit." Diriwayatkan oleh Al-Bukhari (2/214) dan lainnya.

Dalam permasalahan ini, ada beberapa hadits lainnya, saya tidak berkehendak berpanjang lebar menyebutkan lafazh-lafazh maupun takhrij-nya. Ketika permasalahan ini sudah disepakati oleh para ulama,

Hanya saja para ulama berselisih, kedudukan hukum takbir tersebut. Selain hukum takbiratul ihram.

Al-Hafizh mengatakan (2/215), "Mayoritas ulama berpendapat sunnahnya takbir-takbir tersebut. Adapun Ahmad dan sebagian ulama Dhohiriyah berpendapat wajibnya kesemua takbir tersebut."

Saya berkata: Dan mereka bersandar dengan sabda Nabi 'H:

jwsl j^j^jj'j Lo low 5

"Shalatlah kalian sebagaimana kalian melihatku shalat."

Adapun mayoritas ulama, bersandar dengan hadits sahabat yang keliru dalam pelaksanaan shalatnya, di mana Rasulullah 'M, tidak menyuruhnya untuk melakukan takbir pada pergantian gerakan shalat sedangkan beliau menyuruhnya melakukan takbiratul ihram—sebagaimana disebutkan oleh An-Nawawi (3/397)—.

Ini sandaran yang lemah. Karena hadits sahabat yang keliru dalam pelaksanaan shalatnya, dipahami oleh ulama-ulama masyhur bukan sebagai pembatasan amalan yang wajib dalam shalat, yaitu sebatas yang disebutkan pada hadits tersebut. Melainkan masing-masing ulama menambahkan amalan yang wajib pada shalat yang mereka pahami dari dalil lainnya pula.

Misalnya saja, An-Nawawi yang berpendapat wajibnya salam dipenghujung shalat mengikuti mazhab Syafi'iyah. di mana pada hadits tersebut, pada kesemua jalur periwayatannya sama sekali tidak disebutkan adanya salam. Misal iainnya: shalawat bagi Nabi "M, seperti

yang ditegaskan oleh Al-Hafizh Ibnu Hajar. Lantas bagaimana bisa beliau menyalahkan ulama Iainnya hanya dengan bersandarkan pada dalil yang juga menjadi bantahan atas diri beliau di bagian yang lain?!

Kesemuanya ini, berdasarkan keterangan An-Nawawi, bahwa Nabi M tidak menyuruh sahabat yang keliru dalam pelaksanaan shalatnya untuk mengucapkan lafazh takbir. Walaupun yang sebenarnya tidaklah demikian, karena pada beberapa jalan periwayatan hadits ini, dengan sanad yang shahih pada hadits Rifa'ah bin Rafi':

o—• j— --~j ! — c -] jhj ,^ ^.j ,j*j J^ &\ -^-3 ,j£i f

f ,d ^LL. ji —J^" -^ ^j. f ,(j>$1 -Oil) Ij^i f , jT^aJl

<U*Ij (*-^k!J >(j^^ ^) : J>*i f ,<ivU^ J^i^J ,^3- ,J -*^~J f

dJJi Ui ISli ,jp^i «u*>ij *3jj_ c jAL^yi*

"Bahwa seseorang masuk kedalam masjid ... lalu beliau menyebutkan kejadian pada hadits ini. Maka Nabi 'M bersabda, "Sesungguhnya seseorang di antara kalian tidak akan sempurna shalatnya hingga dia berwudhu, dan membasuh semua anggota wudhu'nya. Setelah itu bertakbir, lalu ruku hingga persendiannya menjadi tenang lurus, lalu mengucapkan: ((sami'allahu liman hamidahu)) hingga dia benar-benar berdiri sejajar, lalu mengucapkan ((Allahu Akbar)), lalu sujud hingga persendiannya tenang. Lalu mengucapkan ((Allahu Akbar)) dan bangkit dari sujud hingga duduk sejajar. Lalu mengucapkan ((Allahu Akbar)), dan sujud hingga persendiannya sejajar. Lalu bangkit dan bertkabir. Jika dia melakukan hal itu, shalatnya telah sempurna."

سجد حتى تطمئن

ثمت صلاته

> SO

Sewaktu beliau sakit, Abu Bakar mengeraskan suara lakbirnya, memperdengarkan takbir Nabi it kepada para jamaah. 174

Diriwayatkan oleh Abu Daud (1/137), dia berkata: Yahya bin Ismail menceritakan kepada kami, dia berkata: Hammad bin Ishak bin Abdullah bin Abu Thalhah menceritakan kepada kami dari Ali bin Yahya dari Rifa'ah bin Rati'. Sanadnya shahih.

Selain Abu Daud meriwayatkan hadits ini dari jalan Hammam dari Ishak —seperti dikemukakan sebelumnya -

Pada hadits ini disebutkan adanya takbir, dan pewajibannya. Dan ini sandaran yang menguatkan pendapat Imam Ahmad bukan sebaliknya, dan inilah yang benar yang wajib untuk diamalkan.

174 Keterangan di atas, disebutkan pada dua hadits:

Pertama: hadits Jabir, beliau berkata:

"Sewaktu Rasulullah '$S, dalam keadaan sakit, kami mengerjakan shalat di belakang beliau, sedangkan beliau shalat sambil duduk. Dan Abu Bakar memperdengarkan takbir beliau kepada para makmum ...." Al-hadits.

Muslim dan yang lainnya meriwayatkan hadits ini—dan telah dikemukakan lafazhnya secara lengkap pada pembahasan (Berdiri ketika shalat).

Dan lafazh riwayat An-Nasa'i serta lainnya:

Jj— ^j j£ tils ,<uU- J>L> y\j ,^Jiil H &\ Jy^j 1(-4 J^

"Rasulullah M mengerjakan shalat Zhuhur, dan Abu Bakar tepat di belakang beliau. Apabila Rasulullah '$$ bertakbir, maka Abu Bakar juga ikut bertakbir memperdengarkan takbirnya kepada kami."

Sanadnya shahih, yang asal hadits ini ada pada shahih Muslim.

~toak(xi.iaUVi vh-iam Z.o"

Kedua, hadits Aisyah, beliau berkata:

,(d—^ 4)il L5 —^j ^j LI :^*j :cJi) v^ J| ^r^-' 1 ^Sf

"Ketika Rasulullah 'H menderita sakit yang menjadi penyebab wafatnya beliau. Beliau dipapah hingga didudukkan disampingnya— yakni Abu Bakar *£k —. Nabi 'M mengimami kaum muslimin dan Abu Bakar yang memperdengarkan takbir bagi mereka."

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari (2/162) dan Muslim (2/23), dan asal HR. para penulis kitab-kitab as-Sunan dan lainnya sebagaimana disebutkan di depan.

An-Nawawi dalam Syarah Muslim mengatakan, "Hadits ini menunjukkan bolehnya mengeraskan suara ketika bertakbir, agar para makmum mendengarkannya lalu mengikutinya. Dan diperbolehkan bagi makmum untuk mengucapkan takbir bersamaan dengan penyampai takbir imam. Ini merupakan pendapat mayoritas ulama. dan mereka menukilkan ijma' pada masalah ini. Dan saya tidak berpendapat sahnya penukilan ijma'. Al-Qadhi Iyadh menukilkan pada mazhab mereka -Malikiyah—: Di antara mereka ada yang menganggap batalnya shalat makmum ... ada yang menganggap batalnya shalat penyampai takbir imam ... di antara mereka ada yang mensyaratkan ijin imam shalat, dan di antara mereka ada yang mengatakan: Jika dia terlalu mengeraskannya, shalatnya batal dan juga shalatnya orang yang bergantung pada shalat dia. Kesemua pendapat tersebut lemah, yang benar diperbolehkannya semua hAl-hal itu. Sahnya shalat penyampai takbir imam dan juga shalat yang mendengarkannya, dan tidak perlu ada ijin-'dari imam Wallahu a'lam."

Saya berkata: Yang baru saja kami lampirkan dari An-Nawawi, bahwa pada masalah ini tidak ada perselisihan dikalangan ulama. Sedangkan pernyataan beliau di sini berbeda dengan pernyataan itu. Sepertinya beliau belum sampai menelaah apa yang disebutkan oleh Al-Qadhi Iyadh, sewaktu beliau menulis permasalahan ini dalam Al-Maimu'. Syaikhul Islam Ibnu Taimiyah juga menukil adanya perselisihan dikalangan ulama. Jadi masalah ini, bukan permasalahan yang disepakati oleh ulama, hanya saja sunnah yang shahih sudah lebih dari

Beliau M bersabda, "Apabila Imam mengucapkan: Allahu Akbar, maka ucapkanlah: 175 Allahu Akbar." 176

cukup, dan berpegang pada sunnah sudah mencukupi dari penukilan ijma' pada masalah ini.

175 Sebagian ulama berpendapat bahwa huruf (^3) pada hadits di atas memberikan faidah perbuatan yang beruntun dan saling beriringan. Mereka mengatakan: Yang mana takbir makmum adalah setelah takbir imam. Dan hal itu dikuatkan dengan hadits Abu hurairah secara marfu':

j& &- b& ^j > (j^ L - £ ^ ,*>. f^ r u T J~ u i

jjj-i ...

"Sesungguhnya imam untuk diikuti Apabila dia bertakbir maka kalian bertakbirlah, dan janganlah kalian bertakbir sampai imam bertakbir ...." Al-hadits

Diriwayatkan oleh Abu Daud (1/99), dan Ahmad (2/341) dari jalan Wuhaib, dia berkata: Mush'ab bin Muhammad menceritakan kepada kami dari abu Shalih as-Samman dari abu Hurairah.

Sanadnya jayyid, para perawinya adalah perawi hadits-hadits pada Kutub as-Sittah, selain Mush'ab bin Muhammad. Ibnu Ma'in dan lainnya menyatakan bahwa dia perawi tsiqah. Dan di dalam At-Taqrib disebutkan, "Dia perawi yang tidak mengapa."

Al-Hafizh dalam Fathul Bari (2/142) menghasankan hadits ini. Hanya saja beliau menganggap keberadaan huruf (>-3) yang memberikan faidah perbuatan yang saling beriringan masih layak diperdebatkan. Al-Hafizh mengatakan:

"Ibnu Baththal dan yang sependapat dengannya, demikian juga Ibnu Daqiqii 'led mengatakan bahwa huruf (J>) pada sabda beliau: \jj —& (Maka kalian bertakbirlah), menujukkan perbuatan yang saling beriringan. Yang artinya pada setiap gerakan shalat, makmum mengerjakannya setelah imam melakukannya terlebih dahulu. Akan tetapi pendapat ini dapat disanggah, bahwa makna huruf (<_>) yang menunjukkan perbuatan yang saling beriringan satu sama lainnya dapat dipahami demikian jikalau huruf ini berlaku sebagai kata sambung. Adapun pada hadits di atas huruf ini hanya untuk memadukan dua

kalimat dikarenakan berada mengawali kalimat jawaban dari sebuah kalimat syarat. Dengan demikian, sama sekali itu tidak menunjukkan bahwa gerakan makmum selalu sesudah imam melakukannya, kecuali bagi mereka yang berpendapat mendahulukan syarat atas jawaban tersebut. Sebagian lagi berpendapat bahwasanya jawaban atas syarat biasanya beriringan dengan syaratnya. Dengan demikian, pendapat ini tidak menafikan adanya dalil a\-muqaranah —penyertaan hukum sesuai dengan kandungan yang ditunjukkan oleh hukum sebelumnya. Aka tetapi, riwayat Abu Daud ini dengan jelas menegaskan tidak adanya dalil pendahuluan syarat atas jawaban syarat dan dalil al-muqaranah. Wallahu a'lam.

176 HR. Al Baihaqi (2/16) dari jalan Abu 'Ashim dari Sufyan dari Abdullah Bin Abu Bakar dari Said bin Al-Musayyab dari Abu Said Al-Khudri secara marfu'. Pada riwayat Al-Baihaqi dengan tambahan:

JuJ-1 jJJj !Ljj :\j$jii <■. oX&- ^i 4*51 *-£" :Jl5 lil j

"Apabila imam mengucapkan: ((sami'allahu limah hamidahu)). Maka kalian ucapkan: ((Rabbana walakal hamdu))."

Sanadnya shahih. Para perawinya adalah para perawi hadits dalam Kutub As-Sittah.

Abu 'Ashim, dia adalah Adh-Dhahhak bin Makhlad.

Hadits ini, dari jalan Said, juga diriwayatkan pada jalan yang lain. Diriwayatkan oleh Al-Baihaqi dan Ahmad (3/3) dari jalan Zuhair bin Muhammad dari Abdullah bin Muhammad 'Aqil dari Said ... dengan lafad yang panjang.

Sanad riwayat ini hasan.

Hadits ini juga saya jumpai pada Al-Mustadrak (1/215) dari jalan yang pertama di atas. Al-Hakim berkata: Shahih sesuai dengan kriteria hadits-hadits Al-Bukhari dan Muslim. Dan Adz-Dzahabi menyetujuinya.

MENGANGKAT KEDUA TANGAN KETIKA TAKBIR

t . o

,*_/» o lb AjJj x3 j_ Jib a

Terkadang beliau M mengangkat kedua tangannya, bersamaan dengan takbir. 177

177 Disebutkan pada hadits Abdullah bin Umar radhiallahu anhu, beliau berkata:

"a 3- jpvi Cfir^ ^i^i /*-* ^ , - ■ (3 JiP^S 7T-Z3\ £gf <$p\ '^-i'J

*J^ : JlJ lilj ,<dl« .1*3 <: 9- £ J] J^ lilj ,<U*isAl jJo- Lo^i*^

dJ Si J*ij ^'j ,JuJ-t diJj bj :Jlij ,«di4 J*i c jjt^ _^i <oj(

"Saya telah melihat Rasulullah '% bertakbir ketika memulai shalat. Beliau mengangkat kedua tangannya sewaktu bertakbir hingga sejajar dengan kedua bahunya. Dan apabila beliau takbir untuk melakukan ruku, beliau melakukan hal yang sama. Dan apabila beliau mengucapkan ((sami'allahu liman hamidahu)), beliau melakukan hal yang sama lalu mengucapkan ((Rabbana walakal hamdu)). Dan beliau tidak melakukannya apabila bangun dari sujud."

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari dalam Shahihnya (2/176) dan pada juz Al-Qira'ah (14), An-Nasa'i (1/140), Al-Baihaqi (2/26) dari jalan Syu'aib bin Abu Hamzah Al-Qurasyi dari Muhammad bin Muslim bin Abdullah bin Syihab Az-Zuhri, dia berkata: Salim bin Abdullah mengabarkan kepadaku dari Abdullah bin Umar.

Ad-Daraquthni meriwayatkannya (108), dan juga Ahmad (2/147), dari jalan Ma'mar dari Az-Zuhri.

Ath-Thahawi (1/115 dan 131) meriwayatkan hadits ini dari jalan Jabir Al-Ju'fi dari Salim.

Dan jalan lainnya, diriwayatkan oleh Ahmad (2/132), dari jalan Ismail bin 'Ayyasy dari Shalih bin Kaisan dari Abdurrahman Al-A'raj dari Abu Hurairah.

Dan dari Shalih bin Kaisan dari Naff dari Ibnu Umar:

a*>W2jl rzSlajt rPS OV" ^-p^ J-^"~ ^i^i /"-* ji Oo ^^ i <?r^

01

"Bahwa Nabi H mengangkat kedua tangannya sejajar dengan kedua bahunya ketika bertakbir dan mengawali shalat, dan ketika ruku dan sujud."

Ad-Daraquthni (111) meriwayatakannya dengan makna yang serupa.

Ibnu Majah (1/282), Al-Bukhari pada Rafu Al-Yadain (15), Ath-Thahawi (1/132) dan Al-Khathib (VII/394) meriwayatkannya juga dari hadits Abu Hurairah saja. Dan lafazhnya lafazh riwayat Ahmad.

Pada sanadnya terdapat perawi yang lemah.

Hanya saja ada beberapa syahid yang menguatkannya:

Di antaranya: Hadits Malik bin Al-Huwairist:

,4jil <JL>- j\Xj Jy 4jJj k3j <-. f l^ li] jlS" ^ <oil Jj--j 01

%_£) s j* ^] j c*j (i b ^y- ^ ^J 'Mj

"Bahwa Rasulullah ^§ ketika mengerjakan shalat, beliau mengangkat kedua tangannya sewaktu bertakbir dan mengangkatnya sejajar dengan kedua telinga beliau. Dan beliau melakukannya juga ketika ruku dan sewaktu bangkit dari ruku."

Diriwayatkan oleh An-Nasa'i (1/140) dengan sanad yang shahih. Beliau berkata: Muhammad bin Abdul A'la mengabarkan kepada kami, dia berkata: Khalid menceritakan kepada kami, dia berkata: Syu'bah menceritakan kepada kami dari Qatadah, dia berkata: Saya telah mendengar Nashr bin 'Ashim dari Malik bin Al-Huwairist.

Sanad ini sesuai dengan kriteria hadits-hadits shahih Muslim.

Akan tetapi, Muslim dalam shahihnya (2/7) dan juga Ahmad (5/53),

meriwayatkan hadits ini dari dua jalan dari Qatadah dengan lafazh:

4jJj *jj <-. j£ '61 OlS"

"Apabila beliau telah bertakbir beliau mengangkat kedua tangannya."

Pada hadits ini, disebutkan bahwa takbir beliau ucapkan sebelum mengangkat kedua tangannya. Dan serupa dengan riwayat ini, riwayat lainnya yang diriwayatkan oleh Ahmad dari jalan Yahya bin Said dari Syu'bah dengan lafazh:

244 Sifot, ShalaV c naJL\

"Beliau mengangkat kedua tangannya, jika telah memulai shalat...."

Demikian juga Ad-Darimi (1/285) meriwayatkan dengan lafazh sama.

Berkata Hafsh bin Amru dari Syu'bah: ... Apabila beliau telah bertakbir. Diriwayatkan oleh Abu Daud (1/119).

Dan hadits ini disebutkan juga oleh Muslim dari jalan yang lain, yang sebentar lagi akan disebutkan.

Syahid lainnya, hadits Wail bin Hujr:

,4 Jil JL^- J^ S^lvail J J>0 l j±>. 4jJj *}j ^ ^1 (j\j <Gl

1 —^ j^fv* >jt^ f » L ^J f >^^ 0* ^ C^ 1 " Cfs-

4-jb- (Jij Jbr^ $ Ju*t~- Lis ,4jJU *ij <: (oJls^ ^ <3l(a-C) IJ13

"Bahwa beliau telah melihat Nabi «H mengangkat kedua tangannya sejajar dengan kedua telinga beliau sewaktu bertakbir mengawali shalat, setelah itu beliau menyilangkan pakaian beliau dan meletakkan tangan kanan di atas tangan kiri. Ketika beliau hendak ruku beliau mengeluarkan kedua tangannya dari balik pakaian beliau dan mengangkatnya seraya bertakbir lalu beliau ruku. Dan ketika beliau mengucapkan ((sami'allahu liman hamidahu)), beliau mengangkat kedua tangannya. Dan ketika sujud, beliau sujud di antara kedua telapak tangan beliau.

Diriwayatkan oleh Muslim (2/13), Al-Baihaqi (2/28 dan 71), dan Ahmad (4/317) dari jalan Hammam, dia berkata: Muhammad bin Jahadah menceritakan kepada kami, dia berkata: Abdul Jabbar bin Wail menceritakan kepadaku dari Alqamah bin Wail dan dari maula mereka: Keduanya menceritakan hadits ini dari Bapaknya Wail.

Ada beberapa jalan periwayatan hadits ini:

Jalan yang pertama: Diriwayatkan oleh Ath-Thahawi (1/16) dan 131), Ahmad (4/317—318) dari jalan Sufyan dari 'Ashim bin Kulaib dari bapaknya dari Wail, dia berkata:

< ,^j Op~ f j 4 ^ s.\Jj>- 4^ £-*j ■ J? Cap*- '*%£ (^'

"Saya telah melihat Nabi ^ sewaktu bertakbir, mengangkat kedua tangannya sejajar dengan kedua telinganya, dan juga ketika ruku dan sewaktu mengucapkan: ((sami'allahu liman hamidahu)), beliau mengangkat kedua tangannya ...." Al-hadits.

Dan jalan ini dikuatkan dengan adanya mutaba'ah pada riwayat Syu'bah dari 'Ashim .

Diriwayatkan oleh Ahmad (4/316).

Sanadnya shahih sesuai dengan kriteria hadits-hadits shahih Muslim.

Jalan yang kedua: Diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni dengan sana yang lain sesuai dengan kriteria hadits-hadits shahih Muslim, dan akan disebutkan pada pembahasan [Mengangkat tangan sewaktu sujud] .

Jalan yang ketiga: Dari Syu'bah dari Amru bin Murrah dari Abu Al-Bakhtari dari Abdurrahman bin Al-Yahshi dari Wail bin Hujr, beliau berkata:

y^ t tOK ^ t *

rwOI fu» AjJj a_S j Sgj| 4JJ1 UJ-^J i ^-~^J

"Saya telah melihat Rasulullah % mengangkat kedua tangannya sambil bertakbir."

Diriwayatkan oleh Al-Baihaqi (2/26) dan Ahmad (4/316). Sanadnya hasan. Diriwayatkan juga oleh Ad-Darimi (1/285—286) dan Ath-Thayalisi (137), dengan lafazh:

"... sewaktu bertakbir."

Dan ini juga disebutkan oleh Ahmad pada riwayat yang lainnya.

Jalan yang keempat: Dari Al-Mas'udi dari Abdul Jabbar bin Wail, dia berkata: Keluargaku menceritakan kepadaku dari bapakku, serupa dengan hadits sebelumnya.

Diriwayatkan oleh Ahmad, Al-Baihaqi dan Abu Daud.

Dan tidak disebutkan pada sanadnya: (Keluargaku menceritakan kepadaku). Kalau demikian hadits ini munqathi' atau majhul.

Dari hadits-hadits di atas, menunjukkan bahwa termasuk sunnah dalam pelaksanaan shalat adalah dengan mengangkat kedua tangan bersamaan dengan takbir. Dan ini merupakan salah satu pendapat dalam mazhab Hanafiyah.

Dalam Al-Bahru Al-Raiq (1/322), disebutkan, "Dan pendapat ini yang diriwayatkan dari perkataan Abu Yusuf dari dari amalan Ath-Thahawi. Dan ini yang dipilih oleh Syaikhul Islam dan Qadhiyakhan dan lainnya. Hingga Al-Baqqal mengatakan: Pendapat ini adalah pendapat para ulama kami semuanya ...

Qadhyakhan menafsirkan kalimat: bersamaan, adalah dengan mengangkat tangan dimulai bersamaan dengan mulainya takbir dan berakhir bersamaan dengan berakhirnya takbir."

Saya berkata: Dan ini juga merupakan pendapat Asy-Syafi'i, dan yang dipilih oleh para ulama Syafi'iyah, juga oleh ulama Malikiyah— sebagaimana disebutkan dalam Fathul Ban —.

Asy-Syafi'i dalam Al-Umm (1/90) mengatakan—setelah menyebutkan hadits Ibnu Umar yang telah dicantumkan di awal pembahasan

sebelumnya—, "Dan inilah pendapat kami, dan kami menyuruh setiap yang mengerjakan shalat, baik selaku imam, makmum, bersendiri, laki-laki maupun wanita—agar mengangkat kedua tangannya sewaktu mengawali shalat, dan sewaktu bertakbir untuk ruku dan sewaktu bertakbir ketika bangkit dari ruku. Dan pada ketiga-tiga takbir tersebut, dia mengangkat kedua tangannya sejajar dengan kedua bahunya. Dan menjaga kedua tangannya tetap terangkat hingga menyelesaikan takbirnya. Dan mengangkat tangan dia lakukan bersamaan mengawali takbir dan mengembalikan kedua tangannya bersamaan dengan selesainya takbir yang dia ucapkan."

Al-Baihaqi (2/27) menegatakan, "Riwayat yang menyebutkan mengangkat tangan bersamaan dengan takbir lebih shahih dan lebih banyak. Jadi ini yang lebih utama untuk diikuti."

178 Hadits—dengan lafazh ini—juga disebutkan pada hadits Abdullah bin Umar, beliau berkata:

jAs>- OjSvJ ^>- 4jJu *ij <-. a*>UaJl Jj ;»IS IS} j|§ &\ J_^j OlS"

"Rasulullah ^ jika berdiri mengerjakan shalat, beliau mengangkat kedua tangannya sehingga sejajar dengan kedua bahunya, setelah itu beliau bertakbir ...." Al-hadits.

nlent^an^Aal rCeduw loantfjuv tKeiiko' Koakuin/ Z47

Pada riwayat yang lain dengan tambahan, "... pada kedua takbir setelahnya beliau melakukan hal itu."

Diriwayatkan oleh Muslim (2/6—7), Al-Bukhari pada Raf ul Yadain (16), Abu Daud (1/114), An-Nasa'i (1/140), Ad-Daraquthni (108), Al-Baihaqi (2/26 dan 69) dari beberapa jalan dari Az-Zuhri dari Salim dari Ibnu Umar. Adapun tambahan pada hadits, hanya Abu Daud yang sendiri meriwayatkannya, sedangakn Ad-Daraquthni hanya meriwayatkan yang semakna dengannya.

Sanadnya shahih ataukah hasan, seperti yang dikatakan oleh An-Nawawi dalam Al-Majmu' (3/308).

Hadits ini dikuatkan dengan beberapa syahid hadits lainnya, di

antaranya;

Hadits Abu Humaid as-Saidi salah satu di antara sepuluh sahabat Rashulullah »H, dengan lafazh:

Uj6 (£*{£ ^>- 4jJu tjj, <-. o%^\ Jl *IS lil 5§f aWI dj^J OlS"

"Rasulullah jika berdiri mengerjakan shalat, beliau mengangkat kedua tangannya sehingga sejajar dengan kedua bahunya, setelah itu beliau bertakbir ...." Al-hadits.

Lafazh hadits ini akan disebutkan secara lengkap pada pembahasan [Mengangkat tangan sewaktu hendak ruku]

Diriwayatkan oleh Abu Daud (1/116), At-Tirmidzi (2/105—106), Ad-Darimi (1/313), Ibnu Majah (1/213), Ath-Thahawi (1/131) dan Al-Bahaqi (2/24, 72 dan 127) dari jalan Abdul Hamid bin Ja'far, dia berkata: Muhammad bin Amru bin Atha' menceritakan kepada kami, dia mengatakan: Saya telah mendengar Abu Humaid salah satu di antara sepuluh sahabat Nabi $§: ... al-hadits

Hadits ini juga disebutkan dalam Al-Musnad (5/424), namun tanpa adanyapenyebutan:.. . j&~>. f ." ... setelah itu beliau bertakbir."

Demikian pula, pada sejumlah besar manuskrip Sunan At-Tirmidzi. Dan pada satu manuskrip saja yang serupa dengan riwayat mayoritas ulama yang meriwayatkan hadits ini.

Dan ini yang dinukil oleh Az-Zaila'i dari At-Tirmidzi (1/311), dengan lafazh:

(jjSi Al) : JlS f

Terkadang setelah takbir. 179

"Lalu beliau mengucapkan: ((Allahu Akbar))."

Mengucapkan takbir setelah mengangkat kedua tangan, merupakan salah

satu penafsiran dalam mazhab Syafi'iyah, dan salah satu pendapat dari ulama Hanafiyah.

Dalam Al-Bahr (3/322), disebutkan:

"Dalam Al-Majma' pendapat ini dinisbatkan kepada Abu Hanifah dan Muhammad. Dan pada Ghayah Al-Bayan, dinisbatkan pada sebagian besar ulama Hanafiyah, sedang pada Al-Mabsuth dinisbatkan pada sebagian besar Masyaikh kami."

Pada AhHidayah (1/197)—bersama dengan Syarah Ibnu Al-Humam—disebutkan, "Yang shahih, mengangkat kedua tangan terlebih dahulu baru setelah itu bertakbir. Dikarenakan perbuatan seperti itu menunjukkan peniadaan keangkuhan dari selain Allah. Dan peniadaan hal tersebut lebih diutamakan dari pada penegasan."

179 Lafazh hadits ini, diriwayatkan dari hadits Malik bin Al-Huwairist 4^s>:

ft 11-- v *

,4 J 31 L4 c£3L4 ^>- ajJu *Jj < jjT 131 OlS' iff <&l Jj~-j ^

dU3 Ji* J*i (aJL^- ji ^1 £*") :JUi ,£jS^I

"Rasulullah $§ jika telah bertakbir, beliau mengangkat kedua tangannya hingga sejajar dengan kedua telinganya. Dan ketika hendak ruku beliau mengangkat kedua tangannya hingga sejajar dengan kedua telinganya. Dan apabila beliau bangkit dari ruku dan mengucapkan ((sami'allahu liman hamidahu)), beliau melakukan hal yang sama."

Diriwayatkan oleh Muslim (2/7), Al-Bukhari pada Raf'ul Yadain (7 dan 23), Abu Daud (1/119), Ad-Darimi (1/285), Ibnu Majah (1/282), Al-Baihaqi (2/25) dan Ahmad (5/53).

Al-Baihaqi (2/27 dan 71) dan juga Muslim meriwayatkan hadits ini dari jalan yang lainnya lagi dari Abu Qilabah:

iljl I3lj ,<oJj ^ij ^ ,J^ <-. J^> 131 &j.j±-\ jj diiL« c^lj <ot

Dan beliau mengangkat kedua tangannya dengan membuka jari-jarinya lurus ke atas dan tidak [tidak merenggangkannya dan tidak pula menggenggamnya]. 180

"Bahwa dia telah melihat Malik bin Al-Huwairist, apabila mengerjakan shalat, beliau bertakbir kemudian mengangkat kedua tangannya. Dan apabila beliau hendak ruku beliau mengangkat kedua tangannya, dan apabila beliau bangkit dari ruku beliau mengangkat kedua tangannya. Kemudian beliau menceritakan bahwa Rasulullah «|§ melakukan hal yang sama."

Tentang mengangkat tangan setelah bertakbir ... Al-Hafizh mengatakan, "Saya tidak mengetahui ada yang berpendapat demikian."

Saya berkata: Amalan tersebut adalah salah satu pendapat pada mazhab Hanafiyah.

Dan yang benar, kesemua tata cara mengangkat kedua tangan adalah sunnah yang shahih dari beliau if. Dan seharusnya setiap muslim mengamalkannya pada keseluruhan ibadah shalat dia. Dan tidak sepantasnya meninggalkan salah satu dari tiga tata cara tersebut karena memfokuskan pada salah satu yang lainnya. Melainkan, terkadang dia melakukan tata cara yang pertama dan kadang-kadang pula yang kedua dan kadang-kadang pula yang ketiga.

Kemudian, saya mengetahui bahwa hadits ini mempunyai syahid hadits lainnya sebagai penguat, yaitu dari hadits Anas, diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni (113), dengan sanad yang perlu diteliti lagi, dan akan dibicarakan pada pembahasan [Do'a Al-iftitah] dengan ucapan: ((Subhanakallahumma! ...)) 180 Disebutkan pada hadits Abu Hurairah ^>, beliau mengatakan:

"Rasulullah H jika memulai shalat, beliau mengangkat kedua tangannya sambil membuka jari-jarinya lurus ke atas."

Diriwayatkan oleh Abu Daud (1/120), An-Nasa'i (1/141), At-Tirmidzi

(2/6), Ath-Thahawi (1/115),{Ibnu Khuzaimah (1/64/1)= [1/233 dan 234/459, 460]}, Al-Hakim (1/215 dan 234), Ath-Thayalisi (312), Al-Baihaqi (2/27) dari jalan Al-Hakim dan Ath-Thayalisi, Ahmad (2/434 dan 500) dari beberapa jalan dari Ibnu Abu Dzi'b, dia berkata: Said bin Sam'an menceritakan kepada kami dari Abu Hurairah.

Al-Hakim mengatakan, "Shahih '. Dan Adz-Dzahabi menyetujuinya. Dan hadits ini seperti yang mereka berdua katakan.

At-Tirmidzi menghasankan hadits ini—seperti dalam beberapa manuskripnya—, yang menunjukkan bahwa beliau tidak memberikan hukum yang pantas.

Pada lafazh riwayat Al-Hakim dan Ibnu Khuzaimah pada riwayatnya yang pertama:

I j 0-U y\s- y\ jlif j lifsJfc J15 <: O^UaJl Jl fl5 lil OlS"

"Beliau <ji§ ketika berdiri mengerjakan shalat, beliau melakukan hal seperti ini— Abu Amir memberi isyarat dengan kedua tangannya—, tidak merenggangkan jari jemari beliau dan tidak juga mengenggamny a."

HR. At-Tirmidzi, {Ibnu Khuzaimah (1/62/2) = [1/233/458]}, Al-Hakim (1/235) dan AI-Baihaqi dari jalan Yahya bin Al-Yaman dari Ibnu Abu Dzi'b ... dengan lafazh:

"Beliau jika bertakbir memulai shalat, beliau membuka jari jemari beliau."

At-Tirmidzi melemahkan sanad ini, beliau berkata, "Riwayat yang pertama lebih shahih dari pada riwayat Yahya ini."

Beliau mengatakan, "Yahya bin Al-Yaman telah melakukan kesalahan pada hadits ini"

Saya berkata: Pernyataan Ibnu Abu Hatim dalam Al-Ilam (1/161-162), seolah-olah menyebutkan bahwa Ibnu Al-Yaman tidak bersendiri pada lafazh yang dia riwayatkan. Beliau mengatakan:

n'lenyarujAaV rCediMX/ vxmaatv iK&tika/ Koalwwv Z51

"Saya bertanya kepada bapakku tentang hadits yang diriwayatkan oleh Syababah dari Ibnu Abu Dzi'b dari Said bin Sam'an dari Abu Hurairah, beliau berkata: Apabila Rasulullah it memulai shalat, beliau meluruskan jari jemari beliau keatas?

Bapakku menjawab: Yang meriwayatkan lafazh ini adalah Yahya bin Yaman, dan dia telah berbuat kekeliruan. Lafazh ini batil."

Pada lain tempat (1/98) beliau mengatakan, "Yang dia maksud, "Bahwa Rasulullah M ketika berdiri mengerjakan shalat, beliau mengangkat kedua tangannya dan membuka jari-jari beliau lurus keatas.." Lafazh inilah yang diriwayatkan para perawi tsiqat, murid-murid Ibnu Abu Dzi'b."

Jika benar Syababah juga meriwayatkan lafazh yang sama dengan lafazh riwayat Ibnu Al-Yaman, maka bisa menjadi mutaba'ah yang menguatkan riwayat Yahya. Dikarenakan Syababah perawi yang tsiqah hafizh, termasuk salah satu perawi dalam Shahih Al-Bukhari dan Muslim. Dan lafazh yang mereka berdua riwayatkan sesuai maknanya—bahkan menafsirkan—lafazh yang diriwayatkan perawi-perawi tsiqah lainnya dari Ibnu Abu Dzi'b. Karena membuka jari-jemari berkebalikan maknanya dengan mengepalkan jari. Dan di sini berarti meluruskan jari jemari keatas, dan kedua lafazh tersebut tidak ada perbedaannya— seperti yang disebutkan oleh ulama peneliti zaman ini—Oleh karena itulah Al-Hakim menjadikan riwayat ini sebagai tafsir bagi riwayat yang pertama.

Selanjutnya, pada lafazh yang diriwayatkan oleh Ahmad, Al-Hakim, dan juga merupakan riwayat lainnya lagi pada An-Nasa'i:

rfL^i -jA At Jl~o <: Ss-ljiil J-i

"Ada tiga perkara yang Rasulullah «jj§ selalu mengerjakannya dan telah ditinggalkan oleh kaum manusia: Beliau mengangkat kedua tangannya dengan membuka lurus jari jemari beliau keatas apabila memulai shalat, beliau bertakbir setiap kali ruku dan bagkit dari ruku, beliau diam sebelum memulai bacaan Al-Fatihah, meminta kebaikan dari Allah."

As-Sindi mengatakan, "Hadits ini menunjukkan bahwa kaum manusia telah meninggalkan sebagian sunnah-sunnah Nabi pada zaman

ash-Sahabat, maka yang seharusnya adalah berpegang dengan hadits-hadits Nabi. Wallahu a'lam."

Pada lafazh yang pertama, ibnu Abu Dzi'b meriwayatkannya dari syaikh yang lain. Ath-Thayalisi (334) berkata: Ibnu Abu Dzi'b menceritakan kepada kami dari Muhammad bin Amru bin Atha' dari Muhammad bin Abdurrahman bin Tsauban dari Abu Hurairah.

Dan Al-Baihaqi meriwayatkan hadits ini dari jalan Ath-Thayalisi. Ad-Darimi (1/281), Ahmad (2/500) dan {Tamam (2/64/1152)} meriwayatkannya dari dua jalan dari Ibnu Abu Dzi'b.

Sanad ini shahih sesuai dengan kriteria hadits-hadits Shahih Al-Bukhari dan Muslim.

Perlu diperhatikan: Dalam Zaad Al-Ma'ad (1/71), ibnul Qayyim mengatakan, "Beliau "M mengangkat kedua tangannya bersamaan dengan takbiratul ihram, dengan membuka jari jemari beliau lurus keatas dan dihadapkan ke arah kiblat."

Pada lain tempat (1/92), beliau berkata, "Dan beliau menghadapkan jari jemari beliau ke arah kiblat sewaktu mengangkat kedua tangannya, sewaktu ruku, sujud dan sewaktu tasyahud. Dan beliau juga menghadapkan jari jemari kaki beliau ke arah kiblat sewaktu sujud."

Saya berkata: Yang beliau katakan benar adanya, berkenaan pada waktu sujud dan tasyahud—sebagaimana akan dijelaskan pada tempatnya nanti—Adapun menghadapkan jari jemari ke arah kiblat sewaktu mengangkat kedua tangan, saya belum mendapatkan ada hadits yang menjelaskan hal itu, kecuali pada takbir pembuka/takbiratul ihram. Dan hadsitnyapun dha'if.

Diriwayatkan oleh Ath-Thabrani dalam Al-Ausath dari Ibnu Umar secara marfu':

"Jika seseorang di antara kalian memulai shalatnya, maka hendaknya dia mengangkat kedua tangannya. Dan menghadapkan telapak tangannya ke arah kiblat, dikarenakan Allah berada di depan dia."

Al-Haitsami (2/102) mengatakan, "Pada sanadnya seorang perawi

bernama Umair bin Imran, dia perawi yang dha'if."

Al-Baihaqi juga menyebutkan tentang hal ini (2/27), dan berkata, "Disebutkan pada sebuah hadits ... lalu beliau menyebutkan hadits tersebut, dan, kemudian beliau berkata, "Hanya saja hadits ini dha'if, maka saya meninggalkannya."

*-- , ' * - '.' , - *•» ' ess*" '*• ' .' * ,'o s ', . S"-

Dan beliau it mengangkat kedua tangannya sejajar dengan bahu beliau. 181 Kadang-kadang beliau angkat hingga sejajar dengan daun telinganya. 182

Mungkin Ibnul Qayyim menguatkan hadits itu dengan mengqiyaskannya pada keadaan tasyahud dan lainnya yang mana dihadapkan ke arah kiblat. Wallahu a'lam.

181 Demikian yang dikatakan oleh Abdullah bin Umar -dan hadits beliau telah dikemukakan baru saja, hal ...— Demikian juga yang disebutkan oleh Abu Humaid as-Saidi salah seorang di antara sahabat Nabi M sebagaimana juga telah dikemukakan hadits beliau, hal .... Dan permasalahan ini, juga disebutkan pada hadits 'Ali—telah dikemukakan pada hal. ...— yang diriwayatkan oleh ashhab as-Sunan kecuali At-Tirmidzi.

Dan beliau juga meriwayatkannya (2/251—252) dan mengatakan, "Hadits ini hasan shahih."

Dan diriwayatkan dari hadits Abu Hurairah dengan sanad yang dha'if — dan telah disebutkan pada hal. ...—. Namun Abu Daud telah meriwayatkannya dengan lafazh yang lain dan sanadnya shahih. Dan akan disebutkan pada permasalahan [Bangkit dari Ruku], hal ...

Hadits-hadits ini menunjukkan bahwa tangan ketika takbir diangkat sehingga sejajar dengan kedua bahu. Maksudnya kedua telapak tangan sejajar dengan kedua bahu. Dan ini merupakan pendapat Umar bin Al-Khaththab, anak beliau, Abu Hurairah—seperti yang disebutkan oleh Al-Baihaqi—dan juga meruapakan pendapat Asy-Syafi'i dalam Al-Umm — dimana kami telah menukilkan nash ucapan beliau di depan, hal. ...— dan ini pendapat ulama Syafi'iyah, dan juga merupakan mazhab Malik,

Ahmad, Ishak, Ibnu Al-Mundzir—seperti disebutkan dalam Al-Majmu' (3/307).

Adapun Abu Hanifah berpendapat, kedua tangan diangkat sejajar dengan kedua telinga, dan dalilnya akan disebutkan setelah ini.

Pada riwayat lainnya dari Ahmad, beliau berpendapat boleh memilih keduanya, dan salah satunya tidak lebih utama dari pada yang lain. Ibnu

Al-Mundzir menyebutkan hal ini dari ashhab Al-hadits dan menganggapnya pendapat yang bagus.

Saya berkata: Dan inilah yang benar. Kesemuanya sunnah, dan sebagian besar ulama peneliti dari mazhab Hanafiyah cenderung pada pendapat ini, seperti Ali Al-Qari dan as-Sindi Al-Hanafi, dan nash pendapat beliau akan disebutkan setelah ini.

182 Hadits ini diriwayatkan dari hadits Malik bin Al-Huwairist.

Diriwayatkan oleh Muslim, ashhab as-sunan dan selain mereka— lafazh hadits ini baru saja dikemukakan di depan, hal. ...— Adapun tambahan pada lafazh di atas, diriwayatkan oleh Abu Daud, dan riwayat yang lain pada riwayat Muslim, Al-Bukhari dalam Raf'ul Yadain dan Ahmad dalam Al-Musnad.

Adapun lafazh riwayat Ibnu Majah:

t *

"Diangkat mendekati kedua telinganya."

Dan ini juga riwayat yang lain yang disebutkan oleh Ahmad.

Pada permasalahan ini, juga diriwayatkan dari hadits Wail bin Hujr, dengan lafazh:

"... hingga kedua tangannya sejajar dengan kedua telinganya."

Abu Daud dan lainnya meriwayatkan lafazh ini dengan sanad yang shahih. Dan lafazh ini akan disebutkan secara sempurna pada pembahasan: [Menaruh tangan kanan di atas tangan kiri] .

Muslim meriwayatkan hadits ini, dari jalan yang lain dari hadits Wail bin Hujr, dengan lafazh:

"... sejajar dengan kedua telinganya."

Lafazh ini telah disebutkan sebelumnya.

Riwayat lainnya yang diriwayatkan oleh Abu Daud (1/118) dan Ahmad (4/316)—dan ini lafazh Ahmad—dari jalan Abdul Jabbar bin Wail dari bapaknya, beliau berkata:

4j»\J)\ cob- ,' iS p~ a^.^ll pxS^\ Cr>s>- 4jJj *i j so, &\

~gp- OJA^SJ] txSSH\ ijf^>- 4j-V. <*-*ji ^> ^' U Y^ J i ~-~i'J

nlenqanafiaV tKeuuw iSatiaan' /K&liAa/ IbaAwt/ ZOO

"Saya telah melihat Rasulullah ^ mengangkat kedua tangannya sewaktu mengawali shalat hingga ibu jarinya sejajar dengan daun telinganya."

Sanadnya dha'if, dikarenakan abdul Jabbar tidak mendengar dari bapaknya. Ada yang mengatakan: dia lahir setelah bapaknya wafat—sebagaimana disebutkan dalam Al-Majmu' (3/306)—. Al-Hafizh Al-Iraqi mendha'i/kan hadits ini dalam Takhrij Al-Ihya' (1/137).

Abu Daud juga meriwayatkan hadits ini (1/115) dari jalan lainnya dari Abdul Jabbar, dia berkata: Keluargaku menceritakan kepadaku dari bapakku, dengan lafazh:

Jjf fj <jpi v^k ls'^^-j j 4 ^-^ JW^ ^^ (s=>- 4^ a*j

"Beliau mengangkat kedua tangannya sehingga keduanya sejajar dengan kedua bahunya. Dan ibu jarinya sejajar dengan kedua telinganya, setelah itu beliau bertakbir."

Hadits ini juga dha'if, karena keluarga Abdul Jabbar pada sanad ini

majhul.

Pada permasalahan ini juga diriwayatkan dari hadits Al-Barra' bin 'Azib, dengan lafazh:

oil (j^*^ cy Wy

"... mendekati kedua daun telinganya."

Diriwayatkan oleh Ath-Thahawi (1/115—116), Abu Daud (1/121) dan selainnya.

Sanad hadits ini lemah. Dan akan disinggung pada pembahasan: Bangkit dari Ruku.

Dan dari hadits Anas dengan sanad yang dha'if, akan disebutkan pada pembahasan Do'a Al-Istiftah, dengan ucapan: ((Subahanakallahumma ...))

Abu Hanifah dan ulama Hanafiyah berpendapat, sunnah beramal dengan kaifiyat (tata cara) di atas. Mereka berpendapat, mengangkat tangan hingga sejajar dengan kedua daun telinga. Dan mereka berpendapat mengangkat tangan hingga sejajar dengan bahu dikhususkan bagi wanita. Pengkhususan ini tentunya tanpa didasari dalil selain berpatokan pada akal belaka. Oleh karena itulah, pada riwayat Al-

Hasan, Abu Hanifah mengatakan, "Wanita mengangkat kedua tangannya hingga sejajar dengan kedua telinganya."

Ulama Hanafiyah telah berupaya menyelaraskan antara hadits-hadits ini dan hadits-hadits sebelumnya yang menyebutkan bahwa mengangkat tangan hingga sejajar dengan kedua bahu. Padahal permasalahan ini lebih mudah, dari pada yang mereka usahakan. As-Sindi ^wfe mengatakan, "Tidak ada pertentangan dari amalan-amalan yang berbeda ini, karena kesemuanya mungkin telah diperbuat oleh beliau 3j| pada waktu yang berlainan. Jikalau demikian, berarti kesemuanya amalan yang sunnah, terkecuali ada dalil yang menunjukkan sebagian dari amalan tersebut telah mansukh. Maka tidak saling bertentangan ...."

BERSEDEKAP DENGAN MELETAKKAN

TANGAN KANAN DI ATAS TANGAN KIRI DAN PERINTAH UNTUK MELAKUKANNYA

Rasulullah H meletakkan tangan kanan beliau di atas tangan kirinya.*

a Iss * " c i i -" * f ' "

j*>-\jj (.\jjfe3 Lsrt^Xj \jy>\ — s-LJ^I JLxj> Uj iJj^J JD J

Beliau ^ bersabda, "Sesungguhnya kami, para Nabi, diperintahkan menyegerakan berbuka puasa, mengakhirkan makan sahur, dan meletakkan tangan kanan di atas tangan km kami ketika shalat. " m

Pada manuskrip asli, beliau memberi rumus yang men-takhrij hadits ini dengan rumus: Ahmad (4/318), Al-Baihaqi (28), Ibnu Hibban (485). Sedangkan pada Shifat Ash-Shalat, beliau men-takhrij hadits ini dengan mengatakan: (diriwayatkan oleh) Muslim, Abu Daud, dan telah disebutkan takhrij-nya dalam Al-lrwa' (352). Silahkan perhatikan takhrij hadits ini, yang akan disebutkan pada hadits Wail bin hujr yang akan datang.

183 Hadits ini shahih. Dan memiliki banyak jalur periwayatan, di antaranya:

Pertama: Diriwayatkan oleh Ath-Thabrani dalam Al-Mu'jam Al-Kabir (11485), dan dalam Al-Ausath (1/100/1 = 1884), dia berkata: Ahmad bin Thahir bin Harmalah bin Yahya menceritakan kepada kami, dia berkata: Kakekku Harmalah bin Yahya menceritakan kepada kami, dia berkata: Ibnu Wahb menceritakan kepada kami, dia berkata: Amru bin Al-Haris mengabarkan kepadaku, dia berkata: Saya telah mendengar Atha bin Abu Rabah berkata: Saya telah mendengar Ibnu Abbas mengatakan, saya telah mendengar Nabiyullah ^ bersabda: "...." Al-hadits.

Al-Maqdisi meriwayatkan hadits ini (XI/208/200) dari jalan Ath-Thabrani. Lalu mengatakan, "Ahmad bin Thahir, kami riwayatkan haditsnya hanya sebagai penguat."

UEUi>jSunuia>f—UBqqi|_{ nuqj UBp iUBaqqj^-qjy—B^uBnpa>j

•qqE/y\ nuqj uB|Bf usp 'riibD/^-uy uoi{nDp -/y tuBjBp iuBUin>[inx-|y nuqj qa[o uE>jsESa;ip luadas—E/iu-t/.it/Di/g' uiBjBp iu>je/\ —uBqqiH nuqj '^osny-/y LUEjBp iuB^qBqj_-q;y EpBda>| iui s^ipsq us^sqsiuauj (/./.g/g) qsi^/Dj_-?y uiEjEp qzyEHiy 'idBja; uE^y

■E^snpjiaq Suuas qnpnua; SubA imEjad Bip 'iuBjqBqj^-q^y q>jiBAs urejas 'iu//sn^/ L/ii/oqg sjipEq-sjipsq imaaad E/iuEnuiasa^ mi sjipEq psuES imBaad ejej

Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ath-Thayalisi (346), demikian pula Ad-Daraquthni—sebagaimana telah dikemukakan, dari dua jalan—dari Thalhah dari Atria'.

Setelah menyebutkan jalan periwayatan hadits ini yang pertama, Ibnu Hibban berkata, "Ibnu Wahb telah mendengar hadits ini dari Amru bin Al-Harist dan dari Thalhah bin Amru—yakni dari kedua-duanya."

Hadits ini juga disebutkan oleh Ath-Thabrani dalam Al-Kabir (10851) dan Al-Ausath (4249), dan Adh-Dhiya' Al-Maqdisi dalam Al-Mukhtarah (XI/56/47)dari jalan Ath-Thabrani, dari jalan yang lain, dia berkata: Al-Abbas bin Muhammad Al-Mujasyi'i Al-Ashbahani menceritakan kepada kami, dia berkata: Muhammad bin Abu Ya'qub Al-Kirmani menceritakan kepada kami, dia berkata: Sufyan bin Uyainah menceritakan kepada kami dari Amru bin Dinar dari Thawus dari Ibnu Abbas secara marfu' .

Sanad hadits ini shahih. Para perawinya adalah para perawi hadits-hadits Shahih Al-Bukhah, selain Al-Abbas bin Muhammad Al-Mujasyi'i, dia perawi yang tsiqah.

Abu Asy-Syaikh Ibnu Hayyan dalam Thabaqat Al-Ashbahaniyah, mengatakan, "Abbas bin Muhammad bin Mujasyi', kunyahnya Abu Al-Fadhl. Dia meriwayatkan dari Muhammad bin Abu Ya'qub AI-Kirmani hadits-hadits yang musnad dari asal kitab Al-Kirmani. Dia syaikh yang tsiqah."

Di dalam Al-Lisan disebutkan, "Abbas bin Muhammad meriwayatkan hadits dari Muhammad bin Abu Ya'qub Al-Kirmani. Dan Ibrahim bin Muhammad Al-Qumasi meriwayatkan hadits darinya. Ibnu Al-Qaththan mengatakan: dia perawi yang tidak diketahui. Haditsnya tentang haji

berada pada Sunan Ad-Daraquthni."

Perkataan Ibnu Al-Qaththan, "Dia (Abbas) perawi yang tidak diketahui," hanya sebatas telaah beliau. Karena Abu Asy-Syaikh telah menyatakan bahwa dia perawi yang tsiqah, dan Abu Asy-Syaikh lebih mengenalinya dibanding Ibnu Al-Qaththan. Karena Abu Asy-Syaikh berasal dari daerah yang sama dengan Abbas. Tentunya penduduk suatu daerah lebih mengenal semua yang ada didaerahnya."

Hadits ini juga diriwayatkan oleh Al-Maqdisi dari jalan ini.

Dan hadits ini dikuatkan dengan syahid hadits lainnya:

Diriwayatkan oleh Ath-Thabrani dalam Ash-Shaghir (hal. 55), dan dalam Al-Ausath, Al-Baihaqi (2/29) dari hadits Ibnu Umar.

Diriwayatkan juga oleh Al-Uqaili lalu dia melemahkannya, Ad-Daraquthni, Ibnu Abdul Barr dari hadits Abu Hurairah.

Dan sekali waktu, beliau M melewati seseorang yang sedang shalat, dan dia meletakkan tangan kiri di atas tangan kanannya. Maka, beliau memisahkan kedua tangannya lalu meletakkan tangan yang kanan di atas tangan kiri orang tersebut. 184

184

Ath-Thabrani meriwayatkannya dalam Al-Kabir dari jalan Ya'la bin Murrah dari Abu Ad-Darda.

Masing-masing hadits tersebut pada sanadnya ada yang dha'if, namun satu sama lainnya saling menguatkan.

HR. Imam Ahmad (3/381), dia berkata: Muhammad bin Al-Hasan Al-Wasithi—yakni Al-Muzani—menceritakan kepada kami, dia berkata: Abu

Yusuf Al-Hajjaj—yakni Ibnu Abu Zainab ash-Shaiqal—dari Abu Sufyan dari Jabir, beliau berkata: ... lalu menyebutkan hadits ini.

Hadits ini diriwayatkan juga oleh Ad-Daraquthni (107) dari jalan Yahya bin Ma'in, dia berkata: Muhammad bin Al-Hasan menceritakan kepada kami ... Juga Ath-Thabrani meriwayatkannya dalam Al-Ausath.

Sanadnya jayyid, para perawinya adalah perawi dalam kitab Ash-Shahih, sebagaimana disebutkan oleh Al-Haitsami (2/104).

Hadits ini diriwayatkan juga oleh Abu Daud (1/120), Al-Baihaqi (2/28) dari jalan Abu Daud, An-Nas'I (1/141), Ad-Daraquthni (107) dari jalan An-Nasa'i, Ibnu Majah (1/271), Ibnu Hazm dalam Al-Muhalla (4/112 dan 113) dari jalan Haitsam, dia berkata Al-Hajjaj bin Abu Zainab as-Sulami mengabarkan kepada kami dari abu Utsman An-Nahdi dari Abdullah bin Mas'ud, beliau berkata:

^ j £**- J* S^ ^^j -*j M ^ ah

"Nabi M melihatku meletakkan tangan kiriku di atas tangan kananku ketika shalat. Maka beliau menarik tangan kananku dan meletakkannya di atas tangan kiriku."

nlelelahfzatv K.eAua> lScmaan>di/ Snta5> ^Bada/ Zol

An-Nawawi dalam Al-Majmu' (3/312), mengomentari sanad ini, "Hadits shahih sesuai dengan syarat hadits-hadits Shahih Muslim."

Dan yang beliau katakan benar, kecuali Al-Hajjaj, dia perawi yang masih diperbincangkan. Di dalam At-Taqrib disebutkan, "Dia perawi yang shaduq dan sering melakukan kesalahan."

Oleh karena itu, Al-Hafizh dalam Fathul Bah (2/178) meringkasnya dan menyatakan hadits ini hasan. Beliau juga menisbatkan hadits ini kepada ibnu as-Sakan dalam shahihnya. Selain itu Ad-Daraquthni juga menyebutkan hadits ini dari jalan Muhammad bin Yazid Al-Wasithi dari Al-Hajjaj.

MELETAKKAN KEDUA TANGAN (BERSEDEKAP) DI ATAS DADA

*_^!j ^—LJI d—a5 ^ ^Ip L5 ^JI *^tj Jgg Jl5 j

Beliau $1 meletakkan tangan kanannya pada punggung tangan kirinya, pada pergelangan, dan lengan kirinya. 185

185 Tata cara shalat seperti ini, disebutkan dalam hadits Wail bin Hujr 4fe, beliau berkata:

^ip /g-*J' a^i /"-V^J f ;4J^ Uil>- /^>- 4jjj ,*ijj ,J^3 >f^

4jJu «ij £ *S>'ji jl jljl Ldi ,JlpLJ1j >L^Ij <_£^-~^ 4 -*^" ./fr^

, (_£j «*J^ 41*5 j j a-b>xi JlP (_£ .^~jl AJ& Jt-si'JJ ^(jJj^JI 4l?rj

L4 J&^i <: y^SjlZ ol^3 ,4*^)1 *3j f ,4llp- ji^-J 4*jUsI

"Saya berkata: Saya akan benar-benar memperhatikan shalat Rasulullah sjj§, bagaimana beliau mengerjakannya. Lantas saya pun memperhatikannya: Beliau berdiri lalu bertakbir. Dan mengangkat kedua tangannya hingga sejajar dengan kedua telinganya. Setelah itu beliau meletakkan tangan kanannya pada punggung, pergelangan dan lengan kirinya. Dan sewaktu beliau hendak ruku beliau mengangkat kedua tangannya sebagaimana yang pertama.

Dia mengatakan, "Dan beliau meletakkan kedua tangannya pada kedua lututnya, dan sewaktu mengangkat kepala bangkit dari ruku, beliau juga mengangkat kedua tangannya sebagaimana yang pertama. Setelah itu beliau sujud, dan meletakkan telapak tangannya

°llHeietcJiKa.lv tKedua/ ^toanqan/dl Snias/ ^adw Zoo

sejajar dengan kedua telinganya. Selanjutnya beliau duduk di antara dua sujud, beliau menduduki kaki kirinya dan menegakkan kaki kanannya (duduk iftirasy). Beliau meletakkan telapak tangan kirinya pada paha dan lutut kirinya dan meletakkan lengan kanannya pada paha kanannya, lalu beliau menggenggam dua jarinya dan melingkarkannya, lalu mengangkat telunjuk, dan saya melihat beliau menggerakkannya sambil berdoa."

HR. Abu Daud (1/115), An-Nasa'i (1/141), Ad-Darimi (1/314), {Ibnu Khuzaimah (1/54/2 = 1/243/480)}, Ibnu Hibban (485), Ibnu Al-Jarud dalam Al-Muntaqa (208), Al-Baihaqi (2/27—28 dan 132) dan Ahmad (IV/318), dari beberapa jalan dari Zaidah dia berkata: 'Ashim bin Kuaib menceritakan kepada kami, dia berkata: Bapakku menceritakan kepadaku, bahwa Wail bin Hujr mengabarkan kepadanya, dia berkata: .. lalu menyebutkan hadits ini.

Sanadnya muttashil shahih sesuai dengan kriteria Imam Muslim.

Al-Hafizh dalam Fathul Ban (2/178) mengatakan, "Hadits ini dishahihkan oleh Ibnu Khuzaimah dan selainnya."

Dalam At-Tafkhish (3/280—281), beliau menisbatkan hadits ini kepada Ibnu Khuzaimah dan Ibnu Hibban.

Saya berkata: An-Nawawi menshahihkan hadits ini dalam Al-Majmu', demikian juga Ibnul Qayyim (1/85) dan Ibnu Al-Mulaqqin (28/2).

Hadits ini dikuatkan dengan adanya syahid dari hadits Sahl bin Sa'ad, yang akan disebutkan setelahnya.

Hadits ini diriwayatkan juga oleh Muslim (2/13), An-Nasa'i, Ad-Darimi (1/283), ibnu Majah (1/270—271), Ad-Daraquthni (107), Al-Baihaqi, Ath-Thayalisi (no. 1020 dan 1024) dan juga Ahmad (4/316, 317, 318, 319), dari beberapa jalan dari Wail bin Hujr secara ringkas, tanpa adanya penyebutan secara terperinci, dengan lafazh:

"Saya melihat Nabi $§ mengerjakan shalat, beliau meletakkan tangan kirinya di bawah tangan kanannya."

Dan lafazh riwayat Muslim:

Terkadang beliau menggenggam tangan kiri dengan tangan kanan beliau 187

" ... Setelah itu beliau meletakkan tangan kanannya di atas tangan kirinya ...." Al-hadits.

186 Diriwayatkan oleh Malik dalam Al-Muwaththa' (1/174), Al-Bukhari (2/178) dari jalan Malik, dan ini adalah lafazh Al-Bukhari, Muhammad dalam Al-Muwaththa' (156), Abu 'Awanah (2/97), Al-Baihaqi (2/28) dan Ahmad (5/336) dari jalan Malik dari Abu Hazim dari Sahl bin Sa'ad, beliau berkata:

"Para sahabat diperintahkan agar meletakkan telapak tangan kanan di atas lengan tangan kiri ketika shalat."

Abu Hazim mengatakan, "Saya tidak mengetahuinya selain beliau menyandarkan hadits itu ke Nabi ^."

An-Nawawi dalam Al-Majmu' (3/312), berkata, "Ibarat ini sangat jelas menunjukkan penyandaran langsung—marfu'— kepada Rasulullah <$§."Dalam Al-Fath, Al-Hafizh lebih memperjelas lagi hal itu.

Dan jika shahih bahwa beliau $j| menyuruh meletakkan tangan seperti ini, maka memberikan pengertian wajibnya hal itu dilakukan. Hanya saja kami tidak menemukan seorang pun ulama salaf yang berpendapat seperti itu. Jika ada salah seorang di antara mereka yang berpendapat demikian, maka wajib untuk memegang pendapat itu. Wallahu a'lam .

Asy-Syaukani dalam Nail Al-Authar (2/157) ada kecenderungan berpendapat seperti itu—wajibnya meletakkan tangan kanan pada lengan kiri. Beliau menyebutkan beberapa sanggahan terhadap pendapat tersebut lantas menjawabnya. Silahkan lihat perkataan beliau jika berkenan.

n'leletattKMV IKeAuw loanqatvdi/ Sntaa < 3badw ZoD

187 Nash seperti itu, dapat dijumpai dalam beberapa riwayat hadits Wail, dengan lafazh:

4j^j 4Jl> ^Ip ^jsJ, c l"%^\ j »15 lit 015"

"Apabila beliau berdiri mengerjakan shalat, beliau menggenggam tangan kiri dengan tangan kanannya."

Diriwayatkan oleh an_nasa'I (1/141), Ad-Daraquthni (107) dari jalan An-NaSaidari Ibnu Al-Mubarak, Al-Baihaqi (2/28).

Demikian juga Al-Bukhari dalam Raf ul Yadain (6) dari jalan Abu Nu'aim.

Keduanya meriwayatkan hadits ini dari Musa bin Umair Al-Anbari— pada riwayat An-NaSaidengan tambahan: Qais bin Sulaim Al-Anbari—, dia berkata: Alqamah bin Wail menceritakan kepada kami dari bapaknya.

Perawi hadits yang terdapat pada sanad An-Nasa'isesuai dengan kriteria Muslim, hanya saja Alqamah tidak mendengar dari bapaknya, seperti yang disebutkan oleh Al-Hafizh dalam At-Taqrib, beliau berpegang dengan pernyataan Ibnu Ma'in, "Riwayat Alqamah dari bapaknya riwayat yang mursal."

Akan tetapi saya menjumpai dalam sunan An-Nasa'i (1/161) dengan sanad yang shahih, demikian pula Al-Bukhari dalam Raf ul Yadain (6—7), adanya penegasan Alqamah bahwa dia mendengar langsung dari bapaknya.

HR. Ahmad (4/316) dan Ad-Daraquthni (107) dari jalan Waki', dia berkata: Musa bin Umair Al-Anbari menceritakan kepada kami ... dengan lafazh:

rfJUr 1 (ip <uj:„ Uwstj

"Beliau meletakkan tangan kanannya pada tangan kirinya."

Ibnu Abi Syaibah meriwayatkan hadits ini dari jalan Waki' dengan tambahan:

ajjjl C-j£

"Di bawah pusar."

Sebagaimana dalam 'Umdah Ar-Ri'ayah (1/135). Menurut saya tambahan ini tergolong ziyadah syadzah (tambahan yang syadz).

Antara menggenggam dan meletakkan tangan jelas ada perbedaan, karena menggenggam lebih spesifik lagi. Setiap yang menggenggam

tentu meletakkan tangannya, namun tidak berlaku sebaliknya bahwa yang meletakkan tangan tidak selalu menggenggamkannya.

Masing-masing dari dua lafazh tersebut, diriwayatkan dari beberapa jalan pada hadits Wail. Hal itu menurutkan dikarenakan perbedaan periwayatan para perawinya, dan tidak salah jika kami menyebutkan beberapa di antaranya:

Abdul Jabbar bin Wail meriwayatkannya dari Alqamah bin Wail dan dari maula mereka, dia berkata: Keduanya menceritakan hadits ini dari bapaknya Wail dengan lafazh: ^j (... meletakkan tangannya).

Diriwayatkan oleh Muslim (2/13), Al-Baihaqi (2/28 dan 71) dan Ahmad (4/317) dari jalan Hammam, dia berkata: Muhammad bin Jahadah menceritakan kepada kami ... dst

Abdul Warits bin Said meriwayatkan hadits ini dari Ibnu Jahadah dengan lafazh: J>-> (Memegang tangan kirinya ....) yang mana lafazh ini bermakna menggenggam.

Diriwayatkan oleh Abu Daud (1/115)

Hujr Abu Al-'Anbas meriwayatkannya, dia berkata: Saya mendengar Alqamah bin Wail menceritakan hadits dari Wail—dan saya telah mendengar dari Wail—, sama dengan lafazh riwayat Hammam.

Diriwayatkan oleh Ath-Thayallsi (138), dia berkata: Syu'bah menceritakan kepada kami, dia berkata: Salamah bin Kuhail mengabarkan kepadaku ... sanad di atas.

Demikian juga diriwayatkan oleh Ahmad (4/316), namun beliau mengatakan (pada riwayat ini): Ataukah Hujr telah mendengar dari Wail.

Dan beliau juga meriwayatkannya (4/318) dari jalan Zuhair, dia berkata: Abu Ishak menceritakan kepada kami dari Abdul Jabbar bin Wail dari Wail, dia berkata:

"Saya telah melihat Rasulullah 0 meletakkan tangan kanannya pada tangan kirinya ketika shalat, didekat pergelangan tangan ...." al-hadits.

Dan beliau meriwayatkannya (4/316) dari jalan Al-Mas'udi dari Abdul Jabbar, dia berkata keluargaku menceritakan kepadaku dari bapakku, dengan lafazh: r-^H (meletakkan tangannya).

^TleieiaAfuuv tKedua/ Joaru^uvdl Sntas/ 'Sbada- 2.0J

Riwayat ini dikuatkan dengan mutaba'ah dari jalan Zaidah dari 'Ashim bin Kulaib dari bapaknya dari Wail, dengan lafazh:

"Beliau M meletakkan tangan kanannya pada punggung telapak tangan kirinya, pada pergelangan dan lengan kirinya ...." al-hadits. Dan baru saja lafazh ini disebutkan.

Ahmad (4/319) meriwayatkan hadits ini dari jalan Syu'bah dari 'Ashim dengan lafazh:

"Beliau meletakkan tangan kanannya di atas tangan kirinya."

Dan riwayat Syu'bah dikuatkan dengan mutaba'ah pada riwayat ats-Tsauri dari 'Ashim. Diriwayatkan oleh Al-Baihaqi (2/30).

Akan tetapi beberapa perawi lainnya meriwayatkan hadits ini dari 'Ashim dengan lafazh:

"Beliau memegang tangan kirinya dengan tangan kanannya."

Perawi-perawi yang meriwayatkan lafazh ini di antaranya ;

Bisyr bin Al-Mufadhdhal. Diriwayatkan oleh Abu Daud, An-Nasa'i (1/186), IbnuMajah (1/270).

Abdul Wahid bin Ziyad. Diriwayatkan oleh Ahmad (4/316) dan Al-Baihaqi (2/72).

Bisyr bin Mu'adz. Diriwayatkan oleh Ibnu Majah.

Sallam bin Sulaim. Diriwayatkan oleh Ath-Thayalisi (137).

Zuhair bin Mu'awiyah. Diriwayatkan dalam Al-Musnad (4/318)

Khalid bin Abdullah. Diriwayatkan oleh Al-Baihaqi (2/131).

Keenam perawi di atas, meriwayatkan hadits ini dari 'Ashim dengan lafazh: i^l (memegang tangan kirinya ...) seperti telah kami sebutkan.

Dan lafazh di atas dikuatkan dengan syahid hadits lainnya dari jalan Qabishah bin Hulb dari bapaknya, dia berkata:

a^o^j aJLc^ Ji>-Li ,L^Jj J|f 4^1 Jj-^j OlS'

"RasulullahHf mengimami kami pada shalat dan beliau memegang tangan kirinya dengan tangan kanannya."

Diriwayatkan oleh At-Tirmidzi (2 32), Inu Majah (1/270) dan Ahmad (5/226) dari jalan Abu Al-Ahwash dari Simak bin Harb dari Qabishah.

At-Tirmidzi berkata, "Hadits ini hasan."

Saya berkata: Para perawinya sesuai dengan kriteria Muslim, selain Qabishah. Ibnu Al-Madini dan An-Nasa'iberkomentar tentang dia, "Majhui"

Dan Ibnu Al-Madini menambahkan, "Tidak ada satupun yang meriwayatkan darinya selain Simak ."

Al-'Ijli mengatakan, "Dia seorang tabi'in ynag tsiqah."

Ibnu hibban memasukkannya dalam ats-Tsiqat dan menshahihkan haditsnya. Sebagaimana disebutkan oleh Adz-Dzahabi dalam Al-Lisan. Dalam At-Taqrib disebutkan, "Maqbu/."

Perawi seperti dia ini, haditsnya hasan -yakni lighairii, penerjemah— dapat dipakai sebagai syahid penguat.

Sufyan Ats-Tsauri meriwayatkan hadits ini dari Simak dengan lafazh:

a]\j^ (JLp «uj:„ U-^Ij

"Sambil meletakkan tangan kanannya pada tangan kirinya."

Diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni (107), Al-Baihaqi (2 29), dan juga

Ahmad pada riwayat lainnya.

Demikian pula beliau meriwayatkannya dari jalan Syarik. Dan pada riwayat yang lain lagi dari Sufyan:

"Meletakkannya didadanya di atas persendiannya." Lafazh ini akan disebutkan nanti.

Dan juga dikuatkan dengan syahid lainnya, diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni (106) dari jalan Mindil dari Ibnu Abu Laila dari Al-Qasim bin Abdurrahman dari bapaknya dari Abdullah bin Mas'ud:

atlvfiJi j A^j aJL^ JlS-L 01S" j|| ^1 Ot

"Nabi ^memegang tangan kirinya dengan tangan kanannya ketika shalat."

Sanad hadits ini terdapat perawi yang dha'if dan majhui.

Dan diriwayatkan oleh Al-Bazzar, Ath-Thabrani dalam Al-Kabir dari jalan Syaddad bin Syurahbil, dia berkata:

nleieiakkcuv rieAuw (oanqcuvdi/ Snlas/^badw Z.Ky)

"Saya tidak lupa dan tidak akan melupakan, saya telah melihat Rasulullah ^g berdiri, tangan kanannya di atas tangan kirinya, digenggamkannya. Yaitu ketika shalat."

Al-Haitsami berkata, "Pada sanadnya seorang perawi bernama Abbas bin Yunus, saya tidak menjumpai biografinya."

Ad-Daraquthni dan yang lain juga meriwayatkannya dari jalan Thalhah bin Atha' dari Ibnu Abbas secara marfu':

tJl/b dX~s 01 j :vj .OjJJ-I ... Uy>f - s.LjS/1 j^jw - Ul

"Sesungguhnya kami— paraNabi — diperintahkan ...." al-hadits. Dan pada hadits ini disebutkan, "Dan agar tangan kanan kami memegang erat tangan kin ketika shalat."

Thalhah perawi yang dha'if. Dia adalah Ibnu Amru Al-Hadhrami.

Namun ada mutaba'ah yang menguatkannya yakni dari jalan Amru bin Al-Harist pada Shahih Ibnu Hibban dan lainnya (akan disebutkan nanti).

Kesimpulannya, bahwa penyebutan meletakkan tangan kanan pada tangan kiri shahih, demikian juga penyebutan menggenggamkan tangan kiri dengan tangan kanan. Seorang yang mengerjakan shalat dan mengerjakan salah satunya yang dia kehendaki, telah mengikuti sunnah. Dan yang utama adalah melakukannya terkadang hanya dengan meletakkan tangan kanan pada tangan kiri dan terkadang menggenggam-kannya.

Adapun penyesuaian makna antara meletakkan tangan kanan pada tangan kiri dan menggenggamkannya, seperti yang dianggap sebagai hal yang baik oleh sebagian ulama Hanafiyah belakangan, adalah suatu bid'ah. Bentuk penyesuaiannya—yang mereka katakan—: Meletakkan tangan kanannya pada tangan kirinya, di mana jari kelingking dan ibu jari menggenggam pergelangan tangan kiri, sedangkan tiga jari lainnya dibiarkan membuka pada lengan kiri—seperti disebutkan pada Hasyiah Ibnu 'Abidin 'ala Ad-Daar (1/454). Dan sampai terpedaya dengan pendapat ulama belakangan ini.

jJCa>\ (Js- L> g « ./■?.; l)0 J

Beliau bersedekap meletakkan kedua tangannya pada bagian dada. 188

188 Sabda Nabi M, "pada bagian dada." Ini yang shahih dari dari beliau $§. Adapun selain itu, tidak satu pun yang shahih. Beberapa hadits menerangkan perihal bersedekap pada dada, di antaranya:

Pertama: Hadits Wail bin Hujr:

I f » Til" 1 f * *

"Bahwa beliau melihat Nabi ^Umeletakkan tangan kanannya pada tangan kirinya. Lalu menaruhnya di dada beliau."

Diriwayatkan oleh Abu Asy-Syaikh dalam Tarikh Ashbahan (hal. 125), Al-Baihaqi dari Muammal bin Ismail dari ats-Tsauri dari 'Ashim bin Kulaib dari bapaknya dari Wail bin Hujr.

Perawi sanad ini kesemuanya tsiqah, kecuali Muammal bin Ismail, dia perawi yang diperbincangkan, karena hafalannya yang buruk. Pada At-Taqrib disebutkan, "Dia perawi yang shaduq dan hafalannya buruk."

Al-Baihaqi lalu meriwayatkan hadits ini dari jalan yang lain dari Wail.

Dan sanadnya dha'if. (Silahkan lihat pada Irwa' Al-Ghalil (353))

Al-Hafizh Az-Zaila'i juga menyebutkan hadits ini pada Nasbur Rayah (1/314), dan berkata, "Ibnu Khuzaimah meriwayatkannya dalam Shahihnya."

Wallahu a'lam, apakah Ibnu Khuzaimah meriwayatkan hadits ini dari jalan yang lain ataukah meriwayatkannya dari salah satu kedua jalan yang telah disebutkan di atas—Kemudian hari Asy-Syaikh —&& — mendapati ahdist ini dalam shahih Ibnu Khuzaimah dan beliau menisbatkannya pada (1/54/2 = 1/243/479), dalam Shifat ash-Shalat yang telah diterbitkan (hal. 88—cet. Al-Ma'arif), dari jalan Muammal bin Ismail dari Sufyan, penerbit.—?. Dan dari jalan manapun beliau meriwayatkannya hadits akan terangkat derajatnya.

Kedua: Hadits yang diriwayatkan oleh Ahmad (5/226), dia berkata ; Yahya bin Said menceritakan kepada kami dari Sufyan, dia berkata: Simak menceritakan kepadaku dari Qabishah bin hulb dari bapaknya. dia berkata:

nlelelakkatv A«» koanqatvdi/ Sntus/ 'SbaAa/ Z71

"Saya telah melihat Nabi !$§ dari sisi kanan dan kiri beliau, di mana saya melihat beliau—dia berkata—meletakkan tangannya pada dada beliau." Yahya mensifati sedekap beliau, "Tangan kanannya di atas pergelangan tangan kirinya."

Sanad hadits ini dihasankan oleh At-Tirmidzi—sebagaimana telah dikemukakan di depan—. Para perawinya adalah perawi yang dipergunakan oleh Muslim dalam Shahihnya, selain Qabishah ini. Ibnu

Al-Madini dan An-Nasa'imengatakan, "Dia perawi yang majhul."

Ibnu Al-Madini menambahkan, "Tidak seorang pun meriwayatkan hadits darinya selain Simak."

Al-'Ijli berkata, "Dia seorang tabi'in yang tsiqah."

Ibnu Hibban memasukkannya dalam ats-Tsiqat, serta menshahihkan haditsnya—seperti disebutkan oleh Adz-Dzahabi.

Pada At-Taqrib disebutkan, "Maqbul."

Hadits ini mempunyai syahid yang menguatkannya:

Ketiga: Abu Daud (1/121) berkata: Abu Mu'awiyah menceritakan kepada kami, dia berkata: Al-Haitsam—yakni Ibnu Humaid— menceritakan kepada kami dari Tsaur dari Sulaiman bin Musa dari Thawus, dia berkata:

Rasulullah it meletakkan tangan kanannya pada tangan kirinya, lalu bersedekap mengeratkan kedua tangannya di atas dada, beliau saat itu sedang mengerjakan shalat."

Sanad hadits ini mursal jayyid. Para perawinya semuanya telah dinyatakan tsiqah. Dan sepatutnya hadits ini dapat dijadikan sandaran bagi seluruh kaum muslimin, dikarenakan, walaupun hadits ini mursal, namun telah diriwayatkan secara maushul dari jalan periwayatan yang lain, seperti yang telah anda lihat sendiri.

Dan juga ada syahid lainnya, yang diriwayatkan dari jalan Hammad bin Salamah, dia berkata 'Ashim Al-Jahdari menceritakan kepada kami dari bapaknya dari Uqbah bin Shuhban, dia berkata, "Ali 4& menafsirkan firman Allah:

"Maka shalatlah kepada Rabb-mu dan ber-naharlah," (Al-Kautsar: 2). Beliau berkata, "Beliau meletakkan tangan kanannya di tengah-tengah lengan kirinya, setelah itu meletakkannya di atas dada."

Diriwayatkan oleh Al-Baihaqi (2/30).

Para perawinya telah dinyatakan tsiqah selain bapak 'Ashim Al-Jahdari—namanya adalah Al-'Ajjaj Al-Bashri—. Saya tidak menjumpai seorang pun yang menyebutkan perihal dirinya.

Al-Hafizh Ibnu Katsir dalam Tqfsir-nya mengatakan, "Hadits ini tidak shahih dari hadits Ali."

Lalu AI-Baihaqi juga meriwayatkannya serupa dengan hadits di atas dari hadits Ibnu Abbas.

Sanadnya ada kemungkinan dapat di-hasan-kan.

Syahid lainnya yang menguatkan riwayat hadits Ali, hadits yang diriwayatkan oleh Abu Daud (1/120) dari jalan Abu Thalut Abdussalam dari Ibnu Jarir Adh-Dhabbi dari bapaknya, dia berkata:

"Saya melihat Ali 4§s> memegang pergelangan tangan kirinya dengan tangan kanannya, di atas pusar beliau."

Al-Baihaqi (2/30) mengomentari sanad hadits ini dan berkata, "Hasan."

Dan hukum hadits ini seperti yang beliau katakan—insya Allah. Dan perhatikan, Asy-Syaikh >SM men-dha'i/-kan atsar ini pada Dha'if Sunan Abu Daud no. 130-penerbit).

Para perawi atsar ini kesemuanya tsiqah, selain Ibnu Jarir Adh-Dhabbi—dan namanya adalah Ghazwan— dan juga bapaknya. Ibnu Hibban menyatakan keduanya tsiqah, dan lebih dari seorang perawi yang telah meriwayatkan hadits dari keduanya.

Al-Bukhari menyebutkan hadits ini dengan lafazh yang panjang dalam Shahih-nya (3/55) secara mu'allaq dengan Sighat Al-Jazm dari hadits Ali.

Dan juga tepat jika dalam pembahasan ini disebutkan pula hadits Sahl bin Sa'ad dan hadits Wail yang telah disinggung di depan, yang lafazhnya:

rtleletakKan* pCedua' toanqan/ di/ sAtas/ 'SDada/ ZiS

"Beliau meletakkan tangan kanannya pada punggung tangan kirinya, pada pergelangan dan lengan kirinya."

Dan lafazh hadits Sahl:

"Kaum muslimin diperintahkan untuk meletakkan pangkal persendian tangan kanannya pada lengan kirinya ketika shalat."

Jika Anda bertanya: Pada kedua hadits tersebut tidak dijelaskan tempat bersedekap!

Saya berkata: Bahkan menunjukkan hal tersebut dari sisi maknanya. Apabila Anda mempraktikkan keterangan yang ada pada kedua hadits tersebut, Anda dengan sendirinya akan meletakkan kedua tangan anda pada bagian dada atau dekat dengan dada. Dan itu terjadi dengan meletakkan tangan kanan pada bagian punggung tangan kiri, pada pergelangan dan lengan kiri. Silahkan praktikkan apa yang saya katakan, Anda akan membenarkannya.

Dari hadits-hadits ini, ditegaskan bahwa termasuk amalan yang sunnah dengan meletakkan kedua tangan pada bagian dada, [tata cara selain ini cuma dua kemungkinan, dha'if atau tidak ada asalnya sama sekali] .

Pemyataan beliau ini sama sekali tidak menunjukkan toleransi beliau bagi pengikut mazhab Hanafiyah dan yang fanatik pada mazhab ini, walaupun harus menyelisihi As-Sunnah. Beliau menukil dalam ta'liq (komentar) beliau terhadap kitab Al-'Awashim wal Qawashim, karya Ibnu Al-Wazir Al-Yamani, di paragraf pertama, setelah itu beliau mengakhiri komentar beliau (3/8), dengan mengatakan:

"Pada keterangan tesebut masih ada yang janggal. (Demikian) disebutkan oleh Ibnul Qayyim dalam Bada'i Al-Fawaaid (3/91), 'Tempat bersedekap masih diperselisihkan ....' Lalu Ibnul Qayyim menyebutkan riwayat dari Imam Ahmad, bahwa beliau bersedekap di atas pusarnya, atau tepat pada pusarnya ataukah di bawah pusarnya. Kesemuanya dapat diamalkan."

Keterangan inilah yang membuat si fanatik mazhab ini menjadi bersikap apriori terhadap As-Sunnah Ash-Shahihah. Pendapat Imam

Ahmad $% yang membolehkan untuk memilih tempat bersedekap secara longgar, dia jadikan sandaran bahwa bersedekap di atas dada tidak ada hadits shahih yang menyebutkannya!! Seandainya dia seorang yang benar-benar cinta terhadap As-Sunnah dan punya sedikit ketersinggungan—sebagaimana halnya dia akan tersinggung dalam membela mazhabnya jikalau dinisbatkan pada mazhabnya suatu yang tidak shahih —serta juga mau berlaku adil dalam setiap polemiknya, seharusnyalah dia akan membantah perkataan saya dengan cara menunjukkan kelemahan hadits-hadits yang saya jadikan pegangan dalam menegakkan As-Sunnah ini!

Bagaimana bisa dirinya melakukan hal tersebut, sedangkan dia sendiri telah menguatkan salah satu hadits-hadits tersebut, hanya saja pada masalah yang sangat jauh hubungannya dengan permasalahan yang disebutkan pada hadits yang dia hujat keabsahannya, sebagaimana kebiasaan lama dia. Semuanya itu dia lakukan untuk mnegelabui dan menyesatkan para pembaca?! Dia menyebutkan dalam kitabnya (3/10)—riwayat At-Tirmidzi dan Ahmad, hadits Qabishah bin Hulb dari bapaknya, dia berkata:

<U~«-j a]\j^ JL^-b $H &\ tSy^j d\5~

"Rasulullah ^ memegang tangan kirinya dengan tangan kanannya."

Dan dia berkomentar pada akhir hadits ini, "At-Tirmidzi mengatakan: Hadits ini hasan."Dan benar seperti perkataan beliau."

Ahmad menambahkan pada riwayat lain:

OjJl^ -LP oJLft A--2-;

"Beliau meletakkan tangannya pada dadanya." [Hadits ini telah disebutkan sebelumnya.]

Dan masih ada hadits-hadits lainnya, di antaranya dua hadits yang juga dia sebutkan:

Pertama: Hadits dari mursal Thawus, dia berkata:

"Rasulullah M meletakkan tangan kanannya di atas tangan kirinya.

kemudian menekankan keduanya pada dadanya ketika shalat."

c Yt'lelelaAkati/ iKedua tDanycuvdi/ SHtas/ < 3bacla> Z75

Lalu dia menyebutkan cacat periwayatan pada hadits ini dikarenakan Sulaiman bin Musa, dia berkata (3/9), "Pada dirinya ada kelemahan, hafalan dia tercampur baur sebelum dia meninggal. Selain itu hadits ini mursai"

Saya berkata: Hadits mursai menurut anggapan ulama Hanafiyah dapat dijadikan sandaran/hujjah. Mazhab lainnyapun berpendapat sama, jika diriwayatkan secara maushul atau dari jalan-jalan periwayatan lainnya—yakni maushul. Sebagaimana kasus hadits ini di sini.

Dan komentar dia, "Pada dirinya ada kelemahan ...."

Sebenarnya saduran dari pemyataan Al-Hafizh dalam At-Taqrib, sayangnya dia menghapus pemyataan Al-Hafizh yang menunjukkan kelebihan Sulaiman ini, yang lebih baik dari pada yang dia sebutkan. Nash pemyataan Al-Hafizh:

"Dia perawi yang shaduq dan ahli fiqh, beberapa haditsnya ada kelemahan, sesaat sebelum dia meninggal hadits haditsnya telah tercampur dengan hadits yang lain."

Saya berkata: Perawi seperti ini, kemungkinan yang paling rendah pada dirinya adalah hasan Al-hadits/haditsnya hasan. Dan dapat terangkat menjadi shahih dengan adanya syahid atau mutaba'at— shahih lighairih —. Ibnu Adiy mengatakan—setelah menyebutkan beberapa pendapat para Imam seputar dirinya dan menyebutkan hadits-hadits yang diriwayatkannya secara bersendiri—, "Dia seorang perawi yang juga ahli fiqh. Perawi-perawi tsiqah mendengarkan hadits darinya. Dia salah seoarang ulama Syam, dan telah bersendiri meriwayatkan beberapa hadits, yang tidak diriwayatkan perawi lain. Menurutkan dia perawi yang tsabit lagi shaduq."

Kedua, orang itu menyebutkan takhrijnya (3/8) dari riwayat Ath-Thabari (30/325), Al-Hakim (2/537), Al-Baihaqi (2/29, 30—31), dari jalan Hammad bin Salamah dari 'Ashim Al-Jahdari dari Uqbah bin Dzhabyan dari Ali ^>:

"Maka dirikanbh sha/at karena Rabb-mu dan ber-nahariah." Ali menafsirkan ayat ini, beliau berkata, "Maksudnya letakkan tangan kananmu di atas tangan kirimu ketika shalat."

Di akhir atsar ini, dia mengatakan, "Ashim Al-Jahdari—yakni Ibnu Al-'Ajjaj Abu Al-Mujasysyir Al-Muqri—tidak ada yang menyatakannya tsiqah selain Ibnu Hibban, demikian pula Uqbah bin Dhabyan. Ibnu At-

Turkumani (2/30) mengatakan, "Sanad dan matannya mudhtharib (goncang)."

Saya berkata: hadits ini, walaupun sanadnya masih diperbincangkan seperti yang diisyaratkan di atas dan akan dijelaskan kemudian, namun tetap dapat dipergunakan sebagai syahid bagi hadits-hadits yang menyebutkan sunnahnya bersedekap di dada, apabila orang ini menukil hadits tersebut dengan riwayat yang lebih lengkap. Mungkin sekali, yang mendorong dia melakukan hal itu, tiada lain karena ingin membela persangkaan dia sebelumnya, "Keterangan tersebut—tempat bersedekap —masih ada yang janggal!"

Para pembaca akan semakin merasa lebih jelas jikalau mau memperhatikan bersama saya beberapa hal di bawah ini:

Pertama: Matan yang dia sebutkan adalah riwayat yang disebutkan oleh Al-Hakim. Dia mengutip hadits ini secara ringkas dan mengabaikan lafazh yang ada pada riwayat Ath-Thabari dan Al-Baihaqi, karena riwayat keduanya lebih lengkap, dan juga pada riwayat keduanya, adanya kalimat yang menjadi penguat, "pada dadanya."

Ath-Thabari dan Al-Baihaqi, meriwayatkan hadits ini dari empat jalur periwayatan dari Hammad bin Salamah.

Salah satu jalan tersebut, diriwayatkan oleh Al-Bukhari dalam At-Tarikh Al-Kabir (3/2/437), yakni dari jalan Musa bin Ismail dari Hammad.

Al-Hakim meriwayatkan hadits ini dari jalan Musa seorang diri, tanpa penyebutan tambahan! Riwayat Al-Hakim ini riwayat yang gharib.

Maka apakah dibenarkan mengutip salah satu riwayat tanpa memperhatikan riwayat lain, yang mana lebih banyak perawi yang meriwayatkannya dan juga pada riwayat itu dijumpai adanya tambahan dari riwayat yang gharib. Sikap semacam ini timbul tidak lain karena dorongan hawa nafsu dan fanatik mazhab.

Kedua: Dia menyangka bahwa 'Ashim Al-Jahdari, hanya dinyatakan tsiqah oleh Ibnu Hibban semata!

Saya berkata: Pernyataan ini pernyataan yang batil. Saya mengira dia sendiri bukan tidak tahu pernyataan Ibnu Abu Hatim tentang 'Ashim dalam kitabnya (3/349):

"Hammad bin Salamah dan Yazid bin Ziyad bin Abu Al-Ja'ad telah meriwayatkan darinya. Bapakku menyebutkan dari Ishak bin Manshur dari Yahya bin Ma'in, dia berkata: 'Ashim Al-Jahdari perawi yang tsiqah."

'I'l'leletakAan/ KmAuw Toanqatv di s4tas/ ijbadcP JLlI

Saya berkata: Dan masih dua perawi lagi yang juga meriwayatkan hadits darinya. Salah satu di antaranya perawi yang tsiqah, sebagaimana dalam telaah saya pada buku: Taisiir Intifa'i Al-Khullan bi-Tsiqaat Ibni Hibban, semoga Allah mempermudah penyelesaiannya.

Ketiga: Dia juga mendukung pemyataan Ibnu At-Turkumani, "Matan hadits muththarib ."

Saya berkata: Perkataan dia tertolak, karena syarat sebuah hadits hingga dinyatakan muththarib, jalan-jalan periwayatannya haruslah sama kuatnya, sehingga tidak memungkinkan mentarjih satu jalan periwayatan atas jalan periwayatan lainnya. Sedang di sini persoalannya tidak seperti itu, di mana beberapa perawi sepakat meriwayatkan hadits ini dengan adanya tambahan—seperti telah dikemukakan di depan—. Dan riwayat Al-Hakim yang tidak menyebutkan tambahan adalah riwayat yang marjuhah. Seperti yang terlihat jelas.

Adapun idhthirab (kegoncangan) pada sanadnya bisa diterima, tidak perlu berpanjang lebar menjelaskannya. Hanya saja hal tersebut bukan alasan untuk menolak hadits ini diapakai sebagai syahid penguat bagi riwayat/hadits lainnya—seperti yang kami perbuat. Karena derajat hadits

ini tidaklah sangat lemah, seperti yang terlihat. Wallahu subhanahu wata'ala a'lam.

Selanjutnya hadits yang keempat: Hadits Wail bin Hujr, dan telah dikemukakan di depan pada halaman ..., Dia menyebutkan (3/7) bahwa terdapat cacat pada periwayatannya, dikarenakan hadits ini syadz. Hanya saja dia seolah-olah buta dan tidak mengetahui bahwa hadits ini semakna dengan hadits sebelumnya yang juga merupakan hadits Wail secara marfu', dengan lafazh:

" ... setelah itu beliau $| meletakkan tangan kanannya pada punggung tangan kirinya, dan pada pergelangan dan lengan kirinya." (telah disebutkan sebelumnya)

Dia sendiri mengakui shahihnya sanad hadits ini (3/7). Sekiranya suatu hari dia sendiri mencoba mempraktikkan nash hadits shahih ini, dengan meletakkan tangan kanannya pada punggung, pada pergelangan dan lengan kirinya, tanpa sedikitpun keterpaksaan, dia akan mendapati dirinya telah meletakkan kedua tangannya pada bagian dada. Dan dia akan segera mengetahui bahwa dirinya sendiri dan ulama Hanafiyah yang sepemikiran dengannya telah menyelisihi hadits ini tatkala meletakkan tangan mereka di bawah pusar disekitar aurat.

Dan yang semakna dengan hadits Wail ini, juga diriwayatkan dari hadits Sahl bin Sa'ad, dia berkata:

"Kaum muslimin diperintahkan untuk meletakkan lengan kanannya pada lengan kirinya ketika shalat."

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari dan yang lainnya.

Namun orang ini tidak begitu memperhatikan telaah fiqh hadits, karena dia sangat takut—yakni menyelisihi—mazhabnya. Karena itulah orang-orang juga melihat dia tidak terlalu memperhatikan kesesuaian pengerjaan shalat dia dengan As-Sunnah, terlebih lagi pada amal ibadah yang lain. Dia hanya menyibukkan diri dengan takhrij hadits. Semoga Allah ta'ala memberi kami hidayah-Nya dan juga kepada diri orang ini. [Dinukil dari Shifat Ash-Shalat yang telah diterbitkan oleh Al-Ma'arif,

hal. 12-17, dengan sedikit perubahan].

Adapun meletakkan kedua tangan—bersedekap—dibawah pusar, hanya ada sebuah hadits yang diriwayatkan secara musnad. Itupun seorang perawi yang telah disepakati sebagai perawi yang dha'if bersendiri meriwayatkannya. Dan juga terjadi idhthirab pada sanad periwayatannya. Terkadang dia meriwayatkannya dari hadits Ali, dan lain tempat dia riwayatkan dari hadits Abu Hurairah. Perawi ini adalah Abdurrahman bin Ishak Al-Wasithi, dia berkata: Ziyad bin Zaid as-Su'aali meceritakan kepadaku dari Abu Juhaifah dari Ali <4?k>, beliau berkata:

S^Jl ^- tJiSJl If- OlSsJl f-^J l*%d\ ij 2_L^Ji j^ d\

"Termasuk sunnah dalam pengerjaan shalat, adalah meletakkan telapak tangan pada telapak tangan di bawah pusar."

Diriwayatkan oleh Abu Daud (1/120), Ad-Daraquthni (107), Al-Baihaqi (2/21) dari jalan Ad-Daraquthni, Ahmad (1/110), dan juga pada Masaail Abdullah bin Ahmad, diriwayatkan dari beberapa jalan dari Abdurrahman bin Ishak.

Ad-Daraquthni juga meriwayatkan hadits ini, dan Al-Baihaqi dari jalan Ad-Daraquthni, dari jalan Hafsh bin Ghiyast dari Abdurrahman bin Ishak dari An-Nu'man bin Sa'ad dari Ali.

Lalu hadits ini, diriwayatkan oleh Abu Daud dan Ad-Daraquthni dari jalan Abdul Wahid bin ziyad dari Abdurrahman bin Ishak dari Sayyar

Abu Al-Hakam dari Abu Wail, dia berkata: Abu Hurairah mengatakan: ... lalu menyebutkan hadits ini.

Sanad ini telah terjadi idhthirab yang sangat kuat, terkadang dia mengatakan: Ziyad bin Zaid as-Su'aali menceritakan kepadaku dari Abu Juhaifah dari Ali, terkadang dari An-Nu'man bin Sa'ad dari Ali. Dan lain waktu dia berkata: Dari Sayyar Abu Al-Hakam dari Abu Wail dari Abu Hurairah.

Idhthirab seperti ini akan melemahkan hadits tersebut, walaupun penyebab idhthirabnya adalah seorang perawi tsiqah, terlebih lagi jika penyebab idhthirab ini perawi yang sepakat ulama bahwa dia dha'if,

yakni Abdurrahman bin Ishak.

Abu Daud berkata, "Saya telah mendengar Ahmad bin Hanbal men-dha'i/kan Abdurrahman bin Ishak Al-Kufi."

Al-Baihaqi berkata, "Pada sanadnya ada perawi yang dha'i/."

Setelah itu beliau mengatakan, "Abdurrahman ini, telah di-jarh oleh Ahmad bin Hanbal, Yahya bin Ma'in, Al-Bukhari dan yang lainnya."

Beliau berkata setelah itu, "Dia perawi yang matruk."

Al-Hafizh dalam At-Talkhish (3/529) menyebutkan hal yang sama.

Adz-Dzahabi berkata, "Mereka (ulama hadits) men-dha'i/-kannya."

Pada lain tempat, beliau berkata, "Dia perawi yang dha'if." An-Nawawi dalam Al-Majmu' (III/313) dan juga dalam Syarah Muslim dan Al-Khulashah, berkata, "Para ulama hadits sepakat men-dha'i/kan hadits ini, karena diriwayatkan dari jalan Abdurrahman bin Ishak Al-Wasithi, dan sepakat semua imam Al-jarh wat-ta'dil bahwa dia perawi dha'if ."

Az-Zaila'i (1/314) mengatakan, "Al-Baihaqi dalam Al-Ma'rifah berkata: Sanadnya tidak shahih, Abdurrahman bin Ishak Al-Wasithi telah bersendiri meriwayatkannya sedang dia seorang perawi yang matruk."

Al-Hafizh dalam AJ-Fath (2/178) berkata, "Hadits ini hadits yang dha'i/."Beliau juga mengabaikan hadits ini, dan tidak mencantumkannya dalam Bulugh Al-Maraam, dan hanya mencantumkan hadits Wail pada bab. Bersedekap pada bagian dada.

Sedangkan mazhab-mazhab ulama berkaitan dengan permasalahan tempat bersedekap, ulama Syafi'iyah—an-Nawawi mengatakan, "Dan ini merupakan pendapat mayoritas ulama Syafi'iyah."—berpendapat tempatnya di bagian bawah dada di atas pusar.

An-Nawawi mengatakan, "Ulama Syafi'iyah bersandar dengan hadits Wail."

Asy-syaukani (2/158) berkata, "Hadits Wail sama sekali tidak menunjukkan pendapat mereka ini, karena mereka -ualma Syafi'iyah— berpendapat tempat bersekap di bagian bawah dada, sedangkan hadits Wail jelas-jelas menyebutkan tempatnya pada bagian dada. Demikian juga hadits Thawus yang terdahulu. Dan tidak satupun hadits yang lebih shahih dari hadits Wail ini, dan hadits ini semakna dengan keterangan yang kami sebutkan dari tafsiran Ali dan Ibnu Abbas pada firman Allah:

"Maka dirikanlah shalot kepada Rabb-mu dan ber-nahar-hh."

Di mana an-nahar beliau tafsirkan, "Letakkan tangan kanan pada tangan kiri di bagian an-nahr (tenggorokan) dan bagian dada."

Abu Hanifah, Sufyan Ats-Tsauri, dan ulama lainnya berpendapat bahwa tempat bersedekap pada bagian bawah pusar. Mereka bersandar dengan hadits Ali yang telah disebutkan terdahulu. Dan anda telah mengetahui bahwa hadits Ali adalah hadits disepakati sebagai yang dha'if. Jadi tidak benar bersandar dengan hadits itu. Tambahkan lagi diriwayatkan dari sahabat perawi hadits ini—yakni Ali—bahwa perbuatan beliau menyelisihi hadits itu—sebagaimana telah disebutkan sebelumnya—yaitu dengan meletakkan kedua tangan di atas pusar bukan di bawah pusar!

Sedangkan kaidah fiqh yang berlaku dikalangan ulama Hanafiyah mengharuskan penolakan sebuah hadits jika sahabat perawi hadits itu melakukan perbuatan yang menyelisihi riwayatnya—sebagaimana hal ini disebut pada disiplin ilmu Ushul Fiqh—. Dengan begitu mereka semestinya menolak hadits Ali—terlebih lagi haditsnya dha'if —, dan mengamalkan perbuatan beliau yang lebih shahih dari pada hadits yang beliau riwayatkan, disamping itu perbuatan beliau dikuatkan dengan beberapa hadits lainnya dalam permasalahan ini, seperti yang Anda lihat.

Peneliti hadits As-Sindi #M, dalam Hasyiah Ibnu Majah—setelah menyebutkan beberapa hadits yang telah kami sebutkan, di antaranya hadits Thawus—telah mengakui hal itu, beliau berkata, "Hadits ini walaupun mursal, akan tetapi hadits mursal dijadikan hujjah bagi keseluruhan ulama Hanafiyah.

Jadi kesimpulannya, meletakkan tangan kanan pada tangan kiri sebagai amalan yang sunnah bukan dengan membiarkan kedua tangan menjulur

tergantung, juga tempat yang sunnah untuk meletakkan kedua tangan tersebut adalah pada bagian dada bukan pada bagian lainnya.

nletatakkan/ iKedua- JDanaarvdi s4tas/ 'SbcuLi/ Zo 1

Adapun hadits:

"Termasuk sunnah—ketika shalat—adalah meletakkan telapak tangan kanan pada telapak tangan kiri di bawah pusar."

Ulama hadits telah sepakat men-dha'i/kan hadits ini. Demikian yang disebutkan oleh Ibnu Al-Humam yang dia nukil dari An-Nawawi, kemudian beliau tidak berkomentar sedikitpun juga."

Adapun yang disebutkan pada kitab Bada'I Al-Fawaaid (3/91) karya Ibnul Qayyim, "Imam Ahmad berkata pada riwayat Al-Muzani: Dan makruh meletakkan kedua tangan di dada, dikarenakan telah diriwayatkan dari Nabi <sj|, beliau, "Melarang seseorang melakukan At-takfiir— menundukkan kepala dengan menaruh tangan didada— ."

Argumen seperti ini sungguh sangat mengherankan!, karena hadits tesebut—jika shahih —tidak menunjukkan larangan At-takfiir ketika mengerjakan shalat. Dan tidak semua yang dilarang diluar pelaksanaan ritual shalat juga terlarang dalam pengerjaan shalat, bahkan bisa jadi sebaliknya. Misalnya saja, kita diperintahkan untuk berdiri dalam shalat -sebagai pengagungan—kepada Allah ta'ala sedang kita dilarang melakukannya diluar shalat kepada selain-Nya Subhanahu wa Ta'ala.

Kemungkinan hadits tersebut bermakna konotatif yakni larangan merendahkan diri kepada selain Allah, seperti bersikap merendah kepada-Nya dengan meletakkan kedua tangan pada bagian dada sewaktu mengerjakan shalat. Nabi •$§ melarang bersedekap seperti ini kepada selain Allah, karena mengandung makna perendahan diri dan pengagungan kepada selain Allah ta'ala.

Jika demikian, hadits ini tidak ada sangkut pautnya dengan ritual shalat, sedangkan penafsiran At-takfiir, seperti yang disebutkan oleh Imam Ahmad, kami tidak menjumpainya disalah satu kitab-kitab Bahasa Arab, bahkan Imam Ibnu Al-Atsir dalam An-Nihayah mengatakan: At-Takfiir adalah perbuatan di mana seseorang membungkuk serta merendahkan

kepadanya dalam-dalam hampir menyerupai ruku, layaknya perbuatan seseorang yang hendak menghormati temannya."

Dalam Al-Qamus, "At-Takfiir adalah perbuatan di mana seseorang merendahkan dirinya kepada orang lain. Satu paragraf sebelumnya disebutkan: Al-Kafru: bentuk pengagungan kaum Parsi bagi para Rajanya."

Pen-syarah kitab tersebut menambahkan, "Yakni dengan isyarat kepala tanpa melakukan sujud."

Keterangan para imam di atas menguatkan pendapat kami bahwa hadits tersebut tidak ada sangkut pautnya dengan ritual shalat, dan hanya mengandung makna larangan merendahkan diri kepada selain Allah ta'ala."

Itupun jikalau hadits tersebut shahih, dan saya rasa hadits ini tidak shahih, karena kami belum mendapati asal riwayat hadits ini di salah satu kitab-kitab hadits yang kami miliki.

"Dan di atas seseorang yang berilmu masih ada yang lebih mengetahui." (Yusuf: 76)

Saya sendiri merasa heran terhadap apa yang telah diperbuat oleh Ibnul Qayyim, yang menyebutkan perkataan Imam Ahmad tanpa memberi sedikitpun tanggapan!. Sedangkan beliau seorang yang sangat luas penelitiannya dalam ilmu tata bahasa Arab dan juga dalam ilmu syari'at yang mulia. Terlebih lagi pernyataan Imam Ahmad menyelisihi pendapat yang beliau sendiri kuatkan dalam kitab ash-Shalat. Beliau menyebutkan dalam kitab tersebut tata cara shalat Nabi |§, bahwa beliau «H meletakkan kedua tangannya didada. Hanya Allah ta'ala semata yang mengetahui isi hati seseorang yang tersembunyi."

Kemudian saya mendapatkan dalam Masaail Imam Ahmad (hal. 62) dari riwayat anak beliau Abdullah dari Imam Ahmad, beliau berkata, "Saya telah melihat bapakku, meletakkan kedua tangannya, tangan yang satu pada tangan lainnya di atas pusar."

Sunnah ini juga telah diamalkan oleh Imam Ishak bin Rahawaih, Al-Marruzi dalam Al-Masaail (hal. 222) berkata, "Ishak sekali waktu

mengimami shalat witir bersama kami ... Beliau mengangkat kedua tangan beliau ketika qunut sebelum ruku. Dan meletakkan kedua tangannya pada kedua payudaranya atau dibawahnya."

Hal yang sama disebutkan oleh Al-Qadhi Iyadh Al-Maliki dalam [Mustahabbaat ash-Shalat] pada kitab Al-I'laam (hal. 15—cet. Ill/ar-Rabath), "Dan meletakkan tangan kanan pada punggung tangan kiri pada an-nahr/tenggrokan."

ifleleta&Aan/ tLeAiia> \oanaatvdh ■s4ta& 'Sbado/ ZoJ

LARANGAN IKHTISHAR (MELETAKKAN KEDUA TANGAN DI PINGGANG)

Beliau M melarang ol-ikhtishar dalam shalat. 189

189 Hadits di atas diriwayatkan dari hadits Abu Hurairah—{dan telah disebutkan takhrij-nya dalam Al-Irwa' (374)}, beliau berkata:

"Rasulullah $| melarang al-ikhtishar dalam shalat."

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari (3/68), Muslim (2/72), Abu Daud (1/150), An-Nasa'i (1/142), Ibnu Hazm dalam Al-Muhalla (2/18) dari jalan An-Nasa'i, At-Tirmidzi (2/222), Ad-Darimi (1/332), Ath-Thabrani dalam Al-Mu'jam ash-Shaghir (173), Al-Hakim dalam Al-Mustadrak (1/264), Al-Baihaqi (2/287), Ahmad (2/232, 290, 295, 331, 399) dari beberapa jalan dari Muhammad bin Sirin dari Abu Hurairah. Dan lafazh di atas adalah lafazh Abu Daud, Al-Hakim dan salah satu riwayat Ahmad.

Adapun yang lainnya kecuali Ath-Thabrani menyebutkannya dengan lafazh:

Sj^x. » J^. of J

"Beliau M melarang seseorang mengerjakan shalat sambil ikhtishar."

Ath-Thabrani mengatakan: Uj — *-\ (... salah seorang di antara kami) sebagai ganti lafazh J*-^l (seseorang).

Dan ini juga disebutkan pada salah satu riwayat Ahmad. Ahmad dan Al-

Baihaqi pada riwayat yang lain menambahkan, "Kami berkata kepada Hisyam, apakah makna al-ikhtishar? Beliau menjawab: Meletakkan tangan pada pinggang."

Dan tafsiran inilah yang dipergunakan oleh Abu Daud pada as-Sunan, demikian pula At-Tirmidzi .

Al-Hafizh mengatakan, "Penafsiran ini yang populer dalam menafsirkan Al-ikhtishar."

Hadits ini lantas diriwayatkan oleh Al-Baihaqi dari jalan Ibnu Khuzaimah, dia berkata: Ali bin Abdurrahman bin Al-Mughirah Al-Mishri

mengabarkan kepada kami, dia berkata: Abu Shalih Al-Harrani menceritakan kepada kami, dia berkata: Isa bin Yunus menceritakan kepada kami dari Hisyam dari Ibnu Sirin, ... secara marfu' dengan lafazh:

jUt Jj*I a^.\j jU>^!

"Al-ikhtishar adalah cara istirahatnya penghuni neraka."

Sanad di atas nampaknya shahih, seperti yang disebutkan oleh Al-Hafizh Al-Iraqi, sebagaimana dinukil oleh Asy-Syaukani (2/283).

Saya berkata: Para perawinya tsiqah dan termasuk perawi-perwi yang dipakai oleh Al-Bukhari dalam shahihnya, selain Ali bin Abdurrahman—dia adalah bin Muhammad bin Al-Mughirah, julukannya: 'Allaan. Dia perawi yang tsiqah, seperti disebutkan di dalam At-Taqrib .

Abu shalih Al-Harrani sendiri namanya Abdul Ghaffar bin Daud bin Mihran. Akan tetapi Adz-Dzahabi berkata dalam Ikhtishar Sunan Al-Baihaqi, "Saya berkata: Hadits ini munkar. Para Huffazh meriwayatkannya dari Hisyam—seperti yang dikemukakan di depan." yaitu dengan lafazh larangan tanpa adanya tambahan ini.

Al-Hafizh Al-Mundziri menisbatkan tambahan ini dalam At-Targhib (1/193) kepada Ibnu Khuzaimah dan Ibnu Hibban pada kitab Shahih

mereka berdua.

Al-Haitsami menisbatkannya dalam Al-Majma' (2/85) kepada Ath-Thabrani dalam Al-Ausath. Lalu mengatakan, "Pada sanadnya perawi bernama Abdullah bin Al-Azwar, Al-Azdi mendha'i/kannya, dan menyebutkan riwayat dia pada hadits ini lalu mendha'i/kannya disebabkan dirinya."

Saya berkata: Ibnu Al-Azwar meriwayatkan hadits ini dari Hisyam bin Hassan ..., seperti tercantum dalam Al-Mizan, Adz-Dzahabi berkata: Hadits ini khabar yang munkar."

Hadits ini mempunyai syahid dari hadits Ibnu Umar.

Diriwayatkan oleh Abu Daud (1/143), An-Nasa'i (1/141), Al-Baihaqi (2/288) dan Ahmad (2/106) dari jalan Said bin Ziyad dari Ziyad bin Shubaih Al-Hanafi, dia berkata:

*_j^i <-. J^>L>- { Js- iS-h c^*v?y ,j»£- j>} v-^ di '^—^

a!o! Jj ^j DIS'jj a%^\ j <__±^\ IIa :J\i { J^> LJLa ,ijJu

"Saya mengerjakan shalat disamping Ibnu Umar, lalu saya meletakkan kedua tanganku pada pinggangku, maka beliau memukul kedua tanganku. Setelah selesai shalat, beliau berkata: Ini membentuk salib pada shalat. Rasulullah M telah melarang perbuatan itu."

Sanad atsar ini jayyid. Semua perawinya tsiqah. Al-Iraqi (1/139) menshahihkan hadits ini dan Al-Hafizh tidak mengomentarinya, kemudian Al-Hafizh berkata, "Penafsiran menguatkan penafsiran ini yang populer dalam menafsirkan Al-ikhtishar."

Hikmah dari larangan Al-ikhtishar ini diperselisihkan oleh ulama hingga sekian banyak pendapat. Seandainya tambahan yang disebutkan di atas, dari riwayat Al-Baihaqi dan Ath-Thabrani tambahan yang shahih, tidak perlu lagi memperhatikan pendapat-pendapat para ulama ini, namun tambahan tersebut tambahan yang munkar -sebagaimana dikemukakan di depan -

Tambahan ini juga diriwayatkan oleh Ibnu Abi Syaibah dari perkataan

Mujahid.

Dan sepertinya ini yang benar ... dan yang meriwayatkannya secara marfu' telah melakukan kekeliruan.

Al-Hafizh berkata, "Dan yang paling tinggi dalam penyebutan larangan Al-ikhtishar, adalah yang diriwayatkan dari perkataan Aisyah yang diriwayatkan oleh Al-Bukhari (3/387):

"Termasuk perbuatan yang makruh jika seseorang yang mengerjakan shalat meletakkan tangan di pinggangnya."

Dan Aisyah berkata, "Orang-orang Yahudi melakukan hal itu."

Abu Nu'aim meriwayatkannya dari jalan Syaikh Al-Bukhari dengan lafazh:

"Aisyah membenci perbuatan Al-ikhtishar dalam shalat, dan beliau berkata: Yang melakukan hal itu hanyalah orang-orang Yahudi."

Ash-Shan'ani dalam Subul As-Salam (1/207) berkata, "Dan kita telah dilarang ber-tasyabbuh dengan mereka orang-orang Yahudi pada semua

Yaitu meletakkannya pada pinggang membentuk salib yang merupakan hal yang dilarang.

keadaan mereka. Ini salah satu hikmah larangan Al-ikhtishar dalam shalat. Bukan sebagaimana anggapan sebagian orang bahwa perbuatan tersebut adalah perbuatan syaithan, atau yang mengaggap bahwa Iblis sewaktu dicampakkan dari surga seperti itu keadaannya. Atau yang berpendapat bahwa perbuatan itu perbuatan orang-orang yang sombong. Kesemuanya itu alasan-alasan yang dikira-kira belaka. Penafsiran yang jelas nashnya dari sahabat inilah yang mesti dijadikan pegangan, karena sahabat lebih mengetahui sebab-sebab dikemukakannya sebuah hadits, dan ada kemungkinan penafsiran sahabat ini telah diriwayatkan secara marfu'. Dan yang tercantum pada Ash-Shahih —yakni Al-Bukhari— didahulukan dari selainnya, di mana perkara itu termaktub pada sebuah atsar."

Asy-Syaukani berkata, "Hadits ini menunjukkan pengharaman Al-

ikhtishar -dalam shalat—. Ulama Dhahiriyah termasuk yang berpendapat haramnya. Adapun Al-auza'I, Asy-Syafi'i, Ulama Kufah dan ulama lainnya berpendapat bahwa perbuatan itu hanya makruh. Pendapat Ulama Dhahiriyah lebih sesuai, dikarenakan tidak ada satupun indikasi yang bisa memalingkan larangan ini dari makna asal yang sebenarnya yaitu pengharaman, dan seperti ini yang tepat."

Ibnu Hazm (4/18) melebih-lebihkan hal ini, sebagaimana kebiasaan beliau pada perkara-perkara yang terlarang, beliau mengatakan, "Barangsiapa yang mengerjakan shalat bersengaja meletakkan tangannya pada pinggangnya, maka shalatnya batal."

MEMANDANG TEMPAT SUJUD DAN KHUSYU' KETIKA SHALAT

^j^l y>J> 6j+&j t^*jj c4~-lj Us>li? <-. (JU^ \i[^ JlS'j

Apabila Rasulullah M mengerjakan shalat, beliau menundukkan kepalanya, dan pandangannya beliau tujukan ke arah tanah. 190

190 HR. Al-Hakim (2/393), Al-Baihaqi (2/283), Al-Hazimi dalam Al-I'tibar (hal. 60) dari jalan Abu Syu'aib Al-Harrani, dia berkata: Bapakku menceritakan kepadaku, dia berkata: Ismail bin Ulaiyyah menceritakan kepada kami dari Ayyub dari Muhammad bin Sirin dari Abu Hurairah

<U-lj LbUai $ Qj*^^:^^^^'

"Rasulullah ft pada mulanya jika mengerjakan shalat beliau mengarahkan pandangannya ke langit, maka turunlah firman Allah, 'Merekalah yang khusyu' dalam shalat mereka.' Lantas beliau menundukkan kepala beliau."

Al-Hakim berkata, "Hadits ini shahih sesuai dengan kriteria Al-Bukhari dan Muslim, seandainya tidak ada perselisihan pada riwayat Muhammad. Ada yang mengatakan dia meriwayatkannya secara mursal."

Saya berkata: Hadits ini hanya sesuai dengan kriteria Muslim saja, karena bapak abu Syu'aib, yakni Abdullah bin Al-Hasan bin Ahmad bin Abu Syu'aib—tidak dipakai selain Muslim, dan dia salah seorang syaikh Imam Muslim. Anaknya yaitu Abdullah perawi yang tsiqah. Biografinya dapat dilihat dalam Tarikh Baghdad (IX/435—437) dan dalam Lisan Al-

Mizan.

Adapun hadits ini diriwayatkan secara mursal, seperti yang diisyaratkan oleh Al-Hakim, diriwayatkan oleh Al-Baihaqi dari jalan Said bin Manshur, dia berkata: Ismail bin Ibrahim—yakni Ibnu Ulaiyyah—menceritakan kepada kami dari Ayyub dari Muhammad, dia berkata:

i J~& lil OlS' 2§| aSs! Jj—j 01 c~o 288 Sifat,SUU c)iaU'M

"Telah shahih bahwa Rasulullah M pada mulanya jika mengerjakan shalat ... lalu beliau menyebutkan serupa dengan lafazh di atas."

Dan dengan tambahan:

"Dan Muhammad bin Sirin menyenangi pandangannya ketika shalat tidak melebihi tempat shalat—sujud—nya."

Al-Baihaqi berkata, "Ini riwayat yang mahfuzh, diriwayatkan secara mursal."

Kemudian beliau meriwayatkannya dari jalan Yunus bin Bukair, dan Al-Hazimi meriwayatkannya dari jalan Abu Syihab—Al-Ashghar, namanya Abdu Rabbihi bin Nafi'-—, keduanya dari Abdullah bin 'Aun dari Muhammad, dia berkata ; ... lalu menyebutkan lafazh yang serupa.

Ahmad juga meriwayatkannya dalam An-Nasiikh wal-Mansukh secara mursal, sebagaimana disebutkan dalam Al-Muntaqa min Akhbaar Al-Mushthafa (1/264), beliau berkata, "Said bin Manshur meriwayatkan dalam sunannya seperti ini."

Dan menambahkan:

"Dan para sahabat menyenangi seseorang yang sedang shalat pandangannya tidak melampaui tempat shalatnya."

Dan semisal lafazh ini juga diriwayatkan oleh Ibnu Abi Syaibah— seperti disebut dalam Fathul Bari (2/185)—. Al-Hafizh dalam Al-Fath (2/184) berkata, "Perawi-perawinya tsiqah."

{Silahkan lihat dalam Al-Irwa' (354)}.

Setelah itu, Al-Baihaqi meriwayatkan hadits ini secara maushul, dari jalan Abu Ali Hamid bin ar-Raff a'a Al-Harawi, dia berkata Muhammad bin Yunus menceritakan kepada kami, dia berkata: Said Abu Zaid Al-Anshari menceritakan kepada kami dari Ibnu 'Aun dari Ibnu Sirin dari Abu Hurairah secara maushul.

Lalu beliau berkata, "Yang shahih hadits ini mursal."

Ibnu At-Turkumani lalu menanggapinya dengan mengatakan, "Saya berkata: ibnu Aus perawi yang tsiqah, dan dia menambahkan pada sanad hadits ini hingga menjadi marfu', bagaimana tidak, sedangkan hadits ini juga dikuatkan dengan adanya syahid hadits dari jalan Ibnu

Dan sewaktu beliau masuk ke dalam Ka'bah, tidak sedikit pun beliau memalingkan pandangannya dari tempat sujudnya hingga beliau keluar dari dalam Ka'bah. 191

Ulaiyyah secara maushul dari Ayyub dari Ibnu Sirin dari Abu Hurairah?!"

Saya berkata: Yang bisa dijadikan sandaran hanyalah riwayat ini, karena sanadnya shahih —seperti yung telah dikemukakan -

Adapun riwayat Ibnu Aus, pada sanadnya terdapat perawi bernama Muhammad bin Yunus, dia adalah Abu Al-Abbas Al-Kudaimi, salah seorang dari perawi-perawi yang matruk—seperti yang dikatakan oleh Adz-Dzahabi -Sedangkan perawi yang meriwayatkan hadits ini darinya adalah Abu Ali Hami bin ar-Raffa'a, Al-Khathib menyatakan dia tsiqah pada Tarikhnya (VIII/172). Kemungkinan Ibnu Sirin terkadang meriwayatkan hadits ini secara mursal dan terkadang meriwayatkannya secara maushul. Dan yang meriwayatkannya secara maushul ini yang dijadikan pegangan. Wallahu a'lam.

HR. Al-Baihaqi (2/283), Ibnu Asakir (VII/302/2 = 28/294) dari jalan Shadaqah bin Abdullah dari Sulaiman bin Daud Al-Khaulani, dia berkata, "Saya telah mendengar Abu Qilabah Al-Jarmi mengatakan: Sepuluh orang sahabat Rasulullah $§ menceritakan kepadaku perihal shalat Rasulullah «§§, tentang berdirinya, rukunya dan sujudnya persis dengan shalat Amirul Mukminin — yakni Umar bin Abdul Azis -"

Sulaiman mengatakan, "Saya melirik Umar sewaktu mengerjakan shalat,

ternyata pandangan beliau tertuju pada tempat sujudnya ... lalu menyebutkan bagian hadits selanjutnya."

Al-Baihaqi berkata, "Hadits ini tidak kuat."

Saya berkata: Cacat periwayatan hadits ini terletak pada Shadaqah, dia Abu Mu'awiyah as-Samiin, dala At-Taqrib disebutkan, "Dia perawi yang dha'if."

Saya berkata: hadits ini mempunyai syahid yang menguatkannya dari hadits Aisyah i^S , beliau berkata:

"Rasulullah ^f masuk ke dalam Ka'bah, tidak sedikitpun memalingkan pandangan beliau dari tempat sujudnya hingga beliau keluar dari dalam Ka'bah '

Diriwayatkan oleh Al-Hakim (1/479) dan Al-Baihaqi (5/158) dari jalan Al-Haki, setelah itu Al-Hakim berkata, "Hadits ini shahih sesuai dengan kriteria Al-Bukhari dan Muslim."

Dan Adz-Dzahabi menyetujuinya. Dan hadits ini sebagaimana pemyataan mereka berdua.

Kemudian Al-Baihaqi (2/284) meriwayatkan hadits ini dari jalan ar-Rabie' bin Badr—'Ulailah—dari 'Unthuwanah dari Al-Hasan dari Anas, beliau berkata:

wb-t-^J t-L-j?- ^j^-> J"* 5 '^ Ij-Jl Li '.*jj£$ <o>ll (Jj^ij J15

"Rasulullah $| bersabda: Wahai Anas, arahkan pandanganmu ke tempat engkau sujud."

Al-Baihaqi berkata, "Ar-Rabie' bin Badr perawi yang dha'if."

Al-'Uqaili meriwayatkan hadits ini dari jalan Al-Baihaqi dan berkata, "Dia perawi yang matruk. Sedang 'Unthuwanah dia majhul dalam periwayatan

hadits. Haditsnya tidak mahfuzh."

Asy-Syaikh Ali Al-Qari dalam Al-Mirqah (2/37) mengatakan, "Al-Hafizh Ibnu Hujar—yakni Al-Makki Al-Faqiih—berkata: Hadits ini mempunyai beberapa jalan yang dapat menaikkannya kederajat hasan."

Wallahu a'lam.

Ulama berbedapa pendapat, tentang arah yang sepatutnya bagi seorang yang sedang shalat mengarahkan pandangannya. Mazhab Malik berpendapat, bahwa seorang yang shalat mengarahkan pandangannya ke arah kiblat. Al-Bukhari menyebutkan dalam salah satu tarjamah pada kitab Shahihnya: [Bab. Mengangkat pandangan ke Imam dalam Shalat] (2/184). Dan beliau menyebutkan beberapa hadits bahwa para sahabat melihat kepada Rasulullah $| ketika mereka sedang mengerjakan shalat dalam keadaan yang berbeda-beda.

Asy-Syafi'i, dan Ulama kufah—dan ini pendapat yang shahih dalam Mazhab Hanafiyah—bahwa disenangi bagi seseorang yang shalat memandang ke arah tempat sujudnya, karena yang demikian akan

Beliau H bersabda:

"Tidak sepatutnya di Baitullah ada sesuatu yang bisa melalaikan seorang yang mengerjakan ibadoh shalat. " 192

, , a , , o , ,

(^jL^I ^yik^ jl :^\jj ^j) ^1 ^y V j\

Dan beliau melarang menengadahkan pandangan ke atas langit, dan larangan ini beliau pertegas lagi dalam sabdanya, "Hendaknya mereka, ketika shalat, berhenti menengadahkan pandangan mereka ke langit, atau mata mereka tidak lagi

menjadiaknnya lebih khusyu'. Dan ini pendapat yang benar, berdasarkan penunjukkan hadits-hadits terdahulu.

Al-Hafizh Ibnu Hajar, memberikan rincian yang lain lagi, beliau berkata ;." Bisa jadi ada perbedaan antara imam dan makmum. di mana bagi

Imam disenangi dia memandang ke arah tempat sujudnya demikian juga makmum, kecuali jika makmum merasa periu memperhatikan -gerakan shalat— imam-nya. Adapun yang shalat bersendiri, hukumnya sama dengan hukum imam."

Dan dengan begitu, hadits-hadits yang disebutkan Al-Bukhari dapat disesuaikan maknanya dengan hadits-hadits yang menyebutkan sunnahnya memandang ke arah tempat sujud. Dan ini penyesuaian makna yang bagus Wallahu ta'ala a'lam.

{Perlu diperhatikan: Kedua hadits ini menunjukkan bahwa yang sunnah bagi seseorang yang shalat adalah mengarahkan pandangannya ketempat sujudnya ditanah. Adapun yang diperbuat oleh sebagian orang yang shalat sambil memejamkan kedua matanya, adalah sikap wara' yang kaku! Sebaik-baik petunjuk adalah petunjuk Muhammad "M"}

192 Diriwayatkan oleh Abu Daud,Ahmad dengan sanad yang shahih. Hadits ini telah disebutkan takhrijnya dalam Shahih Abu Daud (1771).

Dan yang dimaksud dengan Baitullah di sini adalah Ka'bah, sebagaimana asbabul wurud hadits.

kembaU ke tempat semula (pada riwayat lainnya: atau mata mereka akan dicopot dari tempatnya)." 193

193 HR. Muslim (2/29), Abu Daud (1/144), Ibnu Majah (1/333), Ibnu Majah (1/333), Al-Baihaqi (2/283), Ahmad (V/90, 93, 101, 108) dan Ath-Thabrani dalam Al-Kabir—asy-Syaikh &M menisbatkan hadits ini kepada as-Sarraj pada kitab ash-Shifat yang telah diterbitkan, penerbit— —, dari beberapa jalan dari Al-A'masy dari Al-Musayyab dari Tamim bin Tharaqah dari Jabir bin Samurah secara marfu'.

Abu Daud menyebutkan pada riwayat lainnya dari jalan Jarir dari Al-A'masy dengan lafazh:

"Rasulullah S§ masuk ke dalam masjid dan menjumpai para sahabat mengerjakan shalat sambil menengadahkan pandangan mereka ke langit, maka beliau bersabda: ... lalu menyebutkan hadits ini."

Ad-Darimi meriwayatkannya dari jalan Ali br i Mushir, dia berkata Al-A'masy mengabarkan kepada kami, serupa dengan hadits di atas.

Adapun riwayat lainnya lagi, yakni yang diriwayatkan dari hadits Anas, beliau berkata: Nabi ft bersabda:

"Ada apakah dengan mereka, sehingga menengadahkan pandangan mereka ke langit sewaktu mengerjakan shalat?!"

Beliau s§| semakin keras menegur hal itu, hingga beliau bersabda:

"Hendaknya mereka berhenti melakukan hal itu atau mata mereka akan dicungkil keluar dari tempatnya."

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari (2/180), Abu Daud, An-Nasa'i (1/177), juga Ibnu Majah, Ad-Darimi, Al-Baihaqi, Ath-Thayalisi (370) dan Ahmad (3/109, 112, 115, 116, 140 dan 258) dari hadits Qatadah dari Anas.

Dan dalam permasalahan ini juga diriwayatkan dari hadits Ibnu Umar, dengan lafazh:

"Janganlah kalian mengarahkan pandangan kalian ke langit yang akan menyilaukannya." yakni ketika shalat.

Diriwayatkan oleh Ibnu Majah, Ath-Thabrani dalam Al-Kabir, Al-Maqdisi dalam Al-Ahaadiist Al-Mukhtarah dari jalan Ath-Thabrani.

Sanadnya shahih sesuai dengan kriteria Asy-Syaikhain. Ibnu Hazm menshahihkannya dalam Al-Muhalla (4/16), dan juga Al-Bushairi dalam Az-Zawaid.

Ibnu Hibban meriwayatkan hadits ini dalam Shah ihnya, seperti disebut dalam At-Targhib (1/188).

Dan dari hadits seorang sahabat Nabi |§.

Dan pada hadits yang lain :

" o S , *S o S) * OS S ,. , _,.s o ?o,S

^ O-UP Ast-j) ^-prj C_~s^J <UJ) jls ^IjXilij ^ <: *SJ^a bid

~ s ss s s , s < s

as s

"Apabi/a /ca/ian mengerjakan shalat, jangan sekali-kali kalian menengok ke kirl atau ke kanan. Karena, Allah telah menghadapkan wajah-Nya kepada wajah seorang hamba yang

Diriwayatkan oleh An-Nasa'i dan Ahmad (3/441) serupa dengan hadits Ibnu Umar.

Sanadnya juga shahih sesuai dengan kriteria Asy-Syaikhain.

Dan juga dari hadits Abu Hurairah, diriwayatkan oleh Ahmad (2/333 dan 367).

Ibnu Baththal berkata, "Ulama sepakat menengadahkan pandangan keatas ketika shalat suatu yang makruh. Dan mereka berbeda pendapat, jikalau dilakukan diluar shalat ketika memanjatkan doa. Syuraih dan beberapa ulama menyatakan hal itu makruh. Sedangkan sebagian besar ulama membolehkannya, dikarenakan langit adalah kiblat setiap doa— Hal ini merupakan bagian dari aqidah keliru kelompok Asya'irah dan juga kelompok lainnya. Lihat bantahan terhadap mereka pada Syarah Al-Aqidah Ath-Thahawiyah (hal. 265—Al-Maktab Al-Islami -) Sebagaimana halnya ka'bah adalah kiblat shalat. Al-Qadhi Iyadh mengatakan: Menengadahkan pandangan kelangit sewaktu shalat termasuk bentuk keengganan untuk menghadap ke arah kiblat, dan menyimpang dari tata cara shalat."Demikian disebutkan dalam Fathul Bah.

Sedangkan mengangkat kedua tangan kelangit sewaktu berdoa adalah perbuatan yang disyari'atkan. Sangat banyak hadits, bahkan telah mencapai derajat mutawatir menyebutkan hal ini, di antaranya diriwayatkan dalam Ash-Shahihain dan lainnya. An-Nawawi menyebutkan sebagian dari hadits-hadits itu dalam kitabnya Al-Majmu'

(3/507—511). Jika berkenan silahkan merujuk pada kitab tersebut. Dan juga silahkan lihat kitab Raf ul Yadain, karya Al-Bukhari (22-23).

Dari bagian ini hingga akhir pembahasan, tidak ditemukan pada manuskrip asli Asy-Syaikh liife. Maka kami menyadurnya dari catatan kaki beliau pada Shifat ash-Shalat Nabi $| yang telah diterbitkan.

sedang shalat selama hamba itu tidak menoleh ke km atau ke kanan." 194

Beliau juga bersabda tentang perbuatan menoleh ke kiri atau ke kanan ini:

. > ^ ^ .-

jljo\ 4*>L^ -y OUalltJl 4^Jl£>u J^hl>-\

"Adalah colekan syaithan yang dilakukannya bagi hamba yang sedang shalat. " 195

Dan beliau M bersabda:

bl i tc-jiiij 15 £ < ti%e j> JL^Jl ^Js- %aa dIJl JljJ V

.* Ox x . x x o ,*X o x x . X x

"Allah akan senantiasa menghadapkan wajah-Nya kepada hamba yang sedang shalat selama hamba itu tidak menoleh ke kiri atau ke kanan. Apabila hamba itu telah memalingkan wajahnya, maka Allah juga akan berpaling darinya. " 196

I ' ~\f* I ' "{' lit"" - f ~' •<* a ' . ij « ' ' "

t-iiiJl oldlT olixJ^ c^KJl

Beliau $| melarang dari tiga hal—ketika shalat—: Sujud dengan cepat layaknya seekor ayam yang mematuk makanan, duduk di atas tumit serupa dengan duduknya anjing, dan berpaling (ke kiri dan ke kanan) seperti musang. 197

Dan beliau it bersabda:

., X x * o x ^xx „ xx *

X . X X ,»S ■'i'" V f ' V.I' -* , —■ — — | »f * ^ ■* -,. | "* I'

194 Diriwayatkan oleh At-Tirmidzi, Al-Hakim, dan mereka berdua menshahihkannya. Lihat pada Shahih At-Targhib (552).

195 HR. Al-Bukhari dan Abu Daud.

196 HR. Abu Daud dan lainnya. Ibnu Khuzaimah dan Ibnu Hibban menshahihkan hadits ini. Lihat pada Shahih At-Targhib (554).

197 HR. Ahmad dan Abu Ya'la. Lihat Shahih At-Targhib (555).

"Shalatlah engkau seperti shalatnya seseorang yang akart meninggal seolah-olah engkau melihat-Nya. Jika engkau tidak dapat melihat-Nya, sesungguhnya Dia — Allah — melihatmu. " 198

Dan beliau M bersabda:

' * f f f X o

J*' ^ o ' ^ * X x J

4S" y&jJl diSij calls' <u°jj Li C. t ^./ojjiji

"Seorang mus/im yang te/ah datang baginya waktu shalat fardhu, kemudian dia membaguskan wudhunya lalu shalat dengan khusyu', dan ruku dengan sempurna, maka shalat yang dia lakukan akan menjadi penebus dosa-dosa yang telah dia lakukan, selama dia tidak melakukan dosa besar. Dan hal itu berlaku selama setahun lamanya." 199

Ox * \ • x s o ** o *s 1 x * «•* S O *M 1

(^ ^ U p ^ lT^ 1 ^^ *(***" LS^ V^ 1 -! ^J^J

Sekali waktu beliau $1 mengerjakan shalat dengan memakai khamish (pakaian dari katun atau wol yang bergambar-pen.). Lalu, beliau sepintas melihat gambar-gambamya. Setelah beliau menyelesaikan shalatnya,

beliau bersabda, "Kembalikanlah khamish ini kepada Abu Jahm dan tukarkan dengan pakaian anbijaniyah (pakaian tebal yang tidak bergambar) milik Abu Jahm. Karena, khamish ini baru saja

198 HR. Al-Mukhallish dalam Ahaadist Muntaqaah, Ath-Thabrani, Ar-Ruuyani, Adh-Dhiya' dalam Al-Mukhtarah, Ibnu Majah, Ahmad, dan Ibnu Asakir. Al-Haitsami Al-Faqiih menshahihkannya dalam Asarma Al-Mathalib.

199 Diriwayatkan oleh Muslim.

telah mengganggu shalatku (pada riwayat yang lain, "Saya melihat sepintas gambar yang ada pada baju khamish itu sewaktu shalat, dan hampir saja merusak kekhusyu'anku."*

" ^\\ '• \^' ~' ° ' U i* a * ° ■■ *° ,' z '• * ' 1 „'. ,|'t '. , S"

Aisyah pernah mempunyai kain bergambar yang digantungkan sebagai tirai sampai ke sahwah (bagian kecil rumah yang lebih landai turun sedikit ke tanah, hampir serupa dengan kamar rumah atau gudang [An-Nihayah]-pen.) di kamar kecil. Nabi M mengerjakan shalat menghadap ke arah kain tersebut, kemudian beliau bersabda, "Singkirkanlah kain ini dariku [karena gambar-gambar yang ada padanya menggangguku ketika shalat]. " 200

Beliau #| bersabda:

"Tidak sempuma shalat jika dikerjakan sedangkan makanan telah dihidangkan, juga apabila sambil menahan buang hajat besar maupun kecil. " 201

Hadits Muttafaq 'alaih. Takhrijnya telah dikemukakan di depan. Hal. 170.

200 HR. Al-Bukhari, Muslim, dan Abu 'Awanah.

Nabi M tidak menyuruh Aisyah menyobek gambar-gambarnya dan melepaskan kain tersebut, dan hanya menyuruh untuk menjauhkannya saja. Dikarenakan gambar-gambar yang ada pada kain itu—wallahu a'lam

—bukanlah gambar-gambar makhluk yang mempunyai ruh, dengan dalil, bahwa beliau ft menyobek gambar-gambar makhluk lainnya yang memilik ruh. Sebagaimana disebutkan pada beberapa riwayat dalam Ash-Shahihain. Bagi yang ingin lebih luas lagi tentang hal ini silahkan merujuk pada Fathul Ban (10/321) dan Ghayah Al-Maraam fii Takhrij Ahaaditt Al-Hahl walHaram (131-145).

201 HR. Al-Bukhari dan Muslim.

BACAAN DOA AL-ISTIFTAH

Setelah itu beliau if mengawali shalat dengan bacaan doa Al-Istiftah yang bermacam-macam lafazhnya. Beliau memuji dan memberi sanjungan kepada Allah dalam doa-doa itu. Beliau memerintahkan sahabat yang keliru dalam pelaksanaan shalatnya untuk melakukan hal itu dalam sabda beliau:

I >r 4 I) I J_*J>sjJ (.j^i L ^>~ tf^< /r* >Xp~^ OAv? *■£ y

f S I ° ' ° .

... JI^a)) ^ ^^jj Uj lyjjj c4J_p (^j tj£-j

"Tidak sempurna shalat seseorang hingga dia bertakbir, memuji Allah '$&, menyanjung-Nya dan membaca ayat-ayat Al-Quran yang telah dia hafalkan ...." 202

202 HR. Abu Daud, Al-Hakim dan dia menshahihkannya serta disetujui oleh Adz-Dzahabi. Takhrijnya telah disebutkan di muka.

l.Hadits Abu Hurairah <4fe>, beliau berkata:

juSoi l ju iiJjjSw c-j^ji ^ ls^J '"-"■^ (3^ -^ dj-^j ^ cjlaj

"Apabila Rasulullah $jjf telah melakukan takbir dalam memulai shalatnya, beliau diam sejenak sebelum membaca A/-Fathihah. Maka saya bertanya: Wahai Rasulullah, Demi Ibu dan Bapakku, Saya melihat engkau diam antara takbiratul ihram dan bacaan Al-Fatihah, apakah yang anda baca?

Beliau menjawab: Saya mengucapkan , lalu menyebutkan doa

Al-lstiftah di atas."

HR. Al-Bukhari (2/182), Muslim (2/98), Ibnu Hazm (4/96) dari jalan Muslim, Abu Daud (1/125), An-Nasa'i (1/21, 142), Ibnu Majah (1/269), {Ibnu Abi Syaibah (12/110/2) = 6/27/29199)}, dan Ahmad (2/231).

Ucapan Abu Hurairah: 3—^ ^S~ —- (... diam sejenak ...) yakni tidak lama. As-Sindi mengatakan, "Yang dimaksud dengan diam disini, yaitu beliau tidak menjaharkan bacaan Al-Qur'an, dan tidak

memperdengarkannya kepada sahabat yang bermakmum. Bukanlah diam yang sebenarnya yang meniadakan ucapan apapun juga, karena yang demikian tidak tepat dipertanyakan: Apakah yang anda ucapkan? Yakni, ketika anda diam."

Para ulama berpendapat disyari'atkannya membaca doa Al-Istiftah ketika shalat. Di antara mereka Ibnu Hazm dalam Al-Muhalla, Asy-Syafi'i dan ulama Syafi'iyah, mereka juga mengatakan, "Hadits ini adalah bacaan doa Al-Istiftah yang paling utama setelah doa Al-Istiftah yang ada pada hadits Ali."—sebagaimana disebutkan dalam Al-Majmu' (3/321).

Demikian pula ulama peneliti dari Mazhab Hanafiyah berpendapat sama. Abu Al-Hasanat Al-Laknawi dalam Imam Al-Kalam fiima yata'allaq bil-Qira'ah Khalfa Al-Imam (hal. 171), berkata, "Sebagian ulama Hanafiyah menegaskan tidak syar'inya bacaan-bacaan dzikir yang ada pada saat ruku, sujud dan di saat berdiri, selain hanya bertasbih, tahmid, dan tasmi'—ucapan sami'allahu liman hamidahu—. Juga pada saat duduk di antara dua sujud, dan setelah takbiratul ihram selain mengucapkan pujian dan At-tawajjuh. Mereka memahami hadits-hadits yang menyebutkan bacaan-bacaan dzikir ini hanya pada shalat sunnah dan tidak membenarkan pengucapannya pada shalat fardhu. Sebagian lainnya menyatakan boleh pada keadaan tertentu saja. Kedua pendapat tersebut adalah pendapat yang tidak ada dasamya sama sekali!

Yang sesuai dengan nalar yang mendalam—seperti yang ditegaskan oleh sejumlah ulama peneliti dari Mazhab Hanafiyah—di antara mereka Ibnu

Amir Haaj, penulis kitab Halbah Al-Mujalli Syarah Maniyyah Al-Mushalli, menganggap bacaan-bacaan dzikir yang ada pada beberapa hadits sebagai suatu yang sunnah diucapkan pada tempatnya masing-masing baik itu pada shalat sunnah maupun shalat fardhu."

Pada hadits-hadits berikut ini, menunjukkan sunnahnya doa Al-Istiftah. Mayoritas ulama, baik pada generasi sahabat maupun ulama tabi'in dan generasi setelahnya berpendapat seperti ini. An-Nawawi berkata, "Tidak diketahui ada yang menyelisihi pendapat ini selain Malik $>M ■ Beliau berkata: Doa Al-Istiftah tidak dibaca dan tidak juga bacaan yang lain, antara bacaan al_Fatihah dan takbiratul ihram, melainkan hanya mengucapkan ;

Allahu Akbar, lalu membaca {o^^' ^j & J-J-'} hingga akhir bacaan Al-Fatihah.Tapi ternyata beliau tidak bisa memberikan jawaban terhadap salah satu dari hadits-hadits yang shahih ini."—dinukil secara ringkas.

Pendapat Malik ini memberikan konsukuensi peniadaan tiga sunnah:

Dalam shalat, beliau terkadang membaca lafazh doa Al-Istiftah ini atau lafazh lainnya. Doa Al-Istiftah yang beliau bacakan dalam shalat di antaranya:

c^jJ^Jl ^ cjApL; Lo (.(j\j\h^- ^j ^o -Xf-b *-$1)i —i

z'j2\j rJiJlj s-CJlj ^lAJai- ^> { jL M J>\ l_gjjl .^jJl j^

1. "Ya A//ah, jauhkanlah diriku dari kesalahan-kesalahanku 203 sebagaimana Engkau menjauhkan timur dari barat. Ya Allah, bersihkanlah 204 aku dari kesalahan-kesalahanku sebagaimana Engkau membersihkan kain putih dari noda-noda kotoran. Ya

Pertama: doa al-istiftah, kedua: bacaan a\-isti'adzah (ta'awudz), ketiga: bacaan basmalah.

Sedangkan ketiganya adalah sunnah yang shahih bahkan mutawatir dari Nabi M- Kemungkinan hadits-hadits shahih ini belum diketahui oleh Imam Malik $£, atau beliau telah mengetahuinya namun tidak berpendapat dengan hadits-hadits shahih ini karena satu sebab menurut beliau.

Adapun Anda yang menisbatkan diri pada mazhab Malikiyah, jangan sampai fanatik mazhab telah menghalangi anda untuk menerima hadits-hadits shahih ini, karena tidak ada udzur bagi anda dalam hal ini selamanya.

203 Yakni jauhkanlah diriku dari segala perbuatan yang seandainya saya melakukannya berarti saya telah melakukan kesalahan. Yang diharapkan di sini adalah penjagaan diri dari-Nya dan taufiq-Nya agar terhindar dari perbuatan tadi. Atau bemakna jauhkanlah diriku dari kesalahan-kesalahan yang telah aku perbuat, di mana yang diharap adalah ampunan dari-Nya.

Permintaan seperti ini yang diucapkan oleh Nabi $S masuk pada kategori penampakan hakikat 'Ubudiyah dan pengagungan makna Rububiyah Allah. Karena beliau—sebagai seorang yang maksum terjaga dari dosa—juga dosa beliau yang telah lalu dan juga yang akan datang telah terampuni.

204 Maknanya adalah: sucikanlah aku sesempurna mungkin.

300 Sifid, Skalal^aUM

Allah, cucilah diriku dari keslahan-kesalahanku dengan air, es, dan embun. " 205

Beliau membaca doa Al-Istiftah ini pada saat shalat fardhu. Dan doa Al-Istiftah —pada lafazh ini—adalah doa yang paling shahih sanadnya. 206

205 Yaitu butiran-butiran embun. Maksud di sini dibersihkan dengan segala macam dzat yang dapat menyucikan. Maknanya ampunan terhadap perbuatan dosa, dan menutupinya dengan beragam bentuk rahmat dan kelembutan dari-Nya.

Ada yang berpendapat, bahwa perbuatan dosa adalah perbuatan yang akan mengantarkan seseorang ke dalam api neraka jahannam, hingga disamakan perihalnya dengan api jahannam. Jadi dalam menghapuskan dosa-dosa tadi dipergunakanlah beragam dzat yang dapat mendinginkannya seperti yang dipergunakan untuk memadamkan api.

206 Al-Hafizh menyebutkan hal itu dalam Al-Fath (2/183), dan

sebelumnya juga disebutkan oleh syaikh Al-Islam Ibnu Taimiyah «iSg pada risalah beliau, Tanawwu' Al-'Ibadaat (85). Beliau pada (hal. 87), mengatakan: Walaupun demikian ulama dari sahabat dan generasi setelah mereka lebih menyukai doa Al-Istiftah selain lafazh doa ini, sama halnya mayoritas dari para sahabat lebih menyukai doa Al-Istiftah dengan mengucapkan: {Subhanakallahumma ...}.

Sebab dari semua itu: Bahwa keutamaan sebagian lafazh dzikir terhadap lafazh dzikir lainnya, bergantung dengan kekhususan sebuah lafazh dzikir yang dianggap lebih utama, bukan karena sanadnya.

Dan lafazh dzikir sendiri ada tiga macam: Yang paling utama adalah dzikir yang berisikan sanjungan kepada Allah, setelah itu dzikir yang berisikan permintaan seorang hamba ataukah pengakuan yang sudah semestinya diberikan kepada Allah. Setelah itu barulah dzikir yang berisikan doa hamba bagi-Nya.

Adapun yang pertama: Seperti yang terkandung pada pertengahan awal surah Al-Fatihah. Dan semisal doa: {Subahanakallahumma ...} Dan semisal tasbih pada saat ruku dan sujud.

Yang kedua: Semisal doa Al-Istiftah dengan mengucapkan: {Wajjahtu wajhiya ...} Dam semisal bacaan pada saat ruku dan sujud dengan mengucapkan: {Allahumma, laka raka'tu wa laka sajadtu ...}.

Yang ketiga: Semisal bacaan doa Al-Istiftah: {Allahumma, baa'id

bainii wa baina khathayaaya } dan semisal doa-doa lainnya pada

saat ruku dan sujud.

Oleh karena itu, sebagian Ulama Hanabilah menyatakan wajibnya doa yang berbentuk pujian kepada Allah, sebagaimana halnya mereka juga mewajibkan doa Al-Istiftah. Adapun dari Ahmad, diriwayatkan dua riwayat darinya. Ibnu Baththah dan yang lain memilih wajib hal itu.

Maksud dari ini semua, bahwa salah satu bacaan dzikir yang diakhirkan keutamaannya—seperti doa Al-Istiftah pada hadits Abu Hurairah, semisal juga doa Al-Istiftah dengan mengucapkan: {Wajjahtu ...}, ataukah {Subhanakallahumma ...}—bagi yang menyebutkan bahwa

bacaan/lafazh lainnya lebih utama—melakukannya sesekali diutamakan dari pada terus menerus mengucapkan salah satu bacaan lafazh dengan meninggalkan lafazh/bacaan lainnya. Hal itu dikarenakan petunjuk terbaik adalah petunjuk Muhammad $§, dan dalam ash-Shahih telah disebutkan hal itu, dan beliau sama sekali tidak terus menerus mengucapkan salah satu bacaan/lafazh doa Al-Istiftah tertentu. Hadits Abu Hurairah menunjukkan bahwa beliau juga mengucapkan lafazh doa Al-Istiftah ini."

Saya berkata: Mungkin yang dijadikan sandaran oleh ulama yang berpendapat wajibnya sanjungan bagi Allah ta'ala—seperti pada doa Al-Istiftah—adalah hadits sahabat yang keliru dalam pelaksanaan shalatnya, yang diriwayatkan dari lafazh hadits Rifa'ah bin Raff:

L_c. !>„j ,<Jp gi j , J*-j f &\ J^Aj ,j£j (T

"Tidak akan sempurna shalat seseorang sehingga dia berwudhu, dan membasuh anggota wudhunya, setelah itu bertakbir dan memuji Allah 'azza wajalla dan menyanjung-Nya. Lalu membacakan ayat-ayat Al-Qur'an yang dia hafalkan " Al-hadits.

Dan inilah yang benar—seperti yang telah dikemukakan di depan. Beliau telah menyuruh untuk memuji Allah dan memberi sanjungan bagi-Nya di antara takbiratul ihram dan bacaan Al-Qur'an. Yang tiada lain itu adalah doa Al-Istiftah. Wallahu a'lam.

2. Hadits ini diriwayatkan dari hadits Ali bin Abu Thalib *$&, beliau berkata:

"Apabila Rasulullah ^ mengawali shalat, beliau bertakbir, setelah itu mengucapkan ... lalu beliau menyebutkan hadits di atas." Dan disebutkan juga pada hadits ini:

f.Jy> i juJ-l diSj !Ljj ,a-i^ ji iiil *j^ :Jli ?-^TJl j^ aJ\j dJ Sj ,o~^T dijj ,oJb»^ dJJ Ij^Dt :JlS < Jl*w iili .a*j

, ajj *=> (j ~o-li $ ajj-v^ 1 j ,4-al?:- (_£JJu [j^-^-j J^rt^o ,C— «JLjI

j —« *J * bj j. Oi^^"' J-"^ &\ ^J^) a j-^!J ^"^ cT^J

O ilj ^J ail cJl ,<*£-* 4j -JLpI dJi L«j ,oi^t Ldj ,o-opi

"Dan ketika ruku beliau membaca, 'Ya, A//ah, kepada-Mulah aku ruku dan hanya kepada-Mu aku beriman, dan hanya kepada-Mu aku berserah din. Pendengaranku, penglihatanku, pemikiranku, tulangku dan dagingku semua tunduk kepada-Mu.'

Dan apabila beliau bangkit dari ruku beliau mengucapkan, 'Sami'allahu liman hamidah. Wahai Rabb kami, segala puji hanya bagi-Mu, sepenuh langit dan bumi dan segala yang berada di antara keduanya, dan sepenuh segala sesuatu yang Engkau kehendaki setelahnya."

Dan apabila beliau sujud, beliau mengucapkan:

"Ya, Allah, hanya kepada-Mu aku sujud, dan hanya kepada-Mu aku beriman, hanya kepada-Mu aku berserah diri. Wajahku sujud kepada Dzat yang telah menciptakannya dan membentuknya sebaik-baik bentuk, dan menorehkan pendengaran dan penglihatan. Maha suci Engkau ya Allah sebaik-baik pencipta."

Dan apabila beliau salam di akhir shalat, beliau mengucapkan:

"Ya, Allah, ampunilah dosa-dosa yang telah aku perbuat dan yang aku perbuat, yang tersembunyi maupun yang nampak, yang aku telah lalai hingga melakukannya dan dosa-dosa yang hanya Engkau mengetahuinya. Engkaulah Dzat yang awal dan yang akhir, tiada Hah yang haq selain Engkau."

Diriwayatkan oleh Muslim (2/185—186), {Abu 'Awanah [11/101 dan 168]}, Abu Daud (1/121), Ad-Daraquthni (111) dan ini lafazh riwayatnya, At-Tirmidzi (2/250—251), Al-Baihaqi (2/32), Ath-Thayalisi (22) dan Ahmad (1/94 dan 102), Al-Kharaithi dalam Makariim Al-akhlaq (hal. 6), dari jalan Al-Majisyuun bin Abu Salamah dari Abdurrahman Al-A'raj dari Ubaidullah bin Abu Raff dari Ali bin Abu Thalib.

At-Tirmidzi berkata, "Hadits ini hasan shahih."

An-Nasai (1/142, 161 dan 169) meriwayatkannya secara terpisah kesemua

lafazhnya, selain ucapan pada salam di akhir shalat, dan selain dzikir sewaktu ruku

Ad-Darimi (1/282, 301) meriwayatkannya hanya pada bacaan doa Al-Istiftah dan dzikir setelah ruku. Demikian pula Ath-Thahawi (1/117 dan 140).

{Abu 'Awanah (2/102—103)}, Ad-Daraquthni (112) dan Al-Baihaqi meriwayatkannya dari jalan Hajjaj bin Muhammad dari Ibnu Juraij, dia berkata: Musa bin Uqbah mengabarkan kepadaku dari Abdullah bin Al-Fadhl dari Abdurrahman Al-A'raj, dengan lafazh:

<u>Uij cluJJ-I Jfjj, .. . :JlS <•. hy£l\ i%^i\ s.Jcj\ b! OIS"

"Apabila beliau $§ memulai shalat fardhu, beliau mengucapkan, ..."

Lalu menyebutkan hadits ini."

Asy-Syafi'i meriwayatkannya dalam Al-Umm (1/91), beliau berkata: Muslim bin Khalid dan Abdul Majid serta yang lainnya mengabarkan kepada kami dari Ibnu Juraij, tanpa menyebutkan dzikir saat ruku hingga akhir hadits.

Sanadnya shahih sesuai dengan kriteria Muslim. Asy-Syafi'i mengatakan pada riwayat ini, "Sebagian besar perawi menyebutkan, "Dan saya termasuk yang pertama-tama ber-islam." Ibnu abu Raff mengatakan: Saya ragu jika salah seorang perawi ada yang mengatakan, "Dan saya termasuk dari orang-orang yang berserah diri."

Abu Daud dan At-Tirmidzi meriwayatkannya dari jalan Abdurrahman bin Abu az-Zinad dari Musa bin Uqbah, dengan lafazh:

OjJiJ-1 ... ~4j_f£l\ o%,d\ Jl ^ IS lil 015"

"Apabila beliau hendak mendirikan shalat fardhu ..." al-hadits. Dan disebutkan pada riwayat ini:

"Dan beliau mengucapkan sewaktu memulai shalat setelah bertakbir, "Saya hadapkan wajahku ...." Al-hadits.

At-Tirmidzi mengatakan, "Hadits ini hasan shahih."

Perlu diperhatikan: Asy-Syaukani (2/161) mengatakan, "Adapun Muslim, menyebutkan bahwa lafazh hadits ini diucapkan pada saat shalat Al-lail, dia menambahkan: J^ 1 <~}yr j* (sewaktu shalat di tengah malam).

Al-Hafizh menyebutkan hal yang sama dalam Bulugh Al-Maram (1/231): ."Pada riwayat Muslim: Bahwa lafazh doa ini diucapkan oleh beliau «|f sewaktu mengerjakan shalat malam."

Dalam Al-Fath (2/183), Al-Hafizh menyebutkan hal serupa.

Saya berkata: Saya tidak menjumpai riwayat ini dalam Shahih Muslim, bahkan juga tidak saja jumpai pada satupun jalan periwayatan hadits ini selain riwayat Muslim.

Benar, ada penyebutan bahwa doa tersebut diucapkan pada shalat sunnah, dari riwayat Muhamad bin Maslamah, diriwayatkan oleh An-Nasa'i, sebagaimana akan disebutkan—pada lafazh doa yang ketiga—.

Adapun lafazh hadits: J—^ *-}j*- (sewaktu shalat di tengah malam), yang disebutkan oleh Asy-Syaukani, terdapat pada hadits lainnya yang diriwayatkan oleh Muslim (2/184) dari hadits Ibnu Abbas. Dan beliau menyebutkan hadits itu diselingi sebuah hadits sebelumnya. Sepertinya inilah asal kekeliruan beliau, di mana Asy-Syaukani, perhatian beliau terpalingkan sehingga menyangka lafazh ini diriwayatkan dari hadits Ali. Wallahu a'lam.

Hadits Ibnu Abbas ini, akan disebutkan pada lafazh doa yang kesembilan.

Hadits ini juga diriwayatkan oleh Asy-Syafi' dari hadits Abu Hurairah, beliau berkata:

^r.L_i .. .: J IS < jf f ,5*>UJl Ji ^ li» H ill J^j jlT

Jails 4j>t all!

"Apabila Rasulullah H hendak mendirikan shalat, beliau bertakbir, lalu mengucapkan ... lalu beliau menyebutkan doa Al-Istiftah ini saja."

Sanad riwayat ini: Beliau berkata: Ibrahim bin Muhammad mengabarkan kepadakami, dia berkata: shafwan bin Sulaim menceritakan kepadaku dari Atha bin Yasaar dari Abu Hurairah.

Perawi pada sanad ini adala perawi yang dipakai oleh penulis Kutub As-Sittah, selain Ibrahim, dia perawi yang dha'if.

Hadits ini mempunyai syahid lain dari hadits Abu Raff maula Nabi H, beliau berkata:

.. .:Jli <• jS~ til 015" :^| <&! Jj~-j 7-lii^-l <us t^bS" J.I «ii

* . ..

"Saya disodorkan sebuah kitab yang tercantum di dalamnya doa Al-Istiftah yang diucapkan oleh Nabi, beliau mengucapkan, ... Lalu menyebutkan serupa dengan hadits Abu Hurairah di atas.

Diriwayatkan oleh Ath-Thabarani dalam Al-Kabir dari jalan Muhammad bin Salamah dari Muhammad bin Ishak dari Syaibah bin Nishah maula Ummu Salamah dari Abu Bakar bin Abdurrahman bin Al-Harist bin Hisyam dari bapaknya dari Abu Raff.

Perawi sanad ini kesemuanya tsiqah, selain Ibnu Ishak, dia seorang mudallis, dan telah melakukan periwayatan dengan 'an'anah.

Muhammad bin Salamah, dia adalah Ibnu Abdullah Al-Bahili, maula mereka.

Pada hadits ini, tambahan pertama pada lafazh doa tersebut, diriwayatkan oleh Imam Ahmad. Beliau bersendiri dalam meriwayatkannya dengan sanad yang shahih. Ad-Daraquthni dan Al-Baihaqi meriwayatkannya dari jalan yang lain, demikian pula Ibnu Hibban meriwayatkan tambahan tersebut. Sebagaimana dalam At-Talkhish (2/302).

Tambahan yang kedua pada lafazh doa di atas, diriwayatkan juga oleh mereka—yang meriwayatkan tambahan yang pertama, dan juga {Abu 'Awanah}, Asy-Syafi'i, di mana tambahan ini disebutkan pada

hadits Abu Hurairah. Kedua tambahan ini juga diriwayatkan oleh An-NaSaidari hadits Muhammad bin Maslamah—yang akan disebutkan nanti—, dan At-Tirmidzi juga meriwayatkannya tambahan kedua ini, pada ucapan:

"Mahasuci Engkau ..." saja.

Tambahan ketiga pada lafazh doa ini: diriwayatkan oleh mereka berempat yang disebutkan di atas, demikian juga {Abu 'Awanah}, dan tambahan ini juga dijumpai pada hadits Abu Hurairah.

Tambahan terakhir pada lafazh doa ini: Diriwayatkan dari hadits Abu Hurairah juga, dan dari hadits Ali pada riwayat Asy-Syafi'i dan At-Tirmidzi, dan pada hadits Abu Rafi' yang diriwayatkan oleh Ath-Thabrani.

Sabda beliau: ^—^j ^-~fr*-j {saya hadapkan wajahku ....). Dalam A\-Majmu' disebutkan, "Maknanya: Saya menghadap dengan wajahku, ada yang mengatakan bahwa maknanya: Saya niatkan dengan ibadahku dan tauhid-ku kepada-Nya. Dan pada kalimat {ls — ^J}, boleh dengan men-sukun-kan huruf yaa atau mem-/athah-kannya. Walaupun kebanyakan ahli qira'ah men-su/cun-kannya.

Sabda beliau: oljL^Jl Jsi {Pencipta langit ....) yakni yang mengawali penciptaannya tanpa ada contoh yang menyerupainya sebelum itu. Dan langit disebutkan dalam bentuk jama'/plural berbeda halnya dengan bumi, padahal juga bertingkat tujuh sama halnya dengan langit—dikarenakan yang beliau maksudkan adalah jenis dari ketujuh bumi tersebut.

Sabda beliau: lij> {dengan penuh kepasrahan). A/-Azhari dan yang lainnya mengatakan: Maknanya adalah secara lurus. Az-Zujaj dan sebagian besar ahli bahasa mengatakan: Maknanya *J> —^ adalah yang condong. Seperti jika disebutkan, "Seseorang telah condong."Dan di sini maksudnya adalah: Yang condong kepada kebenaran, dikatakan demikian karena banyaknya yang menyelisihi kebenran tersebut.

Sabda beliau: CjS j — ^ j» ^ ^°j "Dan aku bukanlah termasuk orang-orang yang musyrik", adalah untuk lebih memperjelas makna— ^J-^ — Al-haniif di atas.

Adapun al-musyrik, diperuntukkan bagi setiap yang kafir, baik itu penyembah berhala, atau patung, yahudi, nashrani, majus ataukah zindiq.

C il VI Ail V diilil CJl ^1 .j^JlLJl Jjl Ulj Oyl

tj, — ~a-&j c—<di? cfj-Up Uij ^jj c—>l ID~Uvj>tj * i^JJb*t_^l

C11 ' ° '"■ li •" • ° " C r •* ?i I" ' ' ?' t° • ° 1 •" °^ ■* • ■"'° 1'

tcJf vi 1*11^ g^' v j^Vi ^li-^f ^^ij .cJf

dJ—.J .o—ii Ml 4V- ^js- ^Jj^sj V l^v- l5 ^p ^j^\j

o s s a . ^ji o

s .» ..^ "1 -- cO. x o. * S_ 1 ^ ,- .o^ .- . > . ^. } os is s ,os os s

[diii vi Hi- fed; v} i^j; v] iiiiij ^ u([cJi£ ^

s / s s s s

s s ' s o

2. "Aku hadapkan loajahku kepada Rabb pencipta seluruh Jangit dan bum; dengan penuh kepasrahan dan aku bukaniah termasuk orang-orang musyrik. Shalatku, ibadahku, hidupku, 207

Sabda beliau: yP^J J*^ ^1 (sesungguhnya shalatku, ibadahku). Al-Azhari mengatakan: shalat adalah penamaan yang mencakup perbuatan yang terdiri atas takbir, bacaan Al-Quran, ruku, sujud, doa, tasyahhud daln lainnya. Dia mengatakan: Adapun an-nusuk bermakna al-ibadah. Dan An-Naasik adalah seseorang yang mengikhlaskan ibadahnya hanya kepada Allah tH. Ada juga yang mengatakan bahwa makna An-nusuk adalah segala yang diperintahkan oleh syari'at."

207 Yakni segenap hidup dan matiku. Mayoritas ulama Bahasa menyebutkan harakat fathah pada huruf yaa', namun ada juga yang membacanya dengan men-sukunkan hum yaa'.

dan matiku semata-mata untuk Allah, Rabb alam semesta, tiada sesuatu pun sekutu bagi-Nya. Demikianlah aku diperintah dan aku termasuk orang yang pertama-tama menjadi muslim. 208 Ya

208 Lafazh ini yang disebutkan oleh salah satu riwayat Muslim, {Abu 'Awanah}, Abu Daud, At-Tirmidzi pada salah satu manuskripnya, Ad-Darimi, Ad-Daraquthni, Ath-Thayalisi, Al-Baihaqi dari jalan Ath-Thayalisi, dan salah satu riwayat Ahmad. Dan juga riwayat dari Asy-Syafi'i—sebagaimana disebutkan sebelumnya—, begitu juga yang beliau riwayatkan dari hadsit Abu Hurairah.

Pada riwayat Muslim lainnya, {Abu 'Awanah}, Al-Baihaqi, Ahmad, At-Tirmidzi pada salah satu manuskripnya dan riwayat An-Nasa'i:

"Dan aku salah seorang yang berserah diri,"

Dan lafazh ini juga merupakan riwayat Ath-Thabrani pada hadits Abu Raff.

As-Sindi &M berkata, "Sepertinya beliau $i kadang-kadang mengucapkan lafazh itu, untuk mengajarkan lafazh ini bagi umat beliau, dan agar suapaya mereka mengikkuti beliau. Karena lafazh yang pantas bagi Nabi a§ adalah:^yJ—~ii dji \ —H j "Dan aku yang pertama-tama menjadi muslim.", seperti disebutkan pada sebagian besar riwayat yang ada."

Saya berkata: Saya sendiri berpendapat, bahwa asal lafazh hadits ini:jyJ —~ii Jji I—;i j ."Dan aku adalah yang pertama-tama menjadi muslim.." Hanya saja sebagian perawinya agak mempermasalahkan lafazh ini jika yang mengucapkannya selain Nabi «$|, lantas beliau menyuruh untuk menggantinya dengan ucapan:^y^— ^ j* Lil J ."Dan saya termasuk di antara orang-orang yang berserah diri."

Abu Daud (1/122) dan yang lain meriwayatkan hadits ini—seperti yang akan disebut nanti—dari jalan Syu'aib bin Abu Hamzah dia berkata: Ibnu Al-Munkadir dan Ibnu Abu Farwah dan Fuqaha' Madinah lainnya berkata kepadaku, "Jika engkau yang mengucapkannya, maka ucapkan:Ov°-L-~^ y ^ j ."Dan saya termasuk di antara orang-orang yang berserah diri.", yaitu sebagai ganti ucapan:,>J—~ii Jji I—si j."Dan aku

yang pertama-tama menjadi muslim."

Terlihat jelas, bahwa sebagian perawi hadits ini merasa puas dengan perubahan yang menurut mereka mendesak ini, lalu memasukkan lafazh: jy1 — ^ cs° ^'j {"Dan saya termasuk di antara orang-orang yang berserah diri.") pada bagian lafazh hadits.

Ini tentunya sikap menggampangkan dalam periwayatan hadits yang tidak terpuji—seperti yang terlihat—. Karena sesuai—seperti pendapat kami sebelumnya—ucapan Abdullah bin Abu Raff terdahulu:

"Saya ragu salah satu dari perawi hadits ini mengatakan:

'Dan saya termasuk di antara orang-orang yang berserah diri.'

Ibnu Abu Rafi' adalah perawi yang menjadi pusat periwayatan hadits ini, sedang beliau sendiri menegaskan bahwa asal hadits ini dengan lafazhitjyJ—~il Jji \ —;i j ."Dan aku adalah yang pertama-tama menjadi muslim.", dan meragukan riwayat lafazh:oyJ—~ii j —. 1—;l j "Dan saya termasuk di antara orang-orang yang berserah diri." Jadi setiap perawi yang meriwayatkan lafazh yag terakhir ini darinya, kalau bukan berbuat kekeliruan tentu telah mentakwilnya—seperti yang kami telah sebutkan -

Oleh karena itulah, Asy-Syafi'i setelah menyebutkan hadits ini, mengatakan, "Dan lafazh ini yang merupakan pendapatku dan yang saya perintahkan. Dan saya menyenangi agar dilafazhkan sebagaimana lafazh yang telah diriwayatkan dari Rasulullah ^, tidak diadakan perubahan sedikitpun juga, dan mengganti lafazhiijyJ—~il Jjl."Dan termasuk pertama-tama menjadi muslim. "Dengan lafazh: j —• I—)l j jyd~~i\."Dan saya termasuk di antara orang-orang yang berserah diri."

Asy-Syaukani (2/162) mengatakan: Lafazh itu keliru, dan sebab kekeliruan ini dalam memahami lafazh:uy«l~il Jj> Ui j ." Dan aku yang pertama-tama menjadi muslim.", bahwa maknanya adalah orang yang pertama kali memiliki sifat itu di mana sebelumnya kaum manusia menjauh darinya. akan tetapi bukan itu maknanya, melainkan penjelasan agar supaya bersegera untuk mengerjakan segala yang diperintah, serupa dengan firman Allah:

%aSl^%^^J

"Katakanlah (Muhammad), 'Seandainya Ar-Rahman mempunyai

anak, maka aku yang pertama-tama menyembahnya." (Az-Zukhruf:

81)

Dan Musa berkata dalam firman Allah:

"Dan akulah yang pertama-tama beriman." (Al-A'raf: 143)

310 Sifab Shatat, c naAi\

Allah, Engkaulah Penguasa, tiada llah yang haq selain Engkau. [Engkau Mahasuci dan Maha Terpuji]. Engkaulah Rabb-ku dan aku hamba-Mu 209 Aku telah menganiaya diriku dan aku mengakui dosa-dosaku. Oleh karena itu, ampunilah semua dosaku. Sesungguhnya hanya Engkaulah yang berhak mengampuni semua dosa. Berilah aku petunjuk kepada akhlak yang terbaik, karena hanya Engkaulah yang dapat memberi petunjuk kepada akhlak yang terbaik. Dan jauhkanlah diriku dari akhlak buruk, karena hanya Engkaulah yang dapat menjauhkan diriku dari akhlak buruk. Aku jawab seruan-Mu 210 dan aku selalu menegakkan perintah-Mu. 211 Segala kebaikan di

Para Ulama mengatakan: Dan tidak dibedakan antara laki-laki dan wanita dalam pengucapan dzikir-dzikir maupun setiap doa, karena lafazh yang ada hanya sebagai penyebutan sebagian besarnya saja atau berlaku bagi setiap orang."

209 Al-Azhari mengatakan: Maksudnya bahwa aku tidak akan menyembah selain Engkau, namun makna yang tepat: Aku mengakui bahwa Engkau adalah penguasa diriku, yang mengatur hidupku dan segala ketetapan-Mu pasti berlaku atas diriku. An-Nawawi juga menyebutkan makna yang serupa.

210 Maknanya bahwa saya senantiasa dan terus menerus tegak di atas ketaatan pada-Mu. Berasal dari kata: (^LaiL i_Jl) yang berarti: Tegak di atasnya. Merupakan mashdar pada penujukkan Al-mutsanna —dua objek —, lalu setelah itu disandarkan pada objek pertama, dengan menghapus huruf—o— yang menunjukkan Al-mutsanna —karena telah disandarkan pada objek pertamanya. Dan pemakaian Al-mutsanna pada lafazh itu

untuk menunjukkan pengulangan yang tanpa ada batasannya. Seperti yang ada pada firman Allah:

"Kemudian pandanglah sekali \ag\, niscaya penghhatanmu akan kembali kepadamu." (Al-Mulk: 4)

Maknanya: Berulang-ulang.

Lihat dalam Al-Mirqah (1/512).

211 Yakni selalu menegakkan perintah-Mu, dan senantiasa mengikuti agama-Mu yang Engkau ridhai. Seperti disebutkan oleh Al-Azhari.

kedua tangan-Mu, sedang segala keburukan tidak datang dari-Mu. 212 (Orang yang mendapat petunjuk odoloh orang yang Engkau tunjuki). Aku berada dalam kekuasaan-Mu dan aku kembali kepada-Mu, (Tiada tempat memohon keselamatan dan perlindungan dari siksa-Mu kecuali hanya Engkau semata).

212 Silahkan lihat pada Syarah Muslim, dan Al-Qadha wal-Qadar (269-271).

(Catatan ini yang dituliskan oleh Asy-Syaikh qM bagi dirinya, untuk ditelaah dan dipelajari lebih lanjut, dan bahan rujukan yang beliau maksud, disebutkan pada Shifat shalat yang telah diterbitkan, "Bahwa setiap keburukan tidak boleh dinisbatkan kepada Allah ta'ala. Karena perbuatan Allah tidak ada yang buruk, bahkan semua perbuatan Allah 'azza wajalla semuanya baik, karena perbuatan Allah berkisar pada keadilan, keutamaan dan hikmah, yang mana kesemuanya itu adalah kebajikan yang tidak terkandung keburukan sama sekali. Adapun keburukan dianggap sebagai yang buruk ketika terputus penyandarannya dan penisbatannya kepada Allah t$g.)

Ibnul Qayyim menjelaskan, "Allah subahanahu wata'ala menciptakan kebaikan dan keburukan. Keburukan ini melekat pada diri sebagian makhluq ciptaann-Nya bukan pada penciptaannya atau pada perbuatan-Nya. Oleh karena itulah Allah jauh dari penyifatan sifat dhalim yang mana maknanya yang hakiki adalah meletakkan sesuatu bukan pada tempatnya. Allah ta'ala tidak akan mungkin meletakkan segala sesuatu kecuali pada tempat yang sesuai. Jadi semuanya baik. Sedangkan

keburukan adalah meletakkan sesuatu bukan pada tempatnya. Apabila sesuatu telah ditempatkan pada tempat yang sesuai tidak lagi dikatakan sebagai suatu yang buruk. Kalau demkian maka keburukan tidak dapat dinisbatkan kepada-Nya ...

Beliau mengatakan: apabila anda bertanya: Mengapa Allah menciptakan sesuatu padahal itu adalah sesuatu yang buruk? Saya jawab, "Penciptaan Allah dan perbuatan-Nya itu adalah kebaikan bukan keburukan.. Karena sifat menciptakan dan bertindak melakukan adalah sifat yang menyertai Allah subahanahu wata'ala. dan keburukan suatu yang mustahil melekat pada diri-Nya atau menjadi sifat-Nya. Jadi keburukan yang melekat pada diri makhluk, tidak bisa disandarkan dan dinisbatkan kepada-Nya, sedangkan yang dinisbatkan kepada-Nya adalah perbuatan dan ciptaan yang kesemuanya baik."

Uraian lengkap serta kejelasan tentang persoalan yang penting ini dapat dilihat dalam kitab Syifa' A]-'Alii fii Masaail Al-Qadha wal-Qadar wat-Ta'lil (hal 178-206).

Engkau Mahamulia dan Mahatinggi. Aku mohon ampun kepada-Mu dan bertaubat kepada-Mu."

Beliau mengucapkan doa ini pada shalat fardhu dan juga pada shalat sunnah. 213

213 Berbeda dengan yang menyebutkan bahwa doa ini diucapkan pada shalat Al-lail, seperti pernyataan Abu Daud, Ath-Thayalisi dalam Musnadnya. Ibnul Qayyim dalam Zaad Al-Ma'aad (1/72), mengatakan, "Yang shahih doa Al-Istiftah ini diucapkan beliau >H pada saat mengerjakan shalat Al-Lail."

Saya berkata: Anda telah mengetahui pada takhrij hadits ini terdahulu, bahwa ada dua lafazh pada hadits ini:

Pertama: '^ —«aJi J,J o\ — i lii 01— f (Beliau ucapkan apabila hendak mengerjakan shalat)

Secara umum tanpa adanya pengkhususan. Lafazh lainnya: ...<>j£l\ o*>UaJl ... (... shalat fardhu ...)• Lafazh kedua ini bisa sebagai pengkhususan lafazh yang pertama, terlebih lagi jika kalimat ash-shalat

dipergunakan secara mutlak lebih identik dengan shalat fardhu, seperti yang disebutkan oleh Ash-Shan'ani dan lainnya (1/278).

Atau bisa pula lafazh yang pertama lebih umum—seperti yang dikatakan oleh An-Nawawi dalam Al-Majmu' (3/315)—, yang mencakup shalat fardhu dan juga shalat sunnah .

Jadi pengkhsusan doa ini hanya diucapkan pada shalat sunnah Al-lail tidak ada dalil sandarannya sama sekali. Kami telah menyebutkan -sebelumnya—bahwa lafazh itu secara jelas sama sekali tidak dijumpai pada satupun jalan-jalan periwayatan hadits ini yang menyatakan bahwa beliau mengucapkannya pada shalat sunnah, Allahumma, kecuali pada hadits Muhammad bin Maslamah yang akan disebutkan nanti setelah hadits ini.

Di antara yang mempergunakan lafazh ini sebagai doa Al-Istiftah adalah Asy-Syafi'i dan ulama Syafi'iyah, bahkan mereka menyebutkan bahwa lafazh ini adalah lafazh yang paling utama, baru setelah itu lafazh yang disebutkan pada hadits Abu Hurairah yang telah dikemukakan sebelumnya. Mereka juga menyebutkan, lafazh ini harus diucapkan secara utuh tanpa merubah sedikitpun lafazh-lafazhnya.. Kami telah menukil nash pernyataan Asy-Syafi' tentang hal itu. Namun, anda mungkin akan sangat jarang menjumpai pengikut beliau melakukan hal itu, bahkan mungkin sangat jarang pula yang hafal lafazh doa Al-istiftah ini. Lebih dari itu, sebagian besar mereka ini juga telah benar-benar

meninggalkan doa Al-Istiftah tidak mengucapkannya pada shalat. Ini salah satu sikap menggampangkan yang mereka lakukan terhadap As-Sunnah dan penyimpangan mereka dari petunjuk beliau M-

Adapun ulama Hanafiyah, di antara mereka ada yang menganggap lafazh ini lafazh yang disyari'atkan—sebagaimana telah disinggung di depan—, berbeda sekali dengan pendapat yang populer dikalangan ulama Hanafiyah, yang berpendapat tidak diucapkan sama sekali doa Al-Istiftah, seperti disebut dalam Syarah Al-Wiqayah. Abu Al-Hasanat mengomentari hal itu dengan ucapan beliau, "Lafazh itu telah shahih dari Rasulullah M pada Shahih Al-Bukhari dan pada Sunan Ibnu Majah ...." Dan seterusnya.

Perkataan beliau, "Pada Shahih Al-Bukhari." Kesalahan ucapan yang tidak disengaja. Dan yang shahih lafazh ini pada Shahih Muslim.

Sebagian ulama Hanafiyah belakangan memilih membaca doa ini sebelum takbiratul ihram, agar supaya lebih memantapkan hati dan lebih menyatukan niat, seperti disebut dalam An-Nihayah dan Al-Binayah dan kitab lainnya.

Abu Al-Hasanat berkata: Hanya saja, hal ini tidak ada asalnya pada As-Sunnah, sedangkan yang shahih dari sekian hadits-hadits Nabi ^t adalah mengucapkan doa At-tawajjuh -Al-Istiftah—pada saat shalat, bukan sebelumnya. Sebagaimana disebutkan oleh Ali Al-Qari dalam Syarah Al-Hishnu Al-Hashin.

3. HR. An-Nasa'i, beliau berkata (1/143), Yahya bin Utsman Al-Himshi mengabarkan kepada kami, dia berkata: Ibnu Himyar menceritakan kepada kami, dia berkata: Syu'aib bin Abu Hamzah menceritakan kepada kami dari Muhammad bin Al-Munkadir— perawi lain menyebutkan sebelumnya—dari Abdurrahman bin Hurmuz Al-A'raj dari Muhammad bin Maslamah:

: J is <-. [s>jk; J^2i fts lii ois" ^ <&i Jj-^j 01

"Apabila Rasulullah ^ mengerjakan shalat sunnah, beliau mengucapkan:

"Allahu Akbar. Saya hadapakan wajahku ...."

Sanad hadits ini shahih, para perawinya perawi yang dipergunakan oleh Al-Bukhari dalam shahihnya, selainYahya bin Utsman Al-Himshi.

An-Nasa'i dan lainnya menyatakan dia tsiqah. Di dalam At-Taqrib disebutkan, "Shaduq dan seorang ahli ibadah."

Abu 'Awanah juga meriwayatkan hadits ini pada Shahihnya—sebagaimana disebut dalam Syarah Maniyyah Al-Mushalli (hal. 303) karya Asy-Syaikh Ibrahim Al-Halabi.

4. Hadits ini diriwayatkan dari hadits Jabir -**§&, beliau berkata:

:Jli f ,jS" < o^L^Jt ^Jc^>\ bl^g ^1 OlT

"Apabila Nabi $§ mengawali shalat, beliau bertakbir lalu mengucapkan:

Diriwayatkan oleh An-Nasa'i (1/141) dan Ad-Daraquthni (112) dari jalan Syuraih bin Yazid Al-Hadhrami, dia berkata: Syu'aib bin Abu Hamzah mengabarkan kepadaku, dia berkata: Muhammad bin Al-Munkadir mengabarkan kepadaku dari Jabir.

Sanad ini shahih. Para perawinya adalah perawi yang dipergunakan oleh penulis Kutub as-Sittah, selain Syuraih. Ibnu Hibban menyatakan dia tsiqah, beberapa perawi tsiqah telah meriwayatkan hadits darinya.

Ad-Daraquthni menambahkan, "Berkata Syu'aib: Muhammad bin Al-Munkadir dan Fuqaha' Madinah lainnya mengatakan kepadaku: Jika anda yang mengucapkan doa ini, maka ucapkanlah: ov*-^ 1 cf ^J (Dan saya termasuk di antara orang-orang yang berserah diri).

Tambahan ini, juga diriwayatkan oleh Abu Daud—seperti yang dikemukakan di depan—dengan sanad yang sama dengan sanad periwayatan An-Nasa'i.

Syuraih bin Yazid mempunyai mutaba'ah yang lain dalam meriwayatkan hadits ini, seperti yang akan disebutkan selang satu hadits setelah ini.

Perlu diperhatikan: Pada amal saya disini, lafazh doa Al-Istiftah yang saya sadur^ari Sunan An-Nasa'i ini saya pisahkan dengan lafazh doa Al-Istiftah sebelumnya, dan— sepertinya ini yang tepat—, walaupun mungkin dikatakan bahwa asal hadits ini satu, yakni dari hadits Ali, akan tetapi sebagian sahabat mendengarkan sebagian lafazh hadits ini dari beliau <H yang tidak disebut pada hadits Ali, sebagian lainnya terlewatkan lafazh tersebut. Hanya saja kemungkinan ini berbeda jauh dengan yang terlihat disini, oleh karena itu pemisahan lafazh ini bukanlah suatu yang salah.

5.Hadits ini diriwayatkan secara marfu' oleh beberapa sahabat dari Nabi M, di antaranya: Abu Said Al-Khudri, Aisyah ummul mukminin, Anas dan Jabir.

l.Adapun hadits Abu Said, diriwayatkan oleh Abu Daud (1/124), An-

Nasa'i (1/143), At-tirmidzi (2/9—10), Ad-Darimi (1/282), Ibnu Majah (1/268) Ath-Thahawi dalam Syarah Al-Ma'aani (1/116), Ad-Daraquthni (112), Al-Baihaqi (2/34—35), Ahmad (3/50) dari beberapa jalan dari Ja'far bin Sulaiman Adh-Dhuba'I dari Ali bin Ali ar-Rifa'I dari Abu Al-Mutawakkil An-Naji dari Abu Said, beliau berkata:

.. .dX>^^ :J^> f ,j£ < J-Ul y ^15 bl §| &\ J^-j OlT \j%— \yS jg\ iisl : J^i, ^ .U*>C- iw! ^l <dl N :Jji (T .£•}

ft

"Apabila Rasulullah :ff mengerjakan shalat Al-lail, beliau bertakbir, lalu mengucapkan: ... ^—Ul liLl^,—^ hingga akhir doa. Lalu beliau mengucapkan: & V) <dl V tiga kali, kemudian beliau mengucapkan:

tiga kali, lj>p jp I *i>l

"Saya berlindung kepada Allah Dzat yang Maha mendengar lagi Maha mengetahui dari Syaithan yang terlaknat, dari bisikannya, kesombongannya, dan tiupan mantra-mantranya."

Ini adalah lafazh Abu Daud dan Ath-Thahawi.

Sanad hadits ini hasan, para perwinya adalah perawi yang dipergunakan Muslim dalam Shahihnya, selain Ali bin Ali ar-Rifa'I, dia sebagaimana disebutkan dalam At-Taqrib, "Laa ba'sa bihi—dia perawi yang tidak mengapa."

At-Tirmidzi berkata: Sanad hadits ini diperbincangkan oleh ulama hadits. Yahya bin Said mengkritik Ali bin Ali ar-Rifa'i. Ahmad mengatakan: Hadits ini tidak shahih."

Saya berkata: Mungkin yang dimaksud oleh Imam Ahmad adalah peniadaan istilah shahih yang maklum dalam ilmu mushthalah hadits, yaitu derajat hadits yang lebih tinggi dari derajat hadits hasan, dengan

•qErtsiy uep (Bznep-jv nqy uep qeaesiBp\j uiq jrepng uep \mey\ epeda>j uE^Bjuaouaui LBEini/j-jy q-iEj-j uiq uiEiBSsnpqy :E}E>uaq Eip

qEiSuEjEp ueije^,, 'BjBvuaq qaq^Ag

•qB^nz nqy usp ,ppa/^ 'ui^bjaj nuqj qaio qEbisj uB^EjEAuip '—preg uiq-ErtqB^ qajo ^ijuvjip SueA ijy UB^SuBpag "RUBu ;nqasip ue>|b SubA uBjE^EMuad uBiaf EdEaaqaq UESuap 'iquiEqSi] i/ityoi/s iui sjipaq EmqEq ^EdEpuadaaq uipuas iuje>{

'uibj e nqEj|B/y\ 'UBSBq jBfejap a^ iBduiBS >jBpi; iui sjipEq EmqEq mEjaq >jBpij ^nqasaa; qE^si n^iBaq

Para perawi sanad ini kesemuanya tsiqat dan dipergunakan oleh Asy-Syaikhain. Hanya saja Muslim tidak memakai Thalq bin Ghannam dalam meriwayatkan satupun hadits di Shahihnya.

Dengan begitu pernyataan Al-Hakim, "Shahih sesuai kriteria Al-Bukhari dan Muslim." Walau ini disepakati oleh Adz-Dzahabi, namun hadits ini tidak seperti yang mereka berdua sebutkan.

Al-Hafizh pada At-Talkhish (3/303) mengatakan, "Perawi sanadnya tsiqah, akan tetapi terjadi inqitha'."

Saya berkata: Yaitu terjadi inqitha' antara Abu Al-Jauza' dan Aisyah—Muslim meriwayatkan sebuah hadits dari jalan ini seperti yang telah kami sebutkan di depan, dan kami telah menjelaskan Mat periwayatannya disana, silahkan dilihat pada doa Al-Istiftah no. 2. (Demikian yang tertera pada manuskrip beliau, namun bukan ini yang beliau maksudkan. Perhatikan maksud Asy-Syaikh yang sebenarnya pada hal. 176-178. Wallahu a'lam-penerbit).

Abu Daud juga menyebutkan Mat —cacat periwayatan—lainnya namun tidak sampai menjatuhkan hadits ini. Ibnu At-Turkumani memberikan jawaban terhadap hal itu pada Al-Jauhar An-Nafi. Seandainya bukan karena adanya inqitha' pada sanad hadits ini, kami akan menyatakan keshahihan hadits ini. Walau demikian hadits ini dapat dipakai sebagai syahid atas hadits Abu Said.

Dan jalan ketiga bagi hadits ini, diriwayatkan oleh Ath-Thabrani dari hadits Atha' dari Aisyah—sebagaimana yang disebutkan oleh Al-Hafizh. Ad-Daraquthni (113) meriwayatkannya juga dari jalan Sahl bin Amir Abu Amir Al-Bajali, dia berkata Malik bin Mighwal menceritakan kepada

kami dari Atha' ...

Para perawinya adalah perawi yang dipergunakan oleh penulis Kutub as-sittah, selain Sahl. Dia ini perawi yang dha'if.

Ibnu Adiy berkata, "Saya berharap dia perawi yang belum layak untukditolak."

3.Berikutnya hadits Anas. Diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni juga dari jalan Muhammad bin ash-shalt, dia berkata Abu Khalid Al-Ahmar menceritakan kepada kami dari Humaid dari Anas, beliau berkata:

tji\£ ^- 4jJU *3j f ,j£ < o*>U2JI rcib\ bl $H Js>\ Jj—j OtT

"Apabila Rasulullah «H mengawali shalat, beliau bertakbir, kemudian mengangkat kedua tangannya hingga ibu jarinya sejajar dengan kedua telinganya, lalu mengucapkan: ... beliau menyebutkan hadits ini."

Az-Zaila'i (1/320) menyebutkan perkataan Ad-Daraquthni setelah menukil hadits ini dari riwayatnya,, "Perawi sanadnya semuanya tsiqah."

Namun kalimat ini kami tidak temui pada manuskrip— Sunan Ad-Daraquthni —yang ada pada kami. Wallahu a'lam.

Dalam Al-Majma' (2/107), hadits ini dinisbatkan pada Ath-Thabrani dalam Al-Ausath, beliau berkata, "para perawinya telah dinyatakan tsiqah."

Saya berkata: akan tetapi Ibnu Abi Hatim dalam Al-'Ilal (1/135) mengatakan, "Saya telah mendengar bapakku menyebutkan sebuah hadits dari jalan Muhammad bin ash-Shalt dari Abu Khalid Al-Ahmar

Saya berkata: Lalu beliau menyebutkan hadits itu, kemudian mengatakan, "Bapakku berkata: Hadits ini dusta tidak ada asalnya sama sekali. Muhammad bin ash-shalt dia perawi laa ba'sa bihi, saya telah menulis hadits darinya, akan tetapi hadits ini ada dua jalan, salah satunya lebih baik pada sanad ini.

Ath-Thabrani meriwayatkannya dalam kitab khusus beliau Ad-Du'a— kitab yang tip is, seperti yang disebutkan oleh Az-Zaila'i—, dia berkata:

Mahmud bin Muhammad Al-Wasithi menceritakan kepada kami, dia berkata: Zakariya bin Yahya Zahmawaih menceritakan kepada kami, dia berkata: Al-Fadhl bin Musa as-Siinaani—pada Nasbur Rayah tertulis: Asy-Syaibani dan ini kesalahan penulisan—menceritakan kepada kami dari Humaid Ath-Thawiil dari Anas, beliau berkata:

S^Tii .. . :Jli <: l%^]\ rcJUX^I bb§| <&>\ Jj--j OIS"

"Apabila Rasulullah M mengawali shalat, beliau mengucapkan:

lalu beliau menyebutkan hadits ini."

Saya berkata: Sanad ini jayyid insya Allah. Karena semua perawinya tsiqah dan masyhur, selain Zakariya bin Yahya—Zahmawaih adalah laqab/julukannya—sejumlah perawi meriwayatkan hadits darinya dan Ibnu Hibban mentsiqahkannya—seperti disebut dalam Ta'jiil Al-Manfa'ah.

Perawi yang meriwayatkan hadits ini darinya yaitu Mahmud bin Muhammad Al-Wasithi, Al-Khathib menyebutkan biografinya dalam At-

Tarikh (XIII/94-95), dan menyebutkan beberapa perawi yang telah meriwayatkan hadits darinya. Dan beliau juga menyebutkan bahwa perawi ini meninggal tahun tiga ratus tujuh (307 H), dan tidak melansir sedikitpun pemyataan jarh atau ta'dil atas diri perawi ini.

Al-Hafizh dalam Ad-Dirayah (70) mengatakan, "Riwayat ini mutaba'ah yang baik bagi riwayat Abu Khalid."

4. Selanjutnya hadits Jabir, diriwayatkan oleh Al-Baihaqi (2/35) dari jalan Ibrahim bin Ya'qub Al-Jauzajani, dia berkata: Abdussalam bin Muhammad Al-Himshi menceritakan kepada kami, dia berkata: Bisyr bin Syu'aib bin Abu Hamzah menceritakan kepada kami, dia berkata bahwa bapaknya menceritakan kepadanya, bahwa Muhammad bin Al-Munkadir mengabarkan kepadanya bahwa Jabir bin Abdullah 4& mengabarkannya:

"Apabila Rasulullah $§ memulai shalat, beliau mengucapkan: ..." lalu menyebutkan hadits ini dan menambahkan:

"Saya hadapkan wajahku ..." hingga ucapan beliau, "Tidak ada sekutu

bagi-Mu."

Kemudian Al-Baihaqi meriwayatkan hadits ini dari jalan yang lain dari Al-Jauzajani, dia berkata Abu Ishak menceritakan kepada kami, ...

Dari riwayat ini, kami mendapatkan faidah bahwa kuniyah Abdussalam bin Muhammad Al-Himshi adalah Abu Ishak. Dan tidak seorang pun yang menyebut ini pada biografinya. Lalu Al-Baihaqi mengatakan, "Abdullah bin amir Al-Aslami—dia perawi dha'if — meriwayatkannya dari Muhammad bin Al-Munkadir dari Ibnu Umar."

Saya berkata: Ath-Thabrani meriwayatkannya dari jalan Al-Mu'afaa bin Imran darinya, hingga pada sabda Nabi $§: jyJLJ.1 j* litj (Dan saya termasuk di antara orang-orang yang berserah diri).

Dalam JSashbur Rayah (1/319), disebutkan, "Al-Baihaqi mengatakan dalam Al-Ma'rifah, "Hadits ini diriwayatkan juga dengan menggabung kedua periwayat di atas, dari Muhammad bin Al-Munkadir terkadang dia meriwayatkannya dari hadits Ibnu Umar dan terkadang dari hadits Jabir. Dan sanadnya tidak kuat."

Saya berkata: Sanad hadits Jabir, sanad yang hasan.. Kesemua perawinya dipergunakan oleh Al-Bukhari dalam Shahihnya, selain

Abdussalam bin Muhammad Al-Himshi. Abu Hatim berkata, "Dia shaduq."

Ibnu Hibban memasukkannya dalam kitab Ats-Tsiqaat.

Al-Hafizh dalam At-Talkhish (3/305) mengatakan, "Sanadnya jayyid, namun dari riwayat Ibnu Al-Munkadir dari Jabir dan terjadi perselisihan pada riwayat dia dari Jabir."

Saya berkata: Beberapa perawi meriwayatkannya dari Syu'aib bin Abi Hamzah, dan tidak menyebutkan pada doa At-tawajjuh ini lafazh:

^4 \i\ d^l^v - [Mahasuci Engkau ya, AUah) sebagaimana telah

dikemukakan di depan. Wallahu a'lam.

Doa Al-Istiftah dengan lafazh: p-i —Ul jJjUi. —- {Mahasuci Engkau, ya Allah) hanya dari hadits Umar 4^ saja, sebagaimana diriwayatkan oleh Ibnu Abi Syaibah dalam Al-Mushannaf (2/143/2), Ath-Thahawi, Ad-Daraquthni, Al-Baihaqi dari beberapa jalan yang shahih dari Umar, dan pada beberapa jalan periwayatannya disebutkan:

"Bahwa beliau mengeraskan suara sewaktu membacanya agar para

sahabat mempelajari doa ini."

Dan ini ada pada Shahih Muslim (2/10).

Dan ini dalil yang jelas bahwa doa itu merupakan salah satu sunnah beliau <jj§, karena bukan hal yang masuk akal apabila Umar memaksudkan suatu perbuatan bid'ah—sedang masih banyak doa-doa Al-Istiftah lainnya dari Nabi it—terlebih lagi beliau mengeraskan suaranya sewaktu membaca doa itu. Dan tidak seorang pun sahabat yang mengingkari perbuatannya. Ini sudah sangat jelas tidak ada yang tersembunyi lagi. Walhamdu lillah.

Abu Hanifah dan ulama Hanafiyah, cenderung berpendapat pada doa Al-Istiftah ini tanpa lafazh: ^—prj c—prj (Saya hadapkan wajahku

...).

Imam Muhammad dalam Al-Atsar berkata—setelah menyebutkan atsar Umar tersebut -."Dan ini yang kami lakukan pada saat mengawali shalat, namun kami tidak memandang bolehnya imam mengeraskan suara ketika membaca doa itu, demikian juga makmum di belakangnya, karena Umar 4§?> mengeraskan suara sewaktu membaca doa itu agar para sahabat mengetahui doa itu."

Demikian juga Imam Ahmad—seperti pada Masaail Abu Daud (30), Ishak, dan Daud—seperti disebut di dalam Al-Majmu' (3/321)—

3. Seperti doa Al-Istiftah sebelumnya, hanya saja tanpa mengucapkan:

... ^xs- ijij ^j cji -r

Dan menambahkan:

"Ya A//ah, Engkaulah Sang Penguasa. Tiada Ilah yang haq selain Engkau. Mahasuci Engkau dan segala puji hanya bagi-Mu."

4. Seperti halnya doa Al-Istiftah sebelumnya juga—hingga pada sabda beliau:

o f . .

Lalu menambahkan:

g;^; Sf jljj^i jliJj &&Si\ ^-^ ^i J4L1 ^_k v Ji—l^S/ij j^i ^ ^j .cJf vi i*ii-f

"Ya Allah, tunjukilah aku akhlak dan amal-amal yang terbaik, tiada yang dapat menunjuki kepada hal-hal itu selain Engkau semata. Dan jauhkanlah aku dari akhlak dan amal-amal yang buruk, tiada yang dapat menjauhkan dari keburukan akhlak dan amal selain Engkau semata."

berpendapat sama. At-Tirmidzi menyebutkan pendapat ini dari sebagian besar ulama tabi'in dan selainnya.

Abu Yusuf berkata, "Doa ini digabungkan dengan doa: o-prj (Saya hadapkan wajahku ...), seperti pada hadits Ibnu Umar."

Seandainya hadits Ibnu Umar shahih pendapat ini mungkin dapat diterima. Wallahu a'lam.

^j iJ~U- JI*j"j iiU—1 iijUj iJ^u^jj j^iil dJbUc--*. -o

5. "Mahasuci Engkau, ya Allah, dan segala pujian hanya bagi-Mu. 214 MahamuHa Nama-Mu 215 dan Mahatinggi kehormatan-Mu. 216 Tiada Ilah yang haq selain Engkau."

Lalu beliau #f bersabda:

"Seba/'Jc-bai/c ujaran bagi Allah yang diucapkan oleh seorang hamba adalah: ... f-$\ dJ^b-w- 217

214 Yakni saya mensucikan Engkau, bermakna: Mensucikan-Mu dari

segala bentuk kekurangan. Dan kata il-U^j, yakni kami senantiasa mengucapkan pujian kepada-Mu.

215 Yakni: Berkah dari Nama-Mu sangat banyak, karena setiap kebaikan akan dijumpai dengan menyebut nama-Mu. Ada yang berpendapat: Dengan pengagungan pada Dzat-Mu, dan ini sesuai hakikat sebenarnya, karena suatu pengagungan kalau telah ditetapkan bagi Nama-nama Allah ta'ala, maka bagi Dzat-Nya lebih utama ditetapkan.

Yang serupa dengan hal itu: firman Allah tH:

"Dan sucikanlah Nama Rabb-mu yang Mahatinggi." (Al-A'la: 1) Demikian disebut di dalam Al-Mirqah (1/515).

216 Yakni Mahatinggi kemuliaan dan keagungan-Mu.

Saya berkata: Tambahan [Dan Maha Mulia segala pujian atas-Mu], kami tidak menjumpainya pada salah satu jalan-jalan periwayatan hadits ini. Yang populer, bahwa tambahan lafazh ini diucapkan pada doa Al-Istiftah ketika melaksanakan shalat jenazah. Namun mengawali shalat dengan tambahan lafazh ini tidak ada satupun nash yang menyebutkannya. di mana An-Nawawi berkata dalam Al-Majmu' (31/319), "Dan yang shahih, doa Al-Istiftah tidak disenangi dibaca pada pengerjaan shalat jenazah, karena shalat jenazah pada dasamya shalat yang harus diringkas pelaksanaannya."

6. Serupa dengan doa sebelumnya, dan pada shalat Al-Lail dengan menambah ucapan:

Tiada //ah se/ain A//ah (tiga kali), Allah Mahaagung lagi Mahabesar (tiga kali). " 218

217 Ibnu Mandah meriwayatkan hadits ini dalam At-Tauhid (122/2) dengan sanad yang shahih.

An-Nasa'imeriwayatkannya dalam Al-Yaum wal-Lailah, secara mauquf dan marfu'. Demikian pula Ibnu Katsir dalam Jami' AI-Masaanid (3/bag. 2/lembaran 235/2).

Kemudian saya juga menjumpai hadits ini pada Sunan An-Nasa'i (no.

849 dan 850), dan telah saya sebutkan takhrij hadits ini dalam ash-Shahihah (2939).

218 6. Hadits ini diriwayatkan dari hadits Abu Said Al-Khudri pada salah satu riwayat Abu Daud, Ath-Thahawi dan yang lain.

Sanadnya hasan, seperti yang telah kami kemukakan pada hal. 252 (kitab asli).

7. Hadits ini diriwayatkan dari hadits Ibnu Umar, beliau bekata:

.?.L^Jl <->\y\ d o^ii !U> c-^c- :^ <&l Jj—j JUi .o^Tii

"Ketika kami sedang mengerjakan shalat bersama Rasulullah «|§,

seseorang yang bersama kami mengucapkan: lalu beliau

menyebutkan hadits ini. Maka Rasulullah <§t bersabda, "Saya benar-benar dibuat kagum karena ucapannya, pintu-pintu langit terbuka karena ucapannya itu."

Ibnu Umar berkata. "Maka saya tidak sekalipun meninggalkan bacaan doa itu sejak saya mendengar Rasulullah £§f mengatakan hal itu."

Diriwayatkan oleh Muslim (2/99), An-Nasa'i (1/141), At-Tirmidzi (2/279) dan dia menshahihkannya dari jalan Ismail bin Ulaiyyah dari

Hajjaj bin Abu Utsman dari Abu Az-Zubair dari 'Aun bin Abdullah bin 'Utbah dari Ibnu Umar.

[Abu 'Awanah (2/100) meriwayatkan hadits ini dari jalan Yazid bin Zurai', dia berkata: Al-Hajjad menceritakan kepada kami ...]

Kemudian An-Nasa'i dan {Abu 'Awanah (2/100)} meriwayatkannya juga dari jalan Amru bin Murrah dari 'Aun ... serupa dengan hadits di atas.

Sanadnya shahih, dan merupakan mutaba'ah yang kuat bagi riwayat Abu Az-Zubair.

{Abu Nu'aim Al-Ashbahani dalam Akhbaar Ashbahan (1/210) meriwayatkannya dari hadits Jubair bin Muth'im, bahwa beliau mendengar Nabi M mengucapkan doa tersebut pada shalat sunnah}.

Dan hadits ini mempunyai syahid dari hadits Abdullah bin Abu Aufa, beliau berkata:

, l _L v sd! <J J^--ii ,•%$ aw! Jj-^j od>- 1JW2JI <j j^-j Jj*-j «.U-

(*-— *ji is^ — ^ cy :, ^^j jJ^^ ij^So^xij ,^-^jjj jj^i—ii

:Jli i^ ail uj^j <-Jj./?'i\ LJls !^ 4i)l uj^j { ^y^ 3j* &y~p \JSi\j :Jlii !a3oI Jj^.j b b yk : Lai .? Oj^aJt <J,l*Jl \Jl» j*

"Seseorang masuk kedalam shaf kami di belakang Rasulullah $H, lalu dia mengucapkan, "Allah Mahaagung lagi Mahabesar, Mahasuci Allah pada pagi dan sore hari." Beliau berkata, "Para sahabat lantas mengangkat kepala mereka dan mengingkari orang tersebut, mereka berkata: Siapa yang telah mengangkat suaranya melebihi suara Rasulullah?!" Setelah Rasulullah ^f menyelesaikan shalat, beliau bersabda, "Siapakah yang telah mengeraskan suaranya ini?" Lalu ada yang berkata, "Wahai Rasulullah, inilah dia orangnya." Beliau bersabda, "Demi Allah, saya telah menyaksikan ucapanmu naik ke atas langit hingga pintu langit terbuka dan masuk ke dalamnya."

Diriwayatkan oleh Imam Ahmad dalam Al-Musnad (4/355 dan 356) dan juga anak beliau Abdullah dalam Zawaaid Al-Musnad, dari jalan

7. "A//ah Mahaagung lagi Mahabesar. Segala puji yang melimpah hanya milik Allah, dan Mahasuci Allah pada pagi dan sore hart" 219

Ubaidullah bin Iyyad bin Laqith, dia berkata Iyyad menceritakan kepada kami dari Abdullah bin Said dari Abdullah bin Abu Aufa.

Kesemua perawi pada sanad ini dipergunakan oleh Muslim pada Shahihnya, selain Abdullah bin Said. Ibnu Hibban menyebutkannya dalam kitab Ats-Tsiqat. Al-Bukhari dan Ibnu Abu Hatim tidak menyebutkan adanya jarh pada dirinya—seperti pada At-Ta'jiil—. Dan tidak menyebutkan adanya perawi yang meriwayatkan hadits darinya selain Iyyad. Dia perawi yang majhul.

Pada Majma' Az-Zawaid (2/106) disebutkan, "Diriwayatkan oleh Ahmad dan Ath-Thabrani dalam Al-Kabir, para perawinya tsiqah." Demikian yang beliau sebutkan.

Hadits ini juga diriwayatkan dari perkataan Nabi -H, namun sanadnya terdapat perawi yang majhul, dan akan disinggung pada pembahasan: [Al-Isti'adzah] .

219 Yakni pada awal dan akhir hari. Kedua waktu ini dikhususkan, karena merupakan waktu berkumpulnya malaikat malam dan siang hari. Demikian yang disebutkan oleh Al-Abhari dan penulis kitab Al-Mafaatiih.

At-Taibiy mengatakan, "Yang shahih kedua waktu itu menunjukkan suatu yang berlangsung terus menerus, seperti halnya pada firman Allah:

"Dan mereka diberikan rizkinya pada pagi dan sore hari." (Maryam: 62)

Demikian disebut dalam Al-Mirqah.

8. Hadits ini diriwayatkan dari hadits Anas bin Malik 4^>:

Aii! :Jl 03 ^jJc !l aj <?■>■ J ij i_JL*s}\ \>--& ,i-^r *>^"J ^

Jj --j ^ Lis. aJ IS^jL* Li? \jz£ !Jl*jx^JJ juJ-I,j\S"I

326 Sifat, §kcJU c YlaU%

:JUi .^1 pti ? oUKJb pjKdl ^j : JlS i 4;%^ §f iu!

Bahwa seseorang datang dan menyelinap masuk ke dalam shaf dan masih dalam keadaan terengah-engah, lalu dia berkata, "Allahu Akbar. Segala puji hanya bagi Allah, pujian yang sangat banyak, yang baik dan penuh berkah." Setelah Rasulullah ^ menyelesaikan shalatnya beliau bersabda, "Siapa di antara kalian yang telah mengucapkan kalimat-kalimat doa tadi?" Sahabat yang hadir pada diam membisu. Beliau bersabda lagi, "Siapa di antara kalian yang mengucapkan kalimat-kalimat doa itu? Karena hal itu tidak mengapa." Maka orang tadi berkata, "Saya datang dan masih terengah-engah, maka saya mengucapkan doa itu." Beliau bersabda, "Saya telah melihat...." lalu menyebutkan hadits ini.

Diriwayatkan oleh Muslim (2/99), {Abu 'Awanah (2/99)}—selain tambahan pada hadits ini, yang diriwayatkan oleh Abu Daud (1/122), An-Nasa'i (1/143)—dari jalan Hammad bin Salamah dari Qatadah, Tsabit dan Humaid dari Anas.

Ath-Thayalisi (268) meriwayatkannya dari jalan Hammam dari Qatadah dari Anas semisalnya. Pada riwayat ini disebutkan tambahan pada hadits di atas.

Sabda beliau: (<_ r ^—Si oj—<£-), bermakna nafas yang tersengal-sengal karena bersegera menuju shalat.

Asal katanya dari (j— <lJ-I) yang berarti: memaksakan diri. Dalam An-Nihayah, disebutkan bahwa maknanya adalah, "Bersegera dan terburu-buru."

Kata: (pi), bermakna: Mereka terdiam.

Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (3/106 dan 252) dan menyebutkan tambahannya, demikian juga Abu Daud pada salah satu riwayat mereka berdua dan {Abu 'Awanah}:

Salah seorang sahabat memulai shalatnya dengan doa ini, lantas beliau M bersabda:

"Saya benar-benar kagum dengan ucapannya, pintu-pintu langit terbuka karena ucapannya itu."

<ti \£ jCj* lI3s» \jt£ \j^->- aU JlL-xJ! —A

8. "Segala puji hanya milik Allah, pujian yang sangat banyak, yang balk dan penuh berkah."

Seorang sahabat lainnya mengawali shalatnya dengan mengucapkan doa ini. Maka, beliau M bersabda:

"Saya te/ah melihat dua betas malaikat berebut mencatat kebaikan pahalanya, 220 lalu menyampaikannya —yakni ke hadapan Allah."

"Apabila seseorang di antara kalian mendatangi shalat, hendaknya dia

berjalan sebagaimana biasa dia berjalan, dan mengerjakan raka'at shalat yang dia dapatkan, kemudian menyempurnakan raka'at yang terlewatkan."

Sanadnya shahih sesuai dengan kriteria Muslim, hadits ini dari jalan Humaid dari Anas.

220 Yakni pahala dari kalimat-kalimat doa Al-Istiftah ini. Ibnu Al-Malak mengatakan: Para malaikat berlomba-lomba menulis kalimat-kalimat doa ini, dan mengangkatnya kehadapan Allah, karena keagungan kalimat doa ini dan derajatnya yang juga sangat agung. Pengkhususan nilai pahala dan keagungan doa ini hanya harus diimani saja dan diserahkan sepenuhnya kepada ilmu Allah tH ...."

Dinukil dari Al-Mirqah.

An-Nawawi mengatakan, "Hadits ini menunjukkan bahwa sebagian amAl-amal ketaatan ditulis -oleh malaikat—selain malaikat yang bertugas menulis amAl-amal perbuatan."

9. Hadits ini diriwayatkan dari hadits Abdullah bin Abbas 1^5, beliau berkata:

o^SMi .. .: J15 < Jb*^ JJJl y (*15 bl #| ^Jl OlS'

"Apabila Rasulullah ^ mengerjakan shalat al-lail, beliau mengucapkan: ..." lalu menyebutkan doa ini.

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari (3/2, XI/99, XIII/366—367 dan 399) dan dalam Afal Al-'Ibaad (96), Muslim (2/184), An-Nasa'i (1/240), Ad-Darimi (1/348), Ibnu Majah (1/408— 409), Ahmad (1/358) dan Ath-Thabrani dalam Al-Kabir, kesemuanya meriwayatkan hadits ini dari jalan Sulaiman bin Abu Muslim dari Thawus dari Ibnu Abbas.

Malik (1/17) meriwayatkan juga hadits ini, Muslim dari jalan Malik, Abu Daud (1/123), At-Tirmidzi (2/249) dan berkata, "Hadits ini hasan shahih.", dan Ahmad (1/298 dan 308) kesemuanya dari jalan Malik dari Abu Az-Zubair dari Thawus.

Ath-Thabrani meriwayatkan hadits ini dari jalan Junadah bin Salm dari Ubaidullah bin Umar dari Abu Az-Zubair ..., dengan lafazh:

ojjJ-I ...JuJ-I dU ! (^13I...UJLv^ LL^ < J^j^j oijU*Jl

Beliau mengucapkan doa ini setelah bertakbir dan mengucapkan, "Saya hadapkan wajahku kepada Dzat yang mengatur langit dan bumi, dengan lurus dan penuh kepasrahan ..." "Ya Allah, segalapuji hanya untuk-Mu ...." Al-hadits.

Junadah ini, pada At-Taqrib disebutkan, "Perawi yang shaduq dan mempunyai banyak kekeliruan."

Perawi lainnya pada sanad ini adalah perawi yang dipergunakan oleh Muslim pada Shahihnya, selain syaikh Ath-Thabrani yaitu Abdurrahman bin Salm ar-Razi, saya tidak menjumpai seorang pun menyebutkan biografi dirinya.—Lantas Asy-Syaikh menshahihkan sanad hadits ini yang diriwayatkan oleh Ath-Thabrani, lihat hal. 487, dan juga ash-Shahihah (VII/453) dan kitab-kitba beliau yang lain.—

Penyebutan: ^*3 ^~b*3 (saya hadapkan wajahku ...) pada hadits ini adalah suatu yang gharib—tidak ada pada riwayat yang lain. Kemungkinan ini salah satu dari kekeliruan Junadah.

Adapun penyebutan, "Beliau mengucapkan doa ini setelah takbir," mempunyai mutaba'ah dari jalan yang lain:

& • f a t s of >o

S o. o '-- ,o i .,- .' .' i> ,| > K ' of > a s °. , ,1s S o.

CfJJj [^Is ^3 (j^jVlj ofjlllJl iJU£ ^J| !u^J! 2JJj]

lii . ^ iS -^ -* -J a o ^ o

5 ' '.I •*, I -I' 5 ' ^ !(=_- * ^ - I > o ^ . £ ^ ., ^ Of > o X ,,

J—^ *3jl aJj J^ dJJ^j J>- -^^JJ <J^ CJ^ JU^xJl

* $ ' *s »■

Diriwayatkan oleh Abu 'Awanah (2/301), Abu Daud, Ibnu Nashr dalam Qiyam Al-lail (44), Ath-Thabrani dalam Al-Kabir dari jalan Imran Al-Qashiir, dia berkata bahwa Qais bin Sa'ad menceritakan kepadanya, dia berkata: Thawus menceritakan kepada kami ... dengan lafazh:

oL*^» ^5 i c jS\ <&! ! JjJL L«-Uj J yu wbx^xil (j (3u

"Beliau iH mengucapkan doa ini pada shalat tahajjud setelah mengucapkan Allahu Akbar ... lalu menyebutkan doa ini."

Sanadnya shahih sesuai dengan kriteria Muslim. Muslim meriwayatkan hadits ini dalam Shahih-nya dari jalan ini juga, hanya saja tidak menyebutkan lafazh ini, melainkan memberi isyarat pada hadits sebelumnya.

Ibnu Nashr meriwayatkn hadits ini dari syaikh Muslim, dan menyebutkan lafazh hadits ini. Dan ini juga lafazh yang disebut oleh Al-Bukhari pada salah satu riwayatnya.

Tambahan pertama pada hadits ini, adalah tambahan pada riwayat Al-Bukhari dan juga riwayat yang selain Al-Bukhari.

Tambahan kedua, adalah riwayat Ibnu Nashr pada hadits Qais bin Sa'ad.

Tambahan ketiga: Tambahan yang disebutkan oleh Al-Bukhari pada salah satu riwayatnya.

Demikian juga tambahan yang keempat, diriwayatkan dari hadits Malik, dan diriwayatkan oleh Ibnu Nashr dengan lafazh, "Engkaulah, Allah ...."

Tambahan terakhir, diriwayatkan oleh Ad-Darimi, Ibnu Majah dan Ath-Thabrani.

dJ—Jij vi-^l dl^j cJTjj dJuipj c~JL-l dJU ^1 .j>-

s % s s s s

' \ O f ^ s#s s of"l > o -*. x / ,o.,/ > Q s .s ' \ ' * Q'f

dJ J!j I ^j cJlJ .oJo l>. dJU|j o-^^U dLj cuJl

s s ? as a i ,, > a & % , , f o 6 C ,' t° •"• i •" -"" ' li

>* - > 11 ' ?f-- ^ ^ C ■• (, " °f r # * \ a i " of i - - n p "T 0 f

^>-J^Ji C~>ij j»JJl<J) tl~»l 11 lc^* ^ t*-^ ' t ^-°' "-Ml c [C—J-f-i

[dL vi iy V3 Sj>- Vj] ccJf vi 4 Sf [^i cJf]

9. "Ya Allah segala puji hanya bagi-Mu. Engkaulah cahaya seluruh langit dan bumi serta segenap makhluk yang ada padanya. 221 Segala puji milik-Mu. Engkaulah Pemelihara 222 seluruh langit dan bumi serta segenap makhluk yang ada pada keduanya. [Segala puji milik-Mu, Engkaulah Penguasa 223 segenap langit dan bumi serta segenap makhluk yang ada padanya]. Segala puji milik-Mu, Engkaulah Yang Mahabenar. 224 Janji-Mu suatu yang Mahabenar, firman-Mu

221 Maksudnya memberikan cahaya bagi langit dan bumi, dan karena Engkaulah yang memberi petunjuk bagi seluruh makhluk yang ada pada keduanya.

222 {Engkau Yang memelihara dan menjaga langit dan bumi}. Pada riwayat

Abu Az-Zubair dan Qais bin Sa'ad, "Qayyaam (^I J) sama dengan

'Allaam (f^-) yaitu yang bertugas mengatur dan mengurus segala perkara di langit dan yang lainnya.

223 Pada riwayat yang lain: Engkaulah Rabb ...

224 Ulama menyebutkan bahwa Al-Haq—yang Mahabenar—adalah salah satu dari nama-nama Allah *H, maknanya yaitu Dzat yang benar-benar pasti keberadaan-Nya. Segala sesuatu yang keberadaannya benar-benar ada serta pasti dinamakan suatu yang haq. Di antaranya pada firman Allah:

silt

"Hari Pembalasan (al-haaqqah)," yakni hari yang keberadaannya pasti terjadi tanpa ada keraguan."

Mahabenar, pertemuan dengan-Mu suatu yang benar dan pasti, 225 surga suatu yang benar, neraka suatu yang benar, hari kiamat 226 suatu yang benar akan terjadi, para Nabi suatu yang benar, dan Muhammad M —sebagai Nabi dan rasul-Mu — adalah suatu yang benar. 227 Ya Allah, hanya kepada-Mu aku berserah diri dan bertawakal. Hanya kepada-Mu aku beriman. Hanya kepada-Mu aku bertaubat. 228 Hanya kepada-Mu aku mengadu, 229 dan hanya kepada-Mu aku memohon keputusan. (Engkaulah Rabb kami dan Engkaulah tempat kembali. Oleh karena itu, ampunilah dosa-dosaku yang telah lalu maupun yang akan datang, yang aku lakukan secara sembunyi-sembunyi maupun yang terang-terangan). (Dan dosa-dosa yang Engkau lebih mengetahuinya daripada aku). Engkaulah Dzat yang terdahulu dan Dzat yang terakhir. (Engkaulah sembahanku), tiada llah yang haq selain Engkau. (Tiada daya upaya dan kekuatan kecuali dengan pertolongan-Mu)."

Semisalnya juga, sabda Nabi $§ pada hadits ini, "Dan janji-Mu suatu yang benar pasti terjadi. Dan firman-Mu suatu yang benar ...."Dan seterusnya. Maksudnya: yang akan terjadi tanpa keraguan sama sekali.

Hal ini disebutkan oleh An-Nawawi.

225 Hadits ini menunjukkan pembenaran adanya hari kebangkitan setelah kematian, yang merupakan ibarat berkumpulnya setiap makhluk di akhirat untuk mendapatkan balasan dari setiap amal perbuatan.

226 Asal kata (2-e-LJl) bermakna: bagian dari sebuah zaman.

227 Beliau (Muhammad M) disebutkan secara khusus, sebagai penghormatan baginya, dan mengiringkan penyebutan beliau dengan para Nabi sebelumnya untuk memberi kesan adanya perbedaan, karena beliau $§ mengungguli setiap Nabi dengan sifat-sifat beliau yang khusus, dan beliau $j§ disendirikan seolah-olah terpisah. Dan diwajibakan untuk beriman dan membenarkannya, kesemua itu sebagai personalisasi kenabian beliau, sama halnya pada ucapan doa at-tasyahhud. Sebagaimana disebutkan oleh Al-Hafizh.

228 Yakni: Saya taat kepada-Mu dan kembali hanya beridah kepada-Mu,

maksudnya bersungguh-sungguh dalam peribadatan kepada-Mu.

229 Yakni dengan kejelasan yang telah engkau berikan bagiku dan sandaran/hujjah yang telah Engkau tuntun aku padanya.

Beliau mengucapkan doa ini pada shalat malam, sebagaimana halnya doa-doa berikut ini 230 :

230 {Bukan berarti doa Al-Istiftah ini tidak disyari'atkan untuk dibaca juga pada shalat fardhu, seperti yang telah diketahui. Kecuali bagi imam shalat, agar supaya makmum tidak terlalu lama menunggu.}

10. Hadits ini diriwayatkan dari hadits Aisyah t^j . Diriwayatkan dari jalan Abu Salamah bin Abdurahman bin 'Auf, beliau berkata:

bl 4J*>L^ kzlai ^ ^1 015" s.^ (j\j :o±*jk\ f\ 4JujLp cJL> ... :JUi OU ^il ^JJJl ja (IS lil JlS" :cJli ^JJLSl ^ f li

Saya bertanya kepada Aisyah Ummul Mukminin, bacaan apakah yang diucapkan Nabi M apabila memulai shalat al-lail? Beliau menjawab, "Apabila beliau memulai shalat al-lail, beliau mengawali shalatnya dan mengucapkan ...," lalu menyebutkan doa di atas.

Diriwayatkan oleh Muslim (2/185), Abu Daud (2/122, 123), An-Nasa'i (1/241—242), At-Tirmidzi (1/250) dan dia menghasankan hadits ini, Ibnu Majah (1/410) dari beberapa jalan dari Umar bin Yunus, {dan Abu 'Awanah (2/305) meriwayatkannya dari jalan 'Ashim bin Ali, keduanya mengatakan}: Ikrimah bin 'Ammar menceritakan kepada kami, dia berkata: Yahya bin Abu Katsir menceritakan kepada kami, dia berkata: Abu Salamah menceritakan kepadaku:

Ibnu Majah pada riwayatnya menambahkan, "Abdurrahman bin Umar—saya berkata: dia ini adalah syaikh Ibnu Majah pada hadits di atas yang meriwayatkannya dari Umar:

Kalian hafalkanlah: Jibaraaiil (J^'L^) dengan huruf hamzah, karena inilah yang diriwayatkan dari Nabi ;$§."

Imam Ahmad (6/156) meriwayatkan hadits ini, beliau mengatakan: Quraad Abu Nuh menceritakan kepada kami, dia berkata Ikrimah bin 'Ammar menceritakan kepada kami .. dengan lafazh, "Apabila beliau mengerjakan shalat, beliau bertakbir, lalu mengucapkan: ... dan menyebutkan doa ini."

Quraad: adalah sebuah laqab, namanya Abdurrahman bin Ghazwan, dia perawi yang tsiqah, salah satu perawi yang dipergunakan oleh Al-Bukhari dalam Shahih-nya.

Dan riwayatnya dikuatkan dengan adanya mutaba'ah An-Nadhr bin Muhammad. Diriwayatkan oleh {Abu 'Awanah (2/304—305)} dan Ibnu Nashr (44) serupa dengan riwayat Umar.

CliJjib JJ3-J1 /y* AJ t_JaJL£=5^-\ uJ ,JJU&I . jjiil^eJ aJ tajlS^

10. "Ya Allah, Rabb malaikat Jibril, Mikail, dan Israfil. Pengatur langit dan bumi. Dzat Yang Maha Mengetahui perkara yang ghaib dan yang nampak 231 . Engkaulah yang memberi keputusan bagi seluruh hamba-Mu dari semua yang mereka perselisihkan. Tunjukilah aku 232 dengan ijin-Mu, dari segala

231 Yaitu mengadakan dan menciptakan keduanya tanpa ada contoh sebelumnya. Al-Ghaib yakni sesuatu yang tidak nampak di hadapan kaum manusia. Asy-syahadah suatu yang nyata berkebalikan dengan Al-ghaib.

232 Yaitu: Tambahkanlah petunjuk bagiku, atau berilah aku ketegaran di atas petunjuk-Mu. Bukan mengharap suatu yang telah ada.

11 . Hadits ini diriwayatkan dari hadits Aisyah juga.

Diriwayatkan oleh Imam Ahmad (6/143), {dan Ath-Thabrani dalam Al-Ausath (26/2)}, dari jalan Yazid, dia berkata: Al-Ashbagh menceritakan kepada kami dari Tsaur bin Yazid dari Khalid bin Ma'dan dia berkata: Rabie' Al-Jurasyi meceritakan kepadaku, dia berkata:

,J JDl ^ j»li IS} JjIj $H <ojI Jj—j 01S" l« :Jia i^J\s- oJL*

Aj^Ji .. . :cJl5 ? «iiu-o jlS' jCj

Saya bertanya kepada Aisyah: Bacaan apa yang diucapkan oleh Rasulullah $§ sewaktu memulai shalat Al-lail, dan doa Al-Istiftah yang mana yang beliau ucapkan? Aisyah mengatakan, ... Lalu menyebutkan hadits ini.

Hadits ini diriwayatkan juga oleh Ibnu Nashr (44), dia berkata: Muhammad binYahya menceritakan kepada kami, dia berkata: Yazid bin Harun menceritakan kepada kami ... Dan lafad di atas adalah Iafazh riwayat Ibnu Nashr.

Sanad ini shahih.

yang diperselisihkan itu kepada kebenaran. Karena Engkaulah Dzat yang memberi petunjuk bagi siapa saja yang Engkau kehendaki ke jalan yang lurus."

11. Beliau juga—pada Al-Istiftah—bertakbir sepuluh kali, 233 ber-tahmid sebanyak sepuluh kali, bertasbih sebanyak sepuluh

Dan hadits ini diriwayatkan juga dari jalan yang lain: Diriwayatkan oleh Abu Daud (1/122), An-Nasa'i (1/240), Ibnu Majah (1/409), {Ibnu Abi Syaibah (12/119/2 = 6/43/29327)} dari jalan Azhar bin Said Al-Harazi dari 'Ashim dari Humaid, dia berkata: Saya bertanya kepada Aisyah: ... lalu dia menyebutkan sama dengan lafazh doa di atas, dan menambahkani^ylpj (Dan berilah aku keselamatan.) Sanadnya hasan.

Hadits ini tidak bertentangan dengan hadits Aisyah sebelumnya, karena kedua doa Al-Istiftah tersebut masing-masingnya terkadang diucapkan oleh beliau "M.

Seperti yang dikatakan oleh as-Sindi. Dia mengatakan, "Dengan begitu kedua hadits ini dapat digabungkan."

Saya berkata: Ini penyesuaian yang jayyid.

233 Bersamaan dengan takbiratul ihram atau setelahnya. Seperti dikatakan oleh as-Sindi.

Dia berkata, "Adapun jika dikatakan doa ini disebutkan sebelum memulai shalat, maka ini pendapat yang sangat jauh."

12. Hadits ini diriwayatkan dari hadits Hudzaifah bin Al-Yaman 4§?>:

Beliau sekali waktu shalat bersama Nabi ^—Abu Daud mengatakan: yaitu shalat al-lail. Setelah beliau ^ bertakbir, beliau mengucapkan:

hJ&*])j f,\jj&\j OjjJrlj Oj£ill ji [U*>\j] j>Si Aiil

"Allahu Akbar (tiga kali), Dzat Pemilik seluruh kekuasaan, segala keperkasaan. Pemilik semua kebesaran dan Pemilik semua keagungan."

Hudzaifah berkata: Setelah itu beliau membaca surah Al-Baqarah. Lalu setelah itu ruku, di mana ruku beliau sama lama dengan berdirinya, sewaktu ruku beliau mengucapkan:

"Mahasuci Allah Rabb yang Maha Agung, Maha suci Allah Rabb yang Maha Agung."

Kemudian beliau bangkit dari ruku, dan berdiri sama lamanya ketika ruku, dan mengucapkan:

"Sesungguhnya segala puji hanya teruntuk bagi Rabb-ku."

Kemudian beliau sujud, dan sujud beliau sama lama dengan berdiri beliau, dan mengucapkan:

" Maha suci Rabb-ku yang Mahatinggi."

Lalu bangun dari sujudnya, dan sewaktu duduk diatara dua sujud beliau mengucapkan:

[J °j^ ^j] J °J^ S SO

"Wahai Rabb-ku, ampunilah dosa-dosaku, [Wahai Rabb-ku, ampunilah dosa-dosaku]."

(Yang berada dalam tanda kurung siku di atas terlewatkan oleh Asy-Syaikh QM, dan kami menambahkannya dari riwayat Ath-Thayalisi-penerbit).

"Beliau duduk di antara dua sujud sama lama dengan sujudnya."

Hudzaifah berkata, "Beliau M mengerjakan shalat al-lail sebanyak empat raka'at, dan membaca pada masing-masing raka'at surah Al-Baqarah, lalu surah Ali 'Imran, lalu surah An-Nisa', surah Al-Maaidah atau surah Al-An'am." Syu'bah agak ragu, Al-Maaidah atau Al-An'am.

Diriwayatkan oleh Ath-Thayalisi (56), dia berkata: Syu'bah menceritakan kepada kami, dia berkata: Amru bin Murrah mengabarkan kepadaku bahwa dia mendengar Hamzah menceritakan hadits ini dari seseorang dari 'Absi—Syu'bah menyebutkan dia adalah Shilah bin Zufar—dari hudzaifah.

Al-Baihaqi (2/121-122) juga meriwayatkan hadits ini dari jalan Ath-Thayalisi.

Hadits ini juga diriwayatkan oleh Abu Daud (1/139—140), An-Nasa'i (1/172), Ath-Thahawi dalam Al-Musykil (1/308) dan Ahmad (5/398), dari beberapa jalan dari Syu'bah.

Sedang Ibnu Nashr (45) hanya meriwayatkan doa al-istiftah saja.

Tambahan pada hadits tersebut diriwayatkan oleh Abu Daud. Adapun pendapat Syu'bah bahwa perawi yang mubham tiada lain adalah Shilah bin Zufar, diperkuat lagi bahwa hadits ini juga diriwayatkan dari jalan Sa'ad bin Ubaidah dari Al-Mustarid bin Al-Ahnaf

kali, bertahlil sebanyak sepuluh kali, dan mengucapkan istighfar sebanyak sepuluh kali. Setelah itu mengucapkan:

dari Shilah bin Zufar dari Hudzaifah serupa dengan hadits ini, dengan beberapa penambahan dan pengurangan pada lafazhnya.

HR. Muslim (2/186) dan yang lainnya—seperti akan disebutkan nanti pada [bab.Bacaan surah pada shalat Al-lail]

Shilah bin Zufar dia 'Absiy, perawi yang tsiqah jaliil, termasuk perawi yang dipergunakan oleh Asy-Syaikhain.—seperti disebut pada At-Taqrib —.

Jika demikian, sanad hadits ini shahih sesuai dengan kriteria Al-Bukhari, para perawinya adalah perawi yang dipergunakan oleh Asy-Syaikhain,

selain Abu Hamzah—namanya adalah Thalhah bin Yazid— dia perawi tsiqah dan hanya dipergunakan oleh Al-Bukhari saja.

Hadits ini juga diriwayatkan dari jalan Al-'Ala bin Al-Musayyab dari Amru bin Murrah dari Thalhah bin Yazid Al-Anshari dari Hudzaifah, beliau berkata, "Saya mengunjungi Rasulullah «$§ pada salah satu malam bulan Ramadhan. Kemudin beliau ^ mengerjakan shalat, setelah bertakbir beliau mengucapkan: "Attahu akbar, Dzat Pemilik segala kekuasaan ...." Al-hadits.

Diriwayatkan oleh Ahmad (5/400), beliau berkata: Khalaf bin Al-Walid menceritakan kepada kami, dia berkata: Yahya bin Zakariya menceritakan kepada kami, dia berkata: Al-'Ala bin Musayyab menceritakan kepada kami .... di mana pada sanad ini, beliau tidak menyebutkan seorang yaitu Al-'Absi. Demikian juga, HR. Ad-Darimi (1/347), Ibnu Majah (1/290), Al-Hakim (1/271) dari beberapa jalan dari al'Ala ... Dan mereka meringkas hadits ini hanya sampai doa antara dua sujud.

Al-Hakim berkata, "Shahih sesuai dengan kriteria Al-Bukhari dan Muslim."Dan Adz-Dzahabi menyetujuinya.

Dan mereka berdua keliru, dan anda telah mengetahui bahwa Thalhah ini bukanlah salah satu perawi yang dipakai oleh Muslim dalam Shahihnya, dan juga dia tidak mendengarkan hadits ini dari Hudzaifah. An-Nasa'i (1/246) meriwayatkan hadits ini lebih lengkap dari lafazh tersebut, lalu beliau berkata ;."Hadits ini menurutku hadits yang mursal. Thalhah bin Yazid, saya tidak mengetahui kalau dia telah mendengar satu hadits pun dari Hudzaifah."

Dan beliau mengisyaratkan hal itu pada riwayat Syu'bah dari Amru bin Murrah dari Thalhah bin Yazid.

"Ya Allah, ampunilah dosa-dosa ku, berilah aku petunjuk, limpahkan bagiku rizki-Mu dan (berilah aku keselamatan)."

Beliau ucapkan itu sebanyak sepulu kali. Lalu mengucapkan:

"Ya Allah, aku berlindung kepada-Mu dari kesempitan pada had perhitungan di akhirat kelak."

12. "Allahu Akbar [tiga kali], Dzcrt Pemilik seluruh kekuasaan, segala keperkasaan, Pemilik semua kebesaran, dan Pemilik semua keagungan."

BACAAN SHALAT

Selanjutnya beliau H meminta perlindungan kepada Allah M dengan mengucapkan:

•?' 'I** oxo o ^ » . o^ t t s ... . o ? *

4XAJJ l4>c_tfj« CO Lo-A -w« $ j^pr Jl ijl^.T. U -a dJJb iiP|

"Saya berlindung kepada Allah dari syaithan 234 yang terkutuk, dari bisikannya, kesombongannya, dan tiupan mantra-mantranya."

234 (OUajwiJl) Syaithan adalah penamaan bagi semua yang sombong dan congkak. Dinamakan syaithan dikarenakan kesombongannya menerima kebaikan, yakni: menjauhi kebaikan, ada juga yang berpendapat:— 4Jz~iJ— karena hangus terbakar yakni binasa dan terbakar hangus. Jadi pada penafsiran yang pertama huruf—O—pada syaithan huruf asli, sedangkan pada penafsiran yang kedua, huruf— o— adalah huruf tambahan.

((*-*■ jJ') Ar-rajiim: bermakna yang terbuang dan dijauhkan. Ada yang menafsirkannya sebagai: sesuatu yang dirajam dengan bola-bola api. Kesemua penafsiran ini disebut di dalam Al-Majmu' (3/323)

Adapun sabda beliau: (»j —«*), sebagian perawi menafsirkannya—

seperti telah disebut sebelumnya—dengan makna: 3 "jli (a/-

mu'tah/penyakit ayan), yaitu sejenis penyakit gila dan kesurupan yang diderita seseorang. Apabila sadar, akalnya akan kembali lagi sempurna seperti semula, persis layaknya seseorang yang tidur atau mabuk. Demikian keterangan Ath-Thibi.

Abu Ubaidah mengatakan, "Panyakit gila dinamakan juga dengan nama Al-hamz— y^>\ —, karena penyakit gila berasal dari semburan dan

kerasukan. Apabila dikatakan segala sesuatu say a tolak keluar berarti saya telah menyemburkannya."

Sabda beliau: (■*—*^j): Perawi hadits ini menafsirkannya dengan kesombongan. Ath-Thibi mengatakan: An-Nafkhu adalah pengandaian dari perilaku yang sombong. Seolah-olah syaithan meniupkan kesombongan ini pada dirinya dalam bentuk perasaan was-was, yang menjadikannya—menurut penilaian dia—lebih mulia kemudian merendahkan kaum manusia."

Sabda beliau: (4—iiJj). Perawi hadits menafsirkannya sebagai syi'ir, yang maksudnya adalah syi'ir yang tercela, karena tidak semua syi'ir tercela, Nabi M, bersabda:

"Di antara syi'ir ada yang berisikan hikmah."

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari (10/242) dan yang lainnya dari hadits Ubai bin Ka'ab.

Ath-Thibi mengatakan, "Seandainya penafsiran ini berasal dari matan hadits, tidak ada yang bisa memalingkan maknanya. Kalau berasal dari penafsiran perawinya, maka lebih tepat kata An-naftsu ini diartikan sebagai sihir. Sesuai dengan firman Allah ta'ala:

"Dari keburukan yangdihembuskan ...." (Al-Falaq: 4)

Dan maksud dari kata al-hamzu adalah perasaan was-was, sesuai dengan firman Allah "M'

"Ucapkanlah, Wahai Rabb-ku, saya berlindung kepada Engkau dari perasaan was-was yangditiupkan syaithan." (Al-Mukminun: 97) Yaitu: hal-hal yang buruk.

Saya berkata: Tafsiran ini bukanlah berasal dari matan hadits, melainkan dari penafsiran sebagian perawi hadits—seperti yang kami sebutkan tadi —•. Akan tetapi penafsiran ini disebutkan pula pada sebuah hadits yang mar/u', yaitu hadits yang diriwayatkan oleh Ahmad dalam Al-Musnad (6/156) dari jalan Ikrimah bin 'Ammar dari Yahya bin Abu Katsir dari Abu Salamah bin Abdurrahman, beliau berkata:

:Jl5 ? 4iij jj <o^ijj aj^* L«j !j|§ awI Jj^j \j : 1jJ15 j 4iiJj

"Apabila Rasulullah »|§ mengerjakan shalat al-lail, beliau mengucapkan, "Ya Allah, Aku berlindung kepada-Mu dari syaithan yang terkutuk, dari bisikannya, kesombongannya, dan tiupan mantra-mantranya."

Para sahabat bertanya, "Wahai Rasulullah |§, apakah makna hamzu syaithan, nafkhu syaithan dan naftsu syaithan?"

Beliau menjawab, "Adapun al-hamzu: Adalah penyakit ayan yang menyerang bani Adam, sedangkan an-nafkhu adalah kecongkakan, dan an-naftsu adalah syi'ir."

Kesemua perawi pada sanad ini tsiqah, perawi yang dipergunakan pada kitab shahih, hanya saja hadits ini mursal.

Hadits ini menegaskan bantahan terhadap sebagian orang belakangan yang mengingkari adanya hadits marfu' yang menyebutkan tafsiran ini. Dan hadits ini juga menjelaskan wajibnya At-ta'awwudz — meminta perlindungan kepada Allah—sebelum memulai bacaan shalat. Dan diperkuat juga dengan keumuman firman Allah §g:

Dan terkadang beliau menambahkan kalimat lainnya. Beliau mengucapkan:

. o * f

"Soya berlindung kepada Allah Yang Maha Mendengar lagi MahaMengetahui dari syalthan ...." 235

.> M S \" S S

4iilj X*^^o\+ji£i\ o\/ \iVa

"Apabi/a engkau hendak membaca Al-Qur'an maka mintalah perlindungan kepada Allah." (An-Nahl: 98)

Di antara yang sependapat dengan ini adalah Ibnu Hazm dalam Al-

Muhalla (3/247).

An-Nawawi (3/336) mengatakan, "Al-Abdari menukil dari Atha' dan ats-Tsauri bahwa keduanya juga mewajibkan bacaan At-ta'awwudz. Beliau berkata: Sedang dari Daud, ada dua riwayat.

Adapun mayoritas ulama berpendapat sunnahnya bacaan At-ta'awwudz, dan mereka bersandarkan pada hadits sahabat yang keliru pada pelaksanaan shalatnya. Wallahu a'lam."

Kelanjutan masalah ini akan dibahas nanti pada pembahasan (Raka'at Kedua dalam Shalat).

235 Tambahan ini disebutkan pada hadits Abu Said Al-Khudri, Jubair bin Muth'im, Abdullah bin Mas'ud, Umar bin Al-Khaththab dan Abu Umamah. {Dan telah kami sebutkan takhrijnya dalam Al-Irwa' (342)}.

1. Adapun hadits Abu Said Al-Khudri, diriwayatkan oleh Abu Daud, At-Tirmidzi, Ad-Darimi, Ad-Daraquthni, Ath-Thahawi, Al-Baihaqi dan Ahmad, dengan lafazh:

Apabila Rasulullah <H$ mengerjakan shalat Al-lail, beliau bertakbir lalu mengucapkan, "Mahasuci Engkau ya, Allah, ..." al-hadits, dan pada hadits ini: Kemudian beliau mengucapkan, "Allah Mahabesar dan Agung — tiga kali —, Saya berlindung kepada Allah Yang Maha Mendengar " Al-hadits.

كـــبيرا والله
الله بكـــرة

Hadits ini telah disinggung pada pembahasan [Doa Al-Istiftah] yakni bacaan doa yang kelima. Sanadnya hasan—sebagaimana kami jelaskan disana, silahkan lihat kembali.

Sebagian yang meriwayatkan kalimat At-ta'awwudz ini, mendahulukan lafazh: naftsu-hu sebelum nafkhu-hu, yang terdapat pada riwayat Ad-Darimi, Ad-Daraquthni dan Al-Baihaqi.

Adapun riwayat sebagian besar perawi diperkuat dengan hadits:

2. Hadits Jubair bin Muth'im, beliau mengatakan:

Saya melihat Rasulullah ^ sewaktu mengerjakan shalat beliau mengucapkan, "Allah Mahabesar lagi Mahaagung, Allah Mahabesar lag\ Mahaagung. Segala puji hanya bagi Allah pujian yang sangat banyak, segala puji hanya bag! Allah, pujian yang sangat banyak. Mahasuci Allah pada pagi dan sore harinya —sebanyak tiga kali— Sesungguhnya aku berlindung kepada Engkau dari syaithan yang terkutuk, dari bisikannya, kesombongannya, dan tiupan mantra-mantranya."

Diriwayatkan oleh Abu Daud (1/122), Ibnu Majah (1/269), Al-Hakim (1/235), Al-Baihaqi (2/35), Ath-Thayalisi (128), Ahmad (4/85), Ath-Thabrani dalam Al-Kabir dan Ibnu Hazm dalam Al-Muhalla (3/248), dari beberapa jalan dari Syu'bah dari Amru bin Murrah dari 'Ashim Al-'anazi dari Naff bin Jubair bin Muth'im dari bapaknya. Dan lafazh hadits ini lafazh riwayat Ibnu Majah, Al-Hakim, Ahmad dan Ibnu Hazm.

Abu Daud, Ath-Thayalisi dan Al-Baihaqi, mereka mengatakan pada riwayat mereka: "Berlindung kepada Allah" Sebagai ganti dari kalimat, "Berlindung kepada Engkau," serta mengakhirkan lafazh: oy" {hamzihi),

diletakkan setelah lafazh ^^>j (wa nafkhi-hi).

Dan semua yang meriwayatkan hadits ini—selain Al-Hakim, Ath-Thayalisi dan Ibnu Hazm—menambahkan:

"Berkata Amru: kalimat hamzihi berarti penyakit ayan/kesurupan, kalimat wa nafkhi-hi berarti kesombongan dan kalimat wa naftsi-hi berarti: syi'ir."

Hadits ini diriwayatkan juga oleh Abu Daud, Ath-Thabrani dan {Abu Nu'aim dalam Akhbaar Ashbahan (1/210)} dari jalan Mis'ar dari Amru bin Murrah dari seorang Bani 'Anazah dari Nafi' bin Jubair .. dengan lafazh:

oyt J'Xi ... :?• jkJl j Jjl< ^ ^Jl c^s^

"Saya telah mendengar Nabi M ketika shalat sunnah mengucapkan: ..." lalu menyebutkan doa ini.

Al-Hakim berkata, "Hadits ini shahih." Adz-Dzahabi menyetujuinya. Demikian juga Ibnu Hibban rr.enshahihkannya, dan menyebutkan hadits ini dalam Shahihnya.

Saya berkata: Para perawinya adalah perawi yang dipergunakan oleh Asy-Syaikhain, selain 'Ashim Al-'Anazi, tidak seorang pun yang menyatakan dia tsiqah selain Ibnu Hibban, dan hanya dua perawi yang meriwayatkan hadits darinya. Salah satunya adalah: Amru pada sanad ini dan yang lainnya adalah Muhammad bin Abu Ismail. Al-Bukhari berkata, "Haditsnya tidak shahih."

Saya berkata: Perawi seperti dia tidak mengapa dipakai sebagai salah satu syahid insya Allah.

3. Hadits Abdullah bin Mas'ud. Diriwayatkan oleh Ibnu Majah (1/270), Al-Hakim (1/207), Al-Baihaqi (2/36) dan Ahmad (1/404) dan juga anak beliau Abdullah, dari jalan Muhammad bin fudhail—syaikh Ahmad pada hadits ini—dari Atha' bin as-Saaib dari Abu Abdurrahman as-Sulami dari Ibnu Mas'ud, beliau berkata:

jl !^—LSI :Jj—L £ & —*Jl j J^o lil H &\ J^j OlT

"Apabila Rasulullah ^ mengerjakan shalat, beliau mengucapkan, "Ya, Allah, sesungguhnya saya meminta perlindungan kepada Engkau dari syaithan yang terkutuk, dari bisikannya, kesombongannya, dan tiupan mantra-mantranya."

Pada riwayat Ahmad: lafazh nafkhi-hi diakhirkan setelah penyebutan lafazh naftsi-hi.

Setelah itu Ahmad (1/403) dan Al-Baihaqi meriwayatkan hadits ini dari dua jalan lainnya dari Ammar bin Zuraiq dan dari Warqa'a, keduanya dari Atha' ... semisal hadits sebelumnya. Dan lafazh perawi yang kedua:

o^SJi ... IJjiJ <1M I^Jlxj o15"

"Beliau mengajarkan kami untuk mengucapkan ..." lalu menyebutkan hadits ini.

Al-Hakim berkata, "Hadits ini shahih, Al-Bukhari telah memakai Atha' bin As-Saaib sebagai salah satu syahidnya." Dan Adz-Dzahabi menyepakatinya.

Demikian pemyataan mereka berdua, sedang dalam Az-Zawaid, disebutkan, "Pada sanadnya ada perawi yang masih diperbincangkan. Karena Atha' bin as-Saaib di akhir usianya, hadits-hadits dia telah tercampur baur. Dan Muhammad bin Fudhail meriwayatkan hadits darinya setelah hadits-haditsnya tercampur baur. Demikian juga riwayat Abu Abdurrahman as-Sulami dari Ibnu Mas'ud masih perlu diteliti. Syu'bah berkata: dia mendengar dari Ibnu Mas'ud. Ahmad mengatakan: Saya berpendapat perkataan Syu'bah keliru."

Saya berkata: Al-Bukhari dalam Tarikh Al-Kabir juga menegaskan bahwa dia telah mendengar dari Ibnu Mas'ud. Dan yang menetapkan didahulukan dari pada yang meniadakan. Wallahu a'lam.

Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ibnu Khuzaimah, seperti disebut dalam At-Talkhish.

4.Adapun hadits Umar. Diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni (112) secara

marfu'.

Dan pada sanadnya ada perawi yang sama sekali saya tidak ketahui. Al-Hafizh dalam At-Talkhish (3/304—305) berkata—setelah menyebutkan hadits Ibnu Mas'ud—: Dan diriwayatkan dari hadits Anas semisal dengan hadits ini. Diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni. Pada sanadnya perawi bernama Al-Husain bin Ali bin Al-Aswad: dia perawi yang dipersoalkan.

Dan hadits ini juga diriwayatkan dari jalan yang lain,, Ibnu Abu Hatim menyebutkannya dalam Al-Ilal dari bapaknya dan beliau menyatakan sanad ini dha'i/."

Saya berkata: Ini suatu kekeliruan atau kelalaian beliau &M>. Karena hadits Anas yang diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni, hadits tentang doa Al-Istiftah dengan ucapan: <JjJl^~- {Mahasuci engkau ...).

Dan tidak sekadar bacaan Al-isti'adzah secara mutlak. Diriwayatkan dari jalan Al-Husain, dia berkata: Muhammad bin ash-Shalt

menceritakan kepada kami lalu menyebutkan sanadnya hingga ke

Anas.

Beliau menyebutkannya pada doa Al-Istiftah, dan kami juga telah menyebutkan pernyataan Abu Hatim yang mendha'i/kannya. Namun bukan dari jalan yang lain, seperti yang dikatakan oleh Al-Hafizh. Sesungguhnya yang maksum terjaga dari kesalahan hanyalah yang dijaga oleh Allah.

5.Selanjutnya hadits Abu Umamah. Diriwayatkan oleh Imam Ahmad (5/253) dari jalan Hammad bin Salamah dan Syariik dari Ya'la bin Atha', bahwa dia mendengar seorang syaikh dari Damaskus mengatakan bahwa dia telah mendengar Abu Umamah Al-Bahili mengatakan:

j%

an:

dJ—i ij—pi <jf !^Ul :Jji f ,UMJ JIaj ,\j$5 g?*j

Apabila Rasulullah mengerjakan shalat Al-lail, beliau bertakbir tiga kali, bertasbih tiga kali, dan bertahlil tiga kali, kemudian mengucapkan, "Ya, Allah, sesungguhnya aku meminta perlindungan kepada Engkau dari syaithan yang tekutuk, dari bisikannya, kesombongannya, dan dari fcesyirikan-nya."

Syarik mengatakan pada riwayatnya * — i&j (dari tiupan mantra-mantranya) ... sebagai ganti ^^j {dari kesyirikannya).

Sanad ini shahih, seandainya bukan karena syaikh dari Damaskus ini, karena dia majhul dan tidak disebutkan namanya.

Kesimpulannya, mengucapkan doa isti'adzah dari ketiga keadaan perilaku syaithan ini shahih dan kuat dengan banyaknya jalan-jalan periwayatannya.

Demikian pula tambahan: Yang Maha Mendengar lagi Maha Mengetahui." juga lafazh yang shahih dari hadits Abu Said dengan sanad yang hasan—seperti yang telah dikemukakan di depan—. Dengan begitu sekali-kali lafazh ini layak untuk diucapkan. {Dan ini merupakan pendapat Ahmad pada Masaail Ibnu Hani' (1/51)}.

Adapun meringkas doa Al-isti'adzah dengan ucapan:

"Aku berlindung kepada Allah dari syaithan yang terkutuk."

Saya belum menjumpai satupun hadits yang menyebutkannya. Allahumma, hadits yang disebutkan pada Maraasiil Abu Daud dari Al-Hasan:

"Bahwa Rasulullah M mengucapkan doa ta'awwudz:

"Aku berlindung kepada Allah dari syaithan yang terkutuk."

Al-Hafizh menyebutkannya dalam At-Talkhish (3/306).

Hadits ini, yang juga tidak ada penegasan bahwa doa itu diucapkan ketika shalat, adalah hadits mursal. Dan hadits mursal tidak dapat

dipakai sebagai sandaran menurut pendapat mayoritas ulama hadits. Terlebih lagi jika ini mursal Al-Hasan Al-Bashri.

Yang mana ulama Syafi'iyah—kecuali sedikit di antara mereka—berpendapat bahwa yang utama adalah meringkas doa Al-isti'adzah ini sebagaimana lafazh di atas.. Mereka bersandarkan kepada firman Allah:

"Dan apabila engkau membaca Al-Qur'an maka mintalah perlindungan kepada Allah dari syaithan yang terkutuk." (An-Nahl: 98)

Ayat ini sangat umum, dan tidak ada keterangan bahwa bacaan tersebut diucapkan pada shalat, yang harus melihat penjelasan tentang hal itu pada sunnah Nabi a§. Dan anda telah mengatahui bahwa yang shahih dari As-Sunnah adalah dengan lafazh tambahan. Jadi bacaan tersebut dengan tambahan tadi lebih utama diamalkan, terlebih lagi karena mengandung tambahan pada maknanya juga.

Sebagian ulama Syafi'iyah telah menyatakan seperti itu. Ar-Rafi'I dalam Syarah Al-Wajiz (3/305) mengatakan, "Al-Qadhi lyadh menyebutkan dari sebagian ulama Syafi'iyah: Bahwa yang terbaik adalah dengan mengucapkan:

346 Sifab Sfialal c ttaU |

Setelah itu beliau membaca:

"Dengan menyebut Nama Allah yang Maha Pengasih lagi Maha Penyayang."

Dan beliau M tidak men-jahar-kannya.

236

"Aku berlindung kepada Allah Yang Maha Mendengar lagi Maha Mengetahui dari syaithan yang terkutuk."

Dan tentu lebih baik lagi dengan menambahkan pada bacaan itu:

0 0

^^ -— 0 s 0

AXij « (. 4_>c_«j « toj-«-* ,• -«

"Dari bisi/cannya, kesombongannya, dan dari tiupan mantra-mantranya."

Dari keterangan kami di atas, anda akan dapat menilai ucapan Ibnul Qayyim dalam Zaad Al-Ma'aad (1/73), "Dan beliau setelah itu mengucapkan:

"Saya berlindung kepada Allah dari syaithan yang terkutuk."

Selanjutnya membaca Al-Fatihah.

Bahwa pernyataan beliau ada yang kurang, karena kitab beliau tersebut, bukanlah kitab fiqh yang merujuk pada mazhab tertentu, melainkan penjelasan petunjuk Nabi $§ pada pelaksanaan ibadah dan lainnya.

Mengenai hukum bacaan A\-Isti'adzah ini, para ulama berbeda pendapat, sebagian pendapat mereka akan disebutkan setelah ini.

236 Diriwayatkan dari hadits Anas bin Malik, dari beberapa jalan dengan lafazh-lafazh yang berbeda. Akan tetapi dari kesemua lafazh tersebut dapat ditarik kesimpulan bahwa beliau membacanya—basmalah—dengan sirr/suara yang dipelankan.

Agar lebih jelasnya berikut ini kami sebutkan riwayat-riwayat tersebut:

Jalan yang pertama: Dari jalan Syu'bah dari Qatadah dari Anas:

:v 5^ .*Jl dj—^zii lylT i^jS ^pj Js bjj ft ^Jl 01

{^UJ! ^j & JuJ-l}

"Bahwa Nabi $!, Abu Bakar dan Umar 1^5 mengawali bacaan shalat mereka dengan membaca alhamdu Hllaahi rabbit 'alamiin (segala puji hanya bagi Allah Rabb semesta alam)."

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari (2/180) pada shahihnya dan pada Juz Al-

Qira'ah (12), Muslim (2/12), {Abu 'Awanah (2/122)}, Ath-Thahawi (1/119), Ad-Daraquthni (119), Al-Baihaqi (2/51), Ath-Thayalisi (266), Ahmad (3/179, 273 dan 275) dari beberapa jalan dari Syu'bah. Lafazh di atas adalah lafazh Al-Bukhari. Dan pada riwayat yang lain, dengan tambahan:

"Dan Utsman." Ath-Thayalisi—dan Muslim juga dari jalan Ath-Thayalisi —menambahkan:

"Dia—Syu'bah—berkata: Saya bertanya kepadanya: anda benar telah mendengar hadits ini dari Anas? Dia—Qatadah—menjawab: Benar, kami menanyakan hal itu kepadanya."

Dan seperti riwayat lainnya yang diriwayatkan oleh Ahmad, dengan lafazh:

Jb-I

"Saya bertanya kepada Anas bin Malik: Bacaan apakah yang Rasulullah M awali dalam bacaan shalatnya? Beliau menjawab, 'Sesungguhnya engkau telah bertanya kepadaku pertanyaan yang tidak seorang pun menanyakannya kepadaku.'" Sanadnya shahih sesuai dengan kriteria Ashhab As-Sittah.

Lafazh lainnya pada riwayat Muslim, {Abu 'Awanah}, Ad-Daraquthni, Al-Baihaqi dan Ahmad pada salah satu riwayatnya:

{^>-J\ d\J^J\ <&! (*-~ j} \\jk ^a IJ^-I

"Saya mengerjakan shalat bersama Rasulullah «$§, Abu Bakar, Umar, dan Utsman, saya tidak mendengar seorang pun dari mereka yang membaca:

{f rO' U-*^"S^ ^ p-"^}

"Dengan menyebut nama Allah yang Maha Pengasih lagi Maha Penyayang."

Demikian juga lafazh riwayat Ath-Thahawi, hanya saja beliau mengatakan pada riwayatnya:

1>-"J\ j^-"J\ Ail* ft-l^}—; j£.

"Dengan men-jaharkan/mengeraskan bacaan bismillaahirrahmaanir rahiim (dengan menyebut nama Allah yang Maha Pengasih lagi Maha Penyayang)."

Dan ini juga riwayat Ad-Daraquthni pada hadits ini.

Dan lafazh riwayat Ahmad

"Mereka tidak mengeraskan bacaan bismillahirrahmaanirrahiim."

Demikian juga Ibnu Hibban dalam Shahihnya meriwayatkan hadits ini serupa dengan lafazh tersebut, dan menambahkan pada riwayatnya:

"Sedangkan mereka menjahar-kan bacaan alhamdu lillaahi rabbil 'alamiin (segala puji hanya bagi Allah Rabb semesta alam)."

Seperti yang disebut dalam Nashbur Rayah (1/327).

Dan Syu'bah meriwayatkan hadits ini dari sanad yang lainnya lagi, yang akan disebutkan nantinya.

Hadits ini juga diriwayatkan oleh Al-Bukhari dalam Juz Al-Qira'ah, Muslim, Abu Daud (1/125), Asy-Syafi'i dalam Al-Umm (1/93), An-Nasa'i (1/143), At-Tirmidzi (2/15) dan dia menshahihkan hadits ini, Ad-Darimi (1/283), Ibnu Majah (1/271), {abu 'Awanah (2/122)}, Ath-Thahawi, Ad-Daraquthni, Al-Baihaqi dan Ahmad (2/223 dan 273) dari beberapa jalan dari Qatadah, serupa dengan lafazh yang pertama, hanya saja Mulim, {abu 'Awanah} dan Ahmad menambahkan pada akhir hadits ini:

j ^jj ii\j —sit JjT j-L— 1>^)i cf^) s ^ r^}^jj^^ ^ * - - *

"Mereka tidak menyebutkan bismilhahirrahmaanirrahiim di awal bacaan shalat dan tidak juga pada akhir bacaan."

An-Nasa'imeriwayatkannya (1/144), dari jalan Uqbah bin Khalid, dia berkata: Syu'bah dan Ibnu Abi Arubah menceritakan kepada kami dari Qatadah dari Anas, dengan lafazh:

{^■J\ j^J\ 4fct p-~J :<^ j£ f&* ^ £f\ ^

"Dan saya tidak mendengar seorang pun dari mereka mengeraskan bacaan bismilhahirrahmaanirrahiim. "

Jalan yang kedua: Dari jalan Al-Auza'I dari Ishak bin Abdullah bin Abu Thalhah dari Anas, semisal lafazh hadits pertama.

Diriwayatkan oleh Muslim, Al-Bukhari dalam Juz Al-Qira'ah, Ath-Thahawi, Ad-Daraquthni (120), as-Sarraj, Abu 'Awanah dalam shahihnya —seperti disebut dalam Al-Fath (2/181)—, dan diriwayatkan oleh Ath-Thabrani dalam Al-Ausath —dengan lafazh yang kedua yakni dengan mengeraskannya—, dari dua jalan dari Al-Auza'i.

Jalan yang ketiga: Dari jalan Manshur bin Zadzan dari Anas, beliau berkata:

/y^-j H &\ * ~j} :S«.'y Ljto-^j As <■.■$& &\ Jj~-j Lj ^J^p

"Rasulullah M mengimami kami shalat, dan tidak sedikitpun kami mendengar beliau membaca bismillaahirrahmaanirrahiim. Demikian pula Abu Bakar dan Umar mengimami kami shalat, kami tidak mendengar bacaan itu dari mereka berdua."

Diriwayatkan oleh An-Nasa'i (1/144) dengan sanad yang shahih.

Jalan yang keempat: Diriwayatkan oleh Ahmad (3/264), dia berkata: Al-Ahwash bin Jawwab menceritakan kepada kami, dia berkata: Ammar bin Ruzaiq menceritakan kepada kami dari Al-A'masy dari Syu'bah dari Tsabit dari Anas, beliau berkata:

:^ jg, As <-. f*s- £*j ,^Ssj j,\ ^.j ,f§ &\ Jj^j £* ^-A^

"Saya pernah mengerjakan shalat bersama Rasulullah <H, dan bersama Abu Bakar dan Umar. Mereka tidak menjaharkan bacaan bismilhahirrahmaanirrahiim."

Diriwayatkan oleh Ath-Thahawi (1/119) dengan sanad ini. Dan sanad ini shahih sesuai dengan kriteria Muslim.

Jalan yang kelima: Dari jalan Suwaid bin Abdul Azis dari Imran Al-Qashiir dari Al-Hasan dari Anas, dengan lafazh: ...d/j — «j IjJlT (Mereka membaca secara sirr bacaan ...).

Diriwayatkan oleh Ath-Thahawi.

Suwaid perawi yang haditsnya ada kelemahan. Seperti disebut dalam At-Taqrib.

Lafazh ini juga diriwayatkan oleh Ath-Thabrani, Abu Nu'aim dalam Al-Hilyah, Ibnu Khuzaimah dalam Mukhtashar Al-Mukhtashar—seperti disebut dalam Nashbur Rayah —, dan dia mengatakan, "Semua perawinya tsiqah."

Mungkin hadits ini diriwayatkan dari selain jalan Suwaid. Kemudian hari persangkaan saya ini ternyata benar—seperti akan disebutkan nanti—.

Jalan yang keenam: Dari jalan Abu Na'amah Al-Hanafi—Qais bin

'Abaabah—dari Anas, dengan lafazh: djj ^ ^ (Mereka tidak

menjaharkannya).

Diriwayatkan oleh Ath-Thabrani—seperti disebut di dalam Al-Fath

(2/181).

Saya berkata: Dan juga Al-Baihaqi dalam as-Sunan (2/52) dan sanadnyajayyid.

Jalan yang ketujuh: Dari jalan Humaid dari Anas, serupa dengan lafazh jalan yang pertama.

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari dalam Juz Al-Qira'ah, Ath-Thahawi dan Al-Baihaqi dari beberapa jalan dari Humaid.

Jalan yang kedelapan: Dari jalan Abu Ishak bin Husain dari Malik bin Dinar dari Anas serupa dengan lafazh sebelumnya.

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari.

Abu Ishak ini perawi yang dha'if. Namanya Khazim.

Jalan kesembilan: Dari jalan Sulaiman bin Ubaidullah ar-Raqqi, dia berkata: Khalib bin Al-Husain menceritakan kepada kami dari Hisyam

bin Hassan dari Ibnu Sirin dan Al-Hasan dari Anas, semisal lafazh sebelumnya.

Diriwayatkan oleh Ath-Thahawi. Sanadnya dapat di hasankan.

Jalan kesepuluh: Dari jalan Ibnu Lahi'ah dari yaid bin Abu Hubaib, bahwa Muhammad bin Nuh—saudara bani Sa'ad bin Bakar—menceritakan hadits ini dari Anas, serupa dengan lafazh sebelumnya. Diriwayatkan oleh Ath-Thahawi juga.

Ibnu Nuh, saya tidak menjumpai seorang pun yang menyebut biografinya.

Jalan kesebelas: Dari jalan Tsabit Al-Bunani dari Anas, semisal dengan lafazh sebelumnya.

Diriwayatkan oleh as-Sarraj. Sedang Ibnu Khuzaimah meriwayatkannya dengan lafazh yang kedua yakni dengan mengeraskannya.

Hadits ini juga mempunyai syahid dari hadits Ibnu Abdullah bin Mughaffal—Yazid bin Abdullah—dia berkata:

,W£ ^ Jj ^j /*-* oJu<s Jii (jLi :— *^> c^L-^l j b"Jb- <Jl

$ lAji ? j'A \>^\ aj^I *-li £ OLJip %j> *>y*~^ ^J j^N cj' f-*j

Bapakku mendengarkan saya mengucapkan bacaan: bismillaahirrahmaanirrahiim, kemudian dia mengatakan, "Wahai anakku—hati-hatilah engkau, dia berkata—Dan saya tidak melihat ada perbuatan bid'ah dalam Islam yang lebih dibenci oleh sahabat Rasulullah il kecuali bid'ah ini."

Dia berkata, "Dan saya telah mengerjakan shalat bersama Rasulullah if, Abu Bakar, Umar dan Utsman dan saya tidak sedikit pun mendengar mereka mengucapkannya, oleh karena itu janganlah engkau

mengucapkannya. Apabila engkau mengawali bacaanmu bacalah alhamdu lillaahi rabbil 'alamiin."

Lafazh ini diriwayatkan oleh Imam Ahmad, beliau mengatakan (6/85), Ismail menceritakan kepada kami, dia berkata: Said bin Iyas Al-

Jurair menceritakan kepada kami dari Qais bin 'Abaabah dari Ibnu

Abdullah bin Mughaffal—Yazid bin Abdullah—, dia berkata, " lalu

menyebutkan hadits ini."

Hadits ini jgua diriwayatkan oleh At-Tirmidzi (2/12—13), Ibnu Majah (1/271), Ath-Thahawi (1/119) kesemuanya dari jalan Ismail—dia adalah Ibnu Ibrahim yang lebih dikenal dengan Ibnu Ulaiyyah—, namun tanpa menyebutkan Ibnu Abdullah.

Demikian pula diriwayatkan oleh An-Nasa'i (1/144), Al-Baihaqi (2/52) dari jalan Ustman bin Ghiyast, dia berkata: Abu Na'amah Al-Hanafi mengabarkan kepadaku ...

Abu Na'amah ini adalah Qais bin 'Abaabah.

Dari jalan ini, Ahmad (5/54) meriwayatkan hadits tersebut dengan lafazh:

p—^ • j^J »j^ d>}j M ^ ^- ^4^ !(^*i yr*! '-i)jk {^■J\ ^J] Al ^} :Jyj ^» Ij^-I £s*\

Apabila bapak kami mendengar salah seorang di antara kami mengucapkan bacaan bismillaahirrahmaanirrahiim, dia mengatakan, "Cukup, cukup! Saya pernah mengerjakan shalat di belakang Rasulullah M, Abu Bakar dan Umar, dan saya tidak sekali pun mendengar salah seorang di antara mereka membaca bismillaahirrahmaanirrahiim."

Kemudian beliau juga meriwayatkan hadits ini (5/55) dari jalan Wuhaib dari Said bin Iyas ... dengan lafazh:

"Mereka tidak mengawali shalat mereka dengan membaca bismillaahirrahmaanirrahiim."

HR. Al-Bukhari dalam Juz Al-qira'ah (12) dari jalan Yazid bin Harun dari Al-Jurairi secara ringkas, dengan lafazh:

Mereka membaca alhamdu lillaahi rabbil 'alamiin." At-Tirmidzi berkata, "Hadits ini hadits hasan."

Dan berkata pen-ta'liq Sunan At-Tirmidzi, "Sanad riwayat Ahmad shahih, dengan adanya penegasan nama Yazid bin Abdullah."

Saya berkata: Kalau memang benar, lantas apa faidahnya?! cukupkah hal itu sebagai indikasi untuk men-ta'dil perawi tersebut, sedang tidak seorang pun yang menyatakan dia perawi yang tsiqah?!.

Benar, ada dua perawi lainnya selain Abu Na'amah, yang meriwayatkan hadits ini darinya, yaitu Abdullah bin Yazid—dan tidak menyebutkan namanya—dan Abu Sufyan Thariif bin Syihab—dengan menyebutkan namanya—.

Ath-Thabrani dalam Mu'jamnya meriwayatkan hadits ini dari keduanya —seperti disebut dalam Nashbur Rayah (1/232) -

Saya berkata: Abu Hanifah meriwayatkan hadits ini dari Abu Sufyan—seperti tercantum pada kitab Al-Atsar karya Muhammad dan Abu Yusuf —, dengan begitu jahalah Al-'ain perawi ini terangkat dengan riwayat mereka.

Adapun jahalah Al-haal masih tetap, walaupun Az-Zaila'i mencoba menguatkan hadits tersebut. Namun—bagaimanapun juga—hadits ini tidak mengapa dan dapat dipakai sebagai syahid bagi hadits Anas.

Hadits Anas ini—walaupun diriwayatkan dengan lafazh yang berbeda-beda—seperti telah disebutkan sebelumnya—akan tetapi tidak saling bertentangan, melainkan lafazh-lafazhnya dapat diselaraskan satu sama lainnya, sebagaimana yang diaktakan oleh Al-Hafizh dalam A\-Fath (2/181), "Metode penyelarasan masing-masing lafazh yaitu memahami peniadaan Al-Qira'ah/bacaan ini maksudnya adalah tidak mendengar bacaan tersebut dilafazhkan. Dan peniadaan pengucapan lafazh bacaan ini maksudnya bahwa bacaan tersebut tidak dijaharkan/dikeraskan. Hal itu dikuatkan pada riwayat Manshur bin Zadzan, "Beliau tidak memperdengarkan kepada kami bacaan bismillaahirahmaanirrahum.

Dan lebih dipertegas lagi pada riwayat Al-Hasan dari Anas, "Mereka membaca bismillaahirrahmaanirrahiim secara sirr." Dengan demikian, anggapan bahwa matan hadits ini terdapat 'Mat pada periwayatannya, yaitu terjadi idhthirab —sebagaimana dikatakan oleh Ibnu Abdil Barr— sudah terjawab. Karena, penyelarasan lafazh-lafazh hadits jika memungkinkan, hal itu yang mesti ditempuh."

Dengan begitu pula, sudah jelas bahwa hadits Anas adalah sandaran yang kuat bahwa Nabi «H membaca basmalah secara sirr, demikian juga ketiga sahabat beliau. Dan semisal dengan hadits Anas, juga disebutkan pada hadits Abdullah bin Mughaffal.

At-Tirmidzi mengatakan, "Sebagian besar ulama sahabat Nabi «§f mengamalkan hadits ini, di antara mereka adalah Abu Bakar, Umar, Utsman dan lainnya. Demikian juga ini merupakan pendapat ulama tabi'in, dan merupakan pendapat Sufyan ats-Tsauri, Ibnu Al-Mubarak, Ahmad dan Ishak. Mereka berpendapat tidak menjaharkan bacaan bismillaahirrahmaanirrahiim, namun menurut mereka hanya dibaca di dalam hati."

Saya berkata: Dan ini juga merupakan mazhab Abu Hanifah dan kedua muridnya—seperti disebutkan oleh Ath-Thahawi dan yang lainnya— Imam Muhammad dalam Al-Atsar (15-16) mempertegas pendapat ini. Dan merupakan pendapat sebagian besar ashhab Al-hadits—seperti disebutkan oleh Al-Hazimi (56)—. Adapun Imam Asy-Syafi'i dan ulama Syafi'iyah menyelisihi pendapat ini, demikian pula beberapa sahabat dan tabi'in. Mereka berpendapat unruk menjaharkan bacaan ini dan menyatakan inilah yang sunnah.

An-Nawawi isM telah berpanjang lebar dalam Al-Majmu' (3/334-356) memaparkan pengkajian sekian banyak hadits-hadits yang beliau sebutkan dan berargumentasi dengan hadits-hadits tersebut dalam masalah ini. Namun yang meneliti masalah ini dan bisa bersikap adil, tidak akan menemui satupun hadits yang shahih dan memberikan keterangan yang jelas yang menguatkan pendapat mereka ulama Syafi'iyah.

Oleh karena itu pula, saya akan menyebutkan pada catatan kaki masalah ini, beberapa hadits yang menerangkan bacaan basmalah sambil

menjaharkannya, yang sebagian ulama menshahihkannya. Saya tidak sebutkan kesemua hadits-hadits tersebut di sini dan silahkan merujuk pada pembahasan yang lebih meluas seperti pada Nashbur Rayah, Nail Al-Authar atau buku lainnya.

Hadits Pertama: Hadits Anas bin Malik ^fe, yang diriwayatkan dari beberapa jalan:

Jalan yang pertama: diriwayatkan oleh Asy-Syafi'i dalam Al-Umm (1/93), Ad-Daraquthni (117) dari jalan Asy-Syafi'i, Al-Hakim (1/233), Al-Baihaqi (2/49), ketiga-tiganya dari jalan Asy-Syafi'i, beliau berkata: Abdul Madjid bin Abdul Azis mengabarkan kepada kami dari Ibnu Juraij, dia berkata: Abdullah bin Utsman bin Khutsaim mengabarkan kepadaku bahwa Abu Bakar bin Hafsh bin Umar mengabarkan kepadanya, dia mengatakan bahwa Anas bin Malik mengabarkan kepadanya, beliau berkata:

J— *j ^^jL^j LJi !? cu^J ?l o^L^Jll oi^f !ajjU» L> iOISCSL* ft} j_^j g_Jl Sjj — Jl! {^Jl j^J\ &\ r ^_} :\J 1 Si

"Mu'awiyah mengerjakan shalat di Madinah sambil mengeraskan bacaan bismilhahirrahmaanirrahiim pada Ummul Qur'an/Al-Fatihah. Sedang pada surat setelahnya beliau tidak membaca basmalah ini. Hingga beliau menyelesaikan bacaan itu. Dan ketika hendak turun sujud beliau tidak bertakbir, hingga beliau menyelesaikan shalat. Setelah beliau salam, sahabat kaum Muhajirin yang mendengarkan hal itu meneriaki beliau dari sekian penjuru, "Wahai Mu'awiyah, Anda telah mencuri pada shalat ataukah anda lupa?!"

Setelah itu beliau mengerjakan shalat, dan membaca bismilhahir rahmaanirrahiim pada surah setelah Ummul Qur'an, dan beliau bertakbir ketika hendak sujud."

Ad-Daraquthni mengatakan, "Semua perawinya tsiqah."

Al-Hakim mengatakan, "Hadits ini shahih sesuai dengan kriteria Muslim —dan disetujui oleh Adz-Dzahabi—•. Lalu beliau mengatakan, "Muslim telah memakai Abdul Madjid bin Abdul Azis sebagai hujjah, dan kesemua perawinya disepakati 'adalah mereka, dan hadits ini adalah illat bagi hadits Syu'bah dari Qatadah, karena Qatadah walaupun memiliki kedudukan yang tinggi—hanya saja dia sering melakukan tadhs, dan

mengambil hadits dari siapa saja tanpa memilah-milah."

Demikian pernyataan beliau, yang ditujukan pada hadits Anas sebelum ini yang menerangkan bahwa bacaan basmalah diucapkan secara sirr. Illat periwayatan seperti ini tidak ada pengaruhnya sama sekali, karena Qatadah telah mendengar langsung dari Anas—pada hadits itu—dengan begitu illat yang disebutkan Al-Hakim telah tertolak,."

Lalu dalam pernyataan beliau juga ada beberapa keganjilan:

Pertama: Muslim sama sekali tidak menjadikan Abdul Madjid sebagai hujjah—yaitu pada kitab shahihnya. —, melainkan Muslim menyebutkan riwayat dia diiringkan dengan riwayat perawi yang lain—seperti disebut pada At-Tahdzib—-. Al-Hafizh mengatakan dalam At-Taqrib, "Dia perawi yang shaduq namun sering melakukan kesalahan."

Hanya saja, riwayatnya dikuatkan dengan adanya mutaba'ah Abdurrazzaq, pada riwayat Ad-Daraquthni dan Al-Baihaqi.

Kedua: Abdullah bin Utsman ini, tidak disepakati sebagai perawi yang haditsnya bisa dijadikan hujjah—seperti yang tersirat dari pernyataan Al-Hakim—. Al-Bukhari menyebutkan haditsnya secara mu'allaq saja. Dan dia sendiri masih diperselisihkan—walaupun Muslim telah memakainya sebagai hujjah—, Ibnu Ma'in dan yang lain menyatakan dia tsiqah. Demikian pula An-Nasa'ipada salah satu riwayat dari beliau sedang pada riwayat yang lain, beliau mengatakan, "Dia perawi yang tidak kuat."

Serupa dengan pernyataan An-Nasa'iterakhir ini juga dikatakan oleh Ibnu Ma'in.

Ibnu Adiy berkata, "Hadits-haditsnya hasan."

Saya berkata: yang benar, dia perawi yang tsiqah hujjah. Hadits dia paling tidak hasan dan bisa dijadikan sandaran, kecuali jika dia menyelisihi perawi lainnya yang lebih kuat pada hadits yang sama. Dan seperti itu yang terjadi disini. Telah diterangkan di depan, bahwa hadits Anas diriwayatkan oleh banyak perawi dari Anas: bahwa beliau iH membaca basmalah dengan sirr.

Lantas bagaimana bisa riwayat Anas dari Mu'awiyah ini dijadikan sandaran sedangkan bertentangan dengan riwayatnya sendiri dari Nabi <§S dan dari Al-Khulafa' ar-Rasyidin?! Dan tidak satupun murid-murid Anas yang masyhur menimba ilmu dari beliau, meriwayatkan hal serupa itu dari Anas.

Ini satu segi yang dijadikan alasan oleh sebagian ulama peneliti hadits dalam mendha'i/kan riwayat Ibnu Khutsaim dari Anas ini.

Segi yang kedua: Riwayat ini juga riwayat yang muththaribah dari sisi sanad dan matannya.

Adapun yang pertama, pada sisi sanadnya, riwayat ini terkadang dia meriwayatkannya dari Abu Bakar bin Hafsh dari Anas—seperti pada sanad yang telah disinggung sebelumnya—. Dan terkadang dia meriwayatkannya dari Ismail bin Ubaid bin Rifa'ah dari bapaknya dari Mu'awiyah.

Diriwayatkan oleh Asy-Syafi'i (1/93—94), Al-Baihaqi (2/49—50) dari jalan Asy-Syafi'i, dari jalan Ibrahim bin Muhammad Al-Aslami dan Yahya bin Sulaim, keduanya dari Ibnu Khutsaim dari Ismail.

Terkadang pula dia mengatakan: Dari Ismail bin Ubaid bin Rifa'ah dari bapaknya dari kakeknya dari Mu'awiyah.

Diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni (117) dari jalan Ismail bin 'Ayyasy dari Ibnu Khutsaim,

Dalam mentarjih, para ulama juga berselisih, Al-Baihaqi dalam Al-Ma'rifah merajihkan jalan yang pertama, berdasarkan derajat perawinya yang tinggi—yaitu Ibnu Juraij—. Dalam As-Sunan beliau mengatakan, "Mungkin pula Ibnu Khutsaim mendengarkan hadits ini dari mereka berdua. Wallahu a'lam."

Adapun Asy-Syafi'i cenderung merajihkan riwayat yang kedua, karena adanya dua perawi yang bersamaan meriwayatkannya. Hanya saja kedua perawi itu masih diperbincangkan. Adapun Al-Aslami keadaannya telah diketahui, sedangkan Yahya bin Sulaim, Al-Baihaqi mengatakan, "Dia banyak melakukan kekeliruan, dengan hafalan yang buruk."

Ibnu At-Turkumani mengatakan, "Dengan ini, jelas bahwa hadits Ibnu Juraij sanadnya lebih terjaga, karena dia lebih tinggi derajatnya dan lebih hafizh -bagus hafalannya—dari mereka berdua."

Saya berkata: Adapun riwayat yang ketiga, riwayat yang diriwayatkan oleh Ibnu 'Ayyasy secara bersendiri, dia perawi yang dha'if pada riwayatnya dari perawi-perawi Hijaz, dan ini salah satu di antaranya.

Sedangkan idhthirab pada matan hadits,: Terkadang dia menyebutkan pada matan haditsnya, "Dan beliau shalat dan memulai dengan bismiflaahirahmaanirrahiim pada Al-Fatihah dan membacanya ketika memulai surah setelah Al-Fatihah—seperti pada riwayat Ibnu Juraij pada periwayatan Asy-Syafi'i.

Terkadang dia mengatakan, "Dan beliau tidak membaca bismillaahirrahmaanirrahiim sewaktu memulai bacan Al-Qur'an—seperti pada riwayat Ibnu 'Ayyasy ."

Dan terkadang dia mengatakan:

"Dan beliau tidak membaca bismillaahirrahmaanirrahiim di awal Al-Fatihah dan tidak juga membacanya di awal surah setelah Al-Fatihah—seperti pada riwayat Ad-Daraquthni dari jalan Ibnu Juraij."

Az-Za'ilai (1/354) mengatakan, "Idhthirab yang terdapat pada sanad dan matan hadits ini, akan menyebabkan dha'ifnya hadits tersebut, karena ada kesan bahwa dia tidak menghafalkan hadits ini."

Segi yang ketiga: Mu'awiyah sewaktu mengunjungi Madinah, Anas saat itu sedang berada di Bashrah, dan tidak satupun yang kami ketahui menyatakan bahwa Anas bersama dengan Mu'awiyah ketika itu. Bahkan beliau secara dhahirnya tidak bersama dengan Mu'awiyah.

Segi yang keempat: Mazhab ulama Madinah—sejak dulu hingga kini—berpendapat meniadakan bacaan basmalah secara jahar. Bahkan di antara mereka ada yang berpendapat bacaan basmalah tidak dibaca sama sekali.

Urwah bin Az-Zubair—salah seorang dari tujuh fuqaha Madinah—mengatakan, "Saya telah bertemu dengan para Imam, mereka tidak

mengawali bacaan shalat selain dengan bacaan alhamdu lillaahi rabbit 'alamiin."

Berkata Abdurrahman Al-A'raj, "Saya telah bertemu dengan para Imam, mereka tidak mengawali bacaan shalat selain dengan bacaan alhamdu lillaahi rabbil 'alamiin."

Dan tidak ada satu riwayat pun dengan sanad yang shahih dari salah seorang ulama Madinah yang menyebutkan alim tersebut mengeraskan bacaan basmalah, kecuali segelintir, yang tetap bisa diarahkan pada kemungkinan yang berbeda.

Ini merupakan amalan ulama Madinah yang secara turun temurun diwariskan oleh generasi awalnya ke generasi selanjutnya, bagaimana mungkin mereka mengingkari Mu'awiyah, dan apa kira-kira argumentasi mereka?! Tentu ini—hadits pada riwayat ini— suatu yang bathil.

Segi yang kelima: Seandainya Mu'awiyah beralih pendapat dengan mengeraskan bacaan basmalah—seperti yang mereka nukil darinya—, tentu perkara ini -membacanya secara jahar—akan menjadi amalan beliau yang makruf bagi penduduk Syam menyertai beliau. Dan tidak seorang pun juga yang menukilkan dari Mu'awiyah hal ini. Bahkan mazhab penduduk Syam— semuanya, baik itu para khulafa' dan ulama Syam—adalah meniadakan bacaan basmalah secara jahar.

Adapun riwayat dari Umar bin Abdul Azis bahwa beliau mengeraskan bacaan basmalah adlah riwayat yang bathil, tidak ada asalnya sama sekali. Mazhab Al-Auza'I—Imam penduduk Syam— serupa dengan mazhab Malik dalam hal itu, tidak membacanya secara sirr dan tidak pula secara jahar.

■ SU^359

Syaikhul Islam dalam Al-Fatawa (1/85), "Beberapa sisi pandang ini dan yang selainnya, kalau seorang alim mau menyimaknya, pasti dia akan mengatakan bahwa hadits Mu'awiyah ini kalau bukan hadits yang bathil, tentu telah terjadi perubahan dari yang lafazh seharusnya."

Jikalau seperti ini keadaan hadits tersebut—dimana hadits ini hadits yang paling baik yang bisa dijadikan pegangan pada masalah ini, seperti

dikatakan oleh Al-Khathib Al-Baghdadi sebagaimana dinukil oleh Nashr Al-Maqdisi—, maka dengan sendirinya hadits-hadits yang lain akan tersingkap pula keadaannya. Dan nanti akan disinggung secara lebih mendetail.

Jalan yang kedua: Dari jalan Muhammad bin Al-Mutawakkil bin Abu As-Suraiy, dia berkata:

recall <: \ $. i ^ 2. >-\ ^ U oijlvaJl -jA OUJL*> -j ^Jjtil (_jjL>- C-JL^5

^Jl a*>Uaj <jJds\ 01 jJT U :J^ij j*z*i\ c~*£"j ,Uji*jj {i-jbxil J§| <ojI Jj^-j o%^2j <j^\ 01 _^ST U :^jl Jlij .jJUL« ^

"Saya mengerjakan beberapa shalat shubuh dan maghrib yang tidak terhitung jumlahnya di belakang Al-Mu'tamir bin Sulaiman. Beliau mengeraskan bacaan bismillaahirrahmaanirrahiim sebelum membaca Al-Fatihah dan surah setelahnya. Dan saya mendengar Al-Mu'tamir mengatakan, 'Saya tidak pernah terlewatkan memperhatikan shalat Anas bin Malik. Berkata Anas, "Saya tidak pernah terlewatkan memperhatikan shalat Rasulullah «H."

Diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni (116) dan Al-Hakim (1/233-234).

Beliau berkata, "Perawinya hingga akhir tsiqah."Dan disetujui oleh Adz-Dzahabi. Dan hadits ini seperti yang dikatakan oleh mereka berdua. Hanya saja hal itu tidak mengharuskan bahwa hadits ini shahih tsabit, karena hukum shahih suatu hadits tidak bisa ditetapkan sebelum peniadaan syudzudz dan Mat pada hadits, bersamaan penetapan hafalan perawinya serta penguasaan riwayatnya. Dan disini, semuanya itu tidak didapatkan. Karena Ibnu Abu as-Suraiy perawi yang diperbincangkan dari sisi hafalannya. Dalam At-Taqrib disebutkan, "Dia shaduq dan mempunyai banyak kekeliruan."

Hadits ini salah satu dari kekeliruan Ibnu Abu Suray, dengan dalil riwayat Ibnu Khuzaimah pada Shahihnya dan Ath-Thabrani dalam Al-

Mu'jam dari jalan Mu'tamir bin Sulaiman dari bapaknya dari Al-Hasan dari Anas:

<j {ji^^j—!i l y^J ii <oji *-~j} '.<-*> j^. ois' $H <&i Jj-wj ot

"Rasulullah iH senantiasa membaca secara sirr bismillaahirrahmaanir rahiim ketika shalat. Demikian juga Abu Bakar dan Umar."

Demikian pula riwayat para perawi tsiqah dari Anas, seperti yang dikemukakan di depan. Yang menandakan bahwa setiap yang menyelisihi hadits mereka jelas telah berbuat kesalahan, tanpa diragukan lagi. Terlebih lagi, sebagian ulama hadits berpendapat bahwa pada hadits ini telah terhapus kata: ^ (tidak). Yang jika itu benar, maka hadits ini akan sesuai dengan periwayatan para perawi tsiqah lainnya.

Hadits ini juga diriwayatkan dari beberapa jalan dari Anas, namun kesemuanya dha'if, tidak satupun ulama yang mensh ah ihkannya, dan kami tidak perlu panjang lebar menyebutkannya. Allahumma, jalan yang diriwayatkan oleh Al-Hakim (1/233) dari jalan Ashbagh bin Al-Faraj, dia berkata: Hatim bin Ismail menceritakan kepada kami dari Syariik bin Abdullah bin abu Namir dari Anas, beliau berkata:

"Saya telah mendengar Rasulullah mengeraskan bacaan bismillaahirrahmaanirrahiim."

Dia berkata, "Semua perawinya hingga akhir tsiqah."Dan Adz-Dzahabi menyetujuinya.

Saya berkata: Akan tetapi pada hadits ini tidak ada penyebutan bahwa hal itu dilakukan pada waktu shalat. Jadi tidak bisa dijadikan sandaran. Terlebih sebagian perawi hadits ini telah menjadi illat atas riwayat hadits di atas ;

Ad-Daraquthni (116) meriwayatkannya dari jalan Umar bin Muhammad bin Ali bin Al-Husain dari Hatim bin Ismail dari Syariik bin Abdullah dari Ismail Al-Makku dari Qatadah dari Ana.

Ismail: perawi yang dha'if. Wallahu a'lam.

Lafazh serupa, diriwayatkan juga oleh Ad-Daraquthni dari jalan Ibrahim bin Muhammad Al-Qadhi At-Taimi, dia berkata: Mu'tamir bin Sulaiman menceritakan kepada kami dari bapaknya dari Anas, beliau mengatakan:

"Rasulullah <§g sering mengeraskan bacaan bismillaahirrahmaanir-rahiim."

Sanad hadits ini shahih sesuai dengan kriteria Al-Bukhari dan Muslim. Bisa jadi inilah asal hadits riwayat Ibnu Abu as-Suray dari Al-Mu'tamir, yang menunjukkan kekeliruan Ibnu Abu as-Suraiy, dan menambahkan beberapa hal pada hadits tersebut. Wallahu a'lam.

Hadits yang Kedua: Hadits Ibnu Abbas, beliau berkata:

"Biasanya Rasulullah M mengeraskan bacaan bismillaahirrahmaanir rahiim."

Diriwayatkan oleh Al-Hakim (1/208), dari jalan Abdullah bin Amru bin Hassan, dia berkata: Syariik menceritakan kepada kami dari Said bin Jubair dari Ibnu Abbas.

Al-Hakim berkata, "Hadits ini shahih tidak ada illat pada periwayatannya."

Adz-Dzahabi berkata: Seperti ini yang dikatakan oleh penulis—Al-Hakim. Padahal Ibnu Hassan telah didustakan haditsnya lebih dari seorang alim. Seperti ini seharusnya tidak tersamar bagi penulis."

Al-Hafizh pada At-Talkhish (3/323) mengatakan, "Al-Hakim menshahihkannya, dan itu sebuah kesalahan. Karena Ibnu Al-Madini telah menisbatkan Abdullah sebagai seorang pemalsu hadits, dan hadits ini dicuri oleh Abu ash-Shalt Al-Harawi—dia perawi yang matruk—, yang kemudian dia meriwayatkannya dari 'Abbad bin Al-'Awwam dari Syariik."

Diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni (114).

Al-Hafizh dalam Ad-Dirayah (73) mengatakan, "Asal hadits ini mursal dengan perawi-perawi tsiqah pada sanadnya.

Ishak meriwayatkannya dari Yahya bin Adam dari Syariik dari Salim Al-Afthas dari Said bin Jubair, dia berkata:

^j Si Ail! - ~oj i j£. Jl^j aJlp <& LS !v=> am! oyj ^

aJSI (JjJLs < a^j> l)jj^j dj£'j^SS olS"j ,*3j^ U M. • {r*-^^

"Rasulullah ^ sering mengeraskan bacaan bismillaahirrahmaanir rahiim sambil memanjangkan suara beliau. Orang-orang musyrik sampai terlonjak kaget karenanya. Maka, Allah menurunkan firman-Nya, "Dan janganlah engkau mengeraskan — bacaan — shalatmu." (Altera: 110) HR. Ad-Daraquthni, Ath-Thabrani dalam Al-Ausath dari jalan Yahya

bin ThalhahAl-Yarbu'I dari 'Abbad bin Al-'Awwam dari Syariik, secara

maushul dengan lafazh:

"Apabila beliau membaca bismillaahirrahmaanirrahiim, orang-orang musyrik terlonjak kaget dan mereka berkata, 'Muhammad menyebut sembahan orang-orang Yamamah.'"

Inilah asal hadits tersebut, yang jelas menunjukkan bahwa hadits tersebut diriwayatkan secara ringkas.

Al-Bukhari meriwayatkan hadits ini dari jalan Abu Bisyr dari Said bin Jubair dari Ibnu Abbas, beliau berkata:

^ &\ Jj— ^jj c \^ <2js\£^j S£k^2> 'Jj^i-Hj) :V^ ol» cJy

Ayat ini turun, "Dan janganlah engkau mengeraskan — bacaan — shalatmu dan jangan pula engkau merendahkan — bacaan — shalatmu," (Al-Isra: 110), ketika Rasulullah $§ dikucilkan di Makkah. Apabila beliau $§ mengerjakan shalat mengimami para sahabat, beliau mengeraskan bacaan Al-Qur'an, yang jika terdengar oleh orang-orang musyrik, mereka pun mencaci maki Al-Qur'an ...." Al-hadits.

Inilah asal hadits tersebut.

Hadits ini juga diriwayatkan dari beberapa jalan yang lain. Az-Zaila'i menyebutkan kesemua jalan tersebut (1/345—347) lalu mendha'i/kannya dan menjelaskan illat disemua jalan periwayatannya.

Dan yang juga memperkuat dha'ifnya hadits Ibnu Abbas, bahwa dari Ibnu Abbas sendiri diriwayatkan, bahwa beliau berkata:

"Mengeraskan bacaan bismilhahirrahmaanirrahiim adalah perbuatan orang-orang Arab Badui."

Diriwayatkan oleh Ath-Thahawi (1/120) dari jalan 'Ashim dan Abdul Malik bin Abu Basyir dari Ikrimah dari Ibnu Abbas.

Diriwayatkan juga oleh Ahmad—seperti disebut pada Nashbur Rayah (1/347)—dari hanya jalan Sufyan dari Abdul Malik.

Sanadnya shahih.

Beliau berkata, "Dan yang menguatkan riwayat ini: Riwayat yang disebutkan oleh Al-Atsram dengan sanadnya dari Ikrimah—murid Ibnu Abbas—bahwa beliau mengatakan: saya akan dianggap orang Arab badui jika saya mengeraskan bacaan bismillaahirrahmaanirrahiim seolah-olah beliau meriwayatkan perkataan itu dari syaikhnya, yakni Ibnu Abbas."

Hadits yang Ketiga: Hadits Ali dan Amman

^j Si &\ * ~o} :<_; cj\ >y£i\ j jig. o1S" H ^\ o1

"Bahwa Nabi M ketika mengerjakan shalat fardhu beliau mengeraskan bacaan bismillaahirrahmaanirrahiim ..." Al-hadits.

HR. Al-Hakim (1/299) dari jalan Said bin Utsman Al-Kharraz, dia berkata: Abdurrahman bin Said Al-Muadzdzin menceritakan kepada kami, dia berkata: Fithru bin Khalihaf menceritakan kepada kami dari Abu Ath-Thufail dari Ali dan Ammar.

Al-Hakim berkata, "Sanadnya shahih, dan saya tidak mengatahui ada perawinya yang di-jarh."

Namun Adz-Dzahabi mengkritik pemyataan beliau, dia berkata, "Bahkan hadits ini sangan lemah, sepertinya hadits ini maudhu'. Karena Abdurrahman dia perawi yang meriwayatkan hadits-hadits munkar. Sedangkan Said: Kalau dia ini Al-Kuraizi berarti dia dha'if, kalau bukan berarti dia perawi yang majhul."

Oleh karena itu Al-Hafizh dalam Ad-Dirayah (71) mengatakan, "Sanadnya dha'if ."

Dari jalan Al-Hakim ini pula, hadits tersebut—baik sanad dan matannya —diriwayatkan oleh Al-Baihaqi pada Al-Ma'rifah, kemudian beliau berkata, "Sanadnya Dha'if."

Saya berkata, "Ketiga hadits ini, adalah hadits-hadits yang paling shahih dan yang paling tegas menyebutkan pengucapan basmalah sambil mengeraskan suara. Dan anda telah mengetahui bahwa kesemua hadits-hadits itu dha'if, kecuali beberapa jalan periwayatan hadits Anas, hanya saja tidak disebutkan kalau bacaan basmalah tersebut diucapkan sewaktu shalat.

Oleh karena itu, Ibnul Qayyim dalam az-Zaad (1/73), mengatakan,

"Nabi s|f terkadang mengeraskan bacaan \ j^-'j ^ <&' ? °~~>.

°t>-"J\f, namun yang sering beliau lakukan adalah

v

inerendahkan suara ketika membacanya. Dan beliau tidak mengeraskan

bacaan ini selalu pada waktu siang dan malam, lima kali terus menerus

selamanya, baik ketika beliau mukim atau sewaktu beliau bersafar.

Kemudian hal itu tersembunyi dari pengetahuan para Khulafa' Rasyidin

dan juga mayoritas sahabat, dan yang berada di Madinah pada kurun

masa yang utama. Ini suatu yang paling mustahil hingga akhirnya mesti

bergantung pada lafazh-lafazh hadits yang umum dan hadits-hadits yang

sangat lemah. Hadits-hadits itu yang shahih sama sekali tidak

menunjukkan hal ini secara jelas, sedangkan hadits-hadits yang jelas

menyebutkan hal ini kesemuanya tidak shahih."

Saya berkata: Terlihat bahwa akhir perkataan beliau bertentangan dengan awalnya. Karena jikalau benar beliau berpendapat—dan ini yang benar—bahwa hadits-hadits yang menyebutkan pengerasan suara sewaktu membaca basamalah tidak shahih, lantas kenapa beliau menegaskan bahwa Nabi IS terkadang mengeraskan bacaan ini?!

Pernyataan syaikh beliau Ibnu Taimiyah, lebih detail lagi dalam memaparkan masalah ini. Dalam Al-Fatawa (1/79) beliau—berkenaan dengan pembahasan ini—mengatakan, "Akan tetapi mungkin beliau kadang-kadang mengeraskan suaranya sewaktu membaca basmalah, ataukah beliau pemah mengeraskan bacaan ini kemudia beliau meninggalkannya.—Beliau berkata—: Kemungkinan ini bisa saja terjadi."

Beliau tidak menegaskannya, melainkan hanya menyebutnya sebagai salah satu kemungkinan yang ada. Permasalahan ini suatu yang lapang, dan yang benar adalah pendapat mayoritas ulama bawah sunnahnya adalah merendahkan suara sewaktu membaca basamalah.

Walaupun begitu, seorang yang tidak berpendapat bahwa basmalah dibaca dengan jahar, terkadang disyari'tkan untuk mengeraskan bacaan tersebut melihat mashlahat yang lebih besar. Seorang Imam terkadang dituntut mengeraskan bacaan basmalah ini, jika tujuannya sebagai pelajaran bagi kaum muslimin. di sini ada indikasi bagi yang mengerjakan shalat, bahwa kadang-kadang tidak mengapa mereka mengeraskan beberapa kalimat yang ringkas, seperti telah disebutkan pada hadits Ibnu Amru dan hadits Anas terdahulu dalam pembahasan [Doa Al-Istiftah] no. 7 dan 8. di mana beliau «H tidak mengingkari dua orang sahabat yang mengeraskan bacaan doa Al-istiftah. Demikian pula yang dilakukan oleh Umar, beliau mengeraskan doa Al-Istiftah untuk mengajarkannya kepada kaum muslimin—seperti telah disebut pada pemabahasan yang lalu—.

Syaikhul Islam (1/87) mengatakan, "Dan juga ada indikasi, bahwa seseorang boleh meninggalkan amalan yang lebih utama demi menyatukan hati kaum muslimin, dan menjaga persatuan serta adanya kekhawatiran bisa menjauhkan mereka dari amalan yang lebih baik. Sebagaimana halnya Nabi «H tidak meninggikan Baitullah—Ka'bah—

sesuai dengan pondasi yang diletakkan oleh Nabi Ibrahim, karena kaum beliau masih baru saja meninggalkan masa jahiliyah. Dan beliau khawatir hal itu akan membuat mereka berpaling dari Islam. Beliau melihat bahwa persatuan dan penyatuan hati adalah mashlahat yang harus didahulukan daripada mashlahat membangun Baitullah sesuai dengan pondasi yang diletakkan oleh Nabi Ibrahim. Ibnu Mas'ud mengatakan—setelah menyempurnakan shalat di belakang Utsman, sedangkan beliau mengingkari pengerjaan shalat tersebut sebanyak empat raka'at. Ada yang bertanya kepada beliau, tentang perbuatan beliau itu—beliau menjawab: Sesungguhnya perselisihan itu suatu yang mendatangkan keburukan. Dan inilah yang ditegaskan oleh para Imam, seperti Imam Ahmad dan yang lain seputar permasalahan basmalah, shalat witir yang disambungkan—dengan satu kali salam, penerjemah— dan permasalah lainnya yang serupa yang dapat beralih dari amalan yang lebih utama kepada amalan yang diperbolehkan yang keutamaannya lebih rendah. Untuk menyatukan hati kaum muslimin atau mengajarkan kepada mereka As-Sunnah, dan tujuan-tujuan lainnya. Wallahu a'lam."

MEMBACA AL-FATIHAH DAN BERHENTI PADA TIAP-TLAP AYAT

ry^>~ j Si 4 Ul (i-^J } I^ji \\ \ $*h'H>.j c^4>jL«Jl j- IyL *J

* * s fits* *

(i > Ci—a «J f->J t|*~>-^Jl j^-^Jlj [iJ^J p-> <.LJ>-&i f->]

.ojj Lil j ^T ^ II liSC&j c{jjjJl /jj dUl^} [Jj4

^J ^^ o^JJj lt-^ ^-"^ • ^^ &o* C-il^ dii^j .|jjJ SI ^»jj dita} :Lftj^i) ajlJ jiff j .UJmj Uj L^LvSj

{Jill # JJU} :olTj

Kemudian beliau H membaca surah Al-Fatihah dan berhenti pada tiap-tiap ayat: 237 ^)\ j*-)\ ii ^ lalu beliau berhenti;

237 Diriwayatkan dari hadits Ummu Salamah -{Dan takhrijnya juga disebut di dalam Al-Irwa' 343}, penerbit—:

4j1 <Gs.\J ^tjaij jlS" :cJlii ?iff <&l J_^j «s-ljS j^ oLl* Ul

(yZ^ J il .J&\ jjl ^j <& JuJ-l .*~>-^t (j^^^l ^1 (*-H/ : ^'

jjjji ^ dJu .^Ji

Beliau ditanya tentang bacaan Nabi $1-—sewaktu shalat—?

Beliau menjawab: Beliau membaca ayat-ayat Al-Qur'an dan berhenti pada tiap-tiap ayat.

Diriwayatkan oleh Ahmad (6/302), beliau berkata: Yahya bin Said Al-(Jmawi menceritakan kepada, dia berkata: Ibnu Juraij menceritakan kepada kami dari Abdullah bin Abu Mulaikah dari Umma Salamah.

Demikian juga HR. Abu Daud (2/169)—Al-Baihaqi (2/44) dari jalan Abu Daud—, At-Tirmidzi (1/152) dan dalam Asy-Syamail (2/139), Ad-Daraquthni (118), Al-Hakim (2/221 dan 232) dan {Abu Umar Ad-Dani dalam Al-Muktafa (V/2 = hal. 116)} dari beberapa jalan dari Yahya.

{Dan Al-Baihaqi (64—65) meriwayatkannya} [dari jalan Umar bin Harun dari Ibnu Juraij]

Ad-Daraquthni mengatakan, "Sanad hadits ini shahih, kesemua perawinya tsiqah."

Al-Hakim berkata, "Hadits ini shahih sesuai dengan kriteria Muslim."Dan azd-Dzahabi menyetujuinya.

Ibnu Khuzaimah juga menshah/hkannya, dia meriwayatkan hadits ini pada Shahihnya sebagaimana disebut di dalam Tafsir Ibnu Katsir (1/17)—dan dishahihkan juga oleh An-Nawawi dalam Al-Majmu' (3/333). Dan perkataan mereka benar adanya, seandainya bukan karena 'an'anah Ibnu Juraij, akan tetapi riwayat dia mempunyai mutaba'ah, yang akan disebut nanti.

{Abu Umar Ad-Dani mengatakan, "Hadits ini mempunyai sangat banyak jalan periwayatan, dan hadits ini dalil terkuat pada pembahasan ini.

Lalu beliau berkata, "Sebagian besar imam terdahulu dan para ahli

qira'ah menyenangi bacaan Al-Qur'an ayat demi ayat dan berhenti pada tiap-tiap ayat tersebut, walaupun antara satu ayat dan lainnya punya keterkaitan makna."

Saya berkata: ini adalah sunnah yang telah ditinggalkan oleh sebagian besar ahli qira'ah dizaman ini, terlebih lagi selain mereka.}

Hadits ini diriwayatkan juga oleh Ath-Thahawi (1/117) dan Al-Hakim (1/232) dari jalan Hafsh bin Ghiyast dia berkata: Ibnu Juraij menceritakan kepada kami ..., dengan lafazh:

"Beliau mengerjakan shalat di rumah beliau, sambil membaca:

Dan ini lafazh riwayat Ath-Thahawi. Dan sanadnya shahih. Pada salah satu riwayat At-tirmidzi, dengan lafazh: I—aj^ o'S'j ("Dan beliau membaca Al-Fatihah {jj^\ j»jj dIL*}.")

Namun beliau menyebutkan bahwa sanadnya cacat karena terjadi inqitha'., beliau mengatakan, "Hadits ini hadits gharib. Dan bacaan ini yang dipilih oleh Abu Ubaid. Hadits ini diriwayatkan dari jalan Yahya bin Said Al-Umawi dan lainnya dari Ibnu Juraij dari Ibnu Abu Mulaikah dari Ummu Salamah. Sanadnya tidak muttashil. Dikarenakan Al-Laits bin Sa'ad meriwayatkan hadits ini dari Ibnu Abu Mulaikah dari Ya'la bin Mamlak dari Ummu Salamah: Bahwa beliau menyifati secara detail bacaan Nabi M huruf demi huruf. Dan hadits Al-Laits lebih shahih."

Demikian pernyataan At-Tirmidzi.

Hadits Al-Laits diriwayatkan oleh {Ibnu Al-Mubarak dalam az-Zuhd (38/116) (162/1) pada Al-Kawakib (575)}, Al-Bukhari dalam Afalul 'Ibad (75), Abu Daud (1/231), An-Nasa'i (1/158 dan 242), Ath-Thahawi (1/118), Ibnu Nashr (52), Al-Hakim (1/310) dan Ahmad (6/294) dari beberapa jalan dari Al-Laits.

Al-Hakim mengatakan, "Hadits ini shahih sesuai dengan keriteria Muslim." Dan Adz-Dzahabi menyetujuinya.

Juga diriwayatkan oleh At-Tirmidzi (1/152), dan dia mengatakan, "Hadits ini hasan shahih. "Demikian pernyataan beliau.

Sedangkan kami melihat bahwa hadits ini tidak shahih, dikarenakan Ya'la bin Mamlak, seorang perawi yang majhul,

Adz-Dzahabi berkata, "Tidak ada perawi yang meriwayatkan hadits darinya selain Ibnu Abu Mulaikah."

Di dalam At-Taqrib disebutkan, "Dia perawi yang maqbul."

Dan kami juga tidak sependapat dengan pernyataan At-Tirmidzi: Bahwa hadits Al-Laits lebih shahih dari hadits Ibnu Juraij. Kami berpendapat bahwa hadits Ibnu Juraij dari Ibnu Abu Mulaikah dari Ummu Salamah—tanpa ada penyebutan Ya'la—lebih shahih.

Dikarenakan hadits ini juga diriwayatkan dari Ibnu Abu Mulaikah oleh Naff bin Umar Al-Jumahi, dan dia perawi yang tsiqah tsabit—sebagaimana dikatakan oleh Imam Ahmad—.

Hadits ini diriwayatkan dalam Al-Musnad (6/288), beliau berkata: Waki' menceritakan kepada kami dari Nafi' bin Umar, sedangkan Abu Amir mereka berdua berkata: Nafi menceritakan kepada kami dari Ibnu Abu Mulaikah dari sebagian istri Nabi $§—Abu Amir mengatakan: saya menyangka bahwa dia adalah Hafshah. Istri Nabi $§ itu ditanya tentang bacaan Rasulullah ^|, beliau menjawab:

"Sesungguhnya kalian tidak sanggup mencontoh beliau." Dia berkata, "Kabarkanlah kepada kami tentang bacaan beliau <$§!" Dia berkata, "Lalu istri Nabi membaca bacaan—yakni Al-Fatihah—perlahan-lahan.

Abu Amir berkata, Nafi berkata, Ibnu Abu Mulaikah mengisahkannya kepada kami:

Lalu beliau berhenti,

Lalu beliau berhenti,

jj «oi ju »J1

-r^^J

/Sj\ Jy_ ^f>

Sanad hadits ini shahih. Dan bisa dijadikan mutaba'ah yang kuat bagi riwayat Ibnu Juraij. Dan bukan persoalan jika dia tidak mendengar dari istri Nabi <H, dan mengira bahwa istri Nabi ini adalah Hafshah—seperti yang terlihat.

Perlu diperhatikan: Al-Hafizh dalam At-Talkhish (3/316) mengatakan, "Ath-Thahawi menyebutkan adanya illat pada hadits ini karena inqitha'. Beliau berkata: Ibnu Abu Mulaikah tidak mendengar hadits ini dari Ummu Salamah, dan beliau berdalih dengan riwayat Al-Laits yang disebutkan sebelumnya."

Al-Hafizh berkata: 'Illat seperti yang beliau sebutkan bukanlah sebuah illat. At-Tirmidzi meriwayatkan hadits ini dari jalan Ibnu Abu Mulaikah dari Ummu Salamah tanpa menyebutkan adanya perantara antara keduanya, kemudian beliau menshahihkannya, bahkan merajihkan riwayat tersebut dari riwayat yang disebutkan adanya Ya'la bin Mamlak '

kemudian membaca jAuji ^ ib xj-\ lalu beliau berhenti; kemudian membaca ^j\ j^j\ lalu beliau berhenti; kemudian membaca: ^ rji jjji —• demikian seterusnya hingga akhir surah Ai-Fatihah.

Demikianlah beliau membaca surah Al-Fatihah,beliau berhenti pada tiap akhir ayat dan tidak menyambungnya dengan awal ay at berikutnya. 238

Saya berkata: Al-Hafizh telah melakukan kekeliruan pada dua tempat:

Pertama: Perkataan beliau, "Dan At-Tirmidzi menshahihkannya." Yang benar, At-Tirmidzi menshahihkan hadits Al-Laits yang pada sanadnya ad Ya'la ini.

Kedua: Perkataan beliau, "Dan merajihkannya ...dst." Yang benar, At-Tirmidzi merajihkan hadits Al-Laits ini dari hadits Ibnu Juraij -sebagaimana nash perkataan beliau sebelumnya—. Perhatikan baik-baik.

Ibnu Juraij dalam meriwayatkan hadits ini, juga meriwayatkannya pada lafazh yang lain. Imam Ahmad (6/323) meriwayatkannya, beliau berkata: 'Affan menceritakan kepada kami, dia berkata: Hammam menceritakan kepada kami, dia berkata Ibnu Jurij menceritakan kepada kami ...:

<C{.\Js jlip *JaS .4 ',\? i ig.\ji ,^J>- ^j^

"Bahwa bacaan Nabi 'M seperti ini, beliau menyifatinya bismillaahirrahmaanirrahiim huruf demi huruf. Bacaan yang sangat perlahan."

'Affan memutuskan bacaannya.

Al-Baihaqi (2/53) meriwayatkannya, dan menambahkan:

"Dan beliau memanjangkan suara beliau untuk tiap huruf satu mad."

Dan Al-Baihaqi meriwayatkannya (2/44) dari jalan yang lain dari Hammam serupa dengan lafazh itu.

238 Dengan dalil perkataan perawi hadits ini:

4jI 2j(4jf.l 1 « y> aj Ou 'Wlem&aca, sAl-^cdihah ... 371

Dan terkadang beliau membaca:

239

jjjJ! fjJ dJUU

"Beliau membacanya dengan memotong ayat demi ayat, tidak menyambungnya."

Dan hal ini berlaku secara mutlak, tidak sebatas pada bacaan Al-Fatihah saja. Dan bacaan Al-Fatihah hanya sebagai pemisalan saja, bukan sebagai pembatasan.

Dalam Az-Zaad (1/125), Ibnul Qayyim mengatakan, "Dan inilah yang utama, dengan berhenti pada tiap akhir ayat, walaupun makna ayat selanjutnya berkaitan erat dengan makna ayat sebelumnya. Sebagian ahli qira'ah berpendapat agar tujuan dan maksud ayat dibaca bersambung hingga tuntas, kemudian berhenti pada akhir makna. Namun mengikuti petunjuk dan sunnah Nabi $| lebih utama, di antara yang menyerukan hal seperti itu adalah Al-Baihaqi dalam syu'abul Iman dan pada kitab beliau lainnya. Beliau merajihkan untuk berhenti pada tiap akhir ayat, walaupun makna ayat setelahnya berkaitan erat dengan ayat sebelumnya."

Asy-Syaikh Ali Al-Qari mengatakan, "Para ahli qira'ah sepakat untuk berhenti pada tiap penghabisan ayat, walau ayat berikutnya berkaitan erat maknanya dengan ayat sebelumnya."

239 Bacaan al-qashru (memendekkan bacaan) maa (pada kata maahki yaumiddiin) menjadi satu harakat (maliki) adalah qira'ah sebagian Al-Qurra' (ahli pembaca Qur'an). Sedangkan lainnya membaca maahki.

Al-Hafizh Ibnu Katsir (1/24) mengatakan, "Kedua bacaan di atas shahih dan merupakan bacaan yang mutawatir bagian dari qira'ah as-

sab'a. Dan diucapkan juga dengan: dU * {maliki) dengan kasrah

pada huruf laam dan bisa pula di-sulcuh-kan.

Dan diucapkan juga dengan: S —^ « (maliiki).

Nafi' menjadikan harakat kasrah pada huruf kaaf menjadi lebih panjang. Dia membacanya: jI^Ji fy, °J*i • (malikii yaumiddim).

Marjuhun merajihkan kedua bacaan itu, jika ditinjau dari sisi makna—keduanya shahih hasan—. Az-Zamakhsyari merajihkan bacaan

Si * {maliki), karena merupakan qira'ah penduduk Al-Haramain,

dan berdasarkan firman Allah:

"Kepunyaan siapakah kerajaan pada har'i ini?" (Ghafir: 16)

Beliau mengatakan, "Abu Bakar bin Abu Daud meriwayatkan sebuah hadits yang gharib berkenaan dengan hal itu. Dia berkata: Abu Abdurrahan Al-Azdi menceritakan kepada kami, dia berkata: Abdul Wahhab menceritakan kepada kami dari Adiy bin Al-Fadhl dari Abu Al-Mutharrif dari Ibnu syihab, bahwa disampaikan kepadanya: Bahwa Rasulullah 3j|, Abu Bakar, Umar, Utsman dan mu'awiyah dan anaknya Yazid, kesemuanya membaca dengan bacaan maaliki yaumiddiin.

{jjjJl ^ dUl«}

Ibnu syibah berkata, "Yang pertama kali mengada-adakan bacaan maliki

(^ •) adalah Marwan."

Saya—Ibnu Katsir—berkata: Marwan mempunyai pengetahuan tentang keshahihan qira'ah dia, yang tidak diketahui oleh Ibnu Syihab. Wallahu a'lam.

Beberapa jalan periwayatan disebutkan oleh Ibnu Mardawaih:

?j j di Sb>} :l *>jju OlS' JL-j aJLp <Jl L5 U» <&! Jj-^j ^

"Bahwa Rasulullah 3j§ membacanya dengan bacaan:

Saya berkata: Hadits Az-Zuhri ini, juga diriwayatkan oleh Abu Daud dengan sanad yang lebih shahih dari sanad periwayatan anaknya.

Saya berkata: Di antara jalan-jalan periwayatan tersebut:

Hadits yang diriwayatkan oleh Ath-Thabrani dalam Al-Kabir dari jalan Abdush Shamad bin Abdul Azis Al-Muqri, dia berkata: Saya memperdengarkan Al-Qur'an kepada Thalhah bin Sulaiman—saudara Ishak bin Sulaiman—, maka Thalhah berkata kepadaku: Saya memperdengarkan Al-Qur'an kepada Al-Fayadh bin Ghazawan. Al-Fayadh berkata: Saya memperdengarkan Al-qur'an kepada Thalhah bin Musharrif Al-Yamiy. Thalhah berkata: Saya memperdengarkan Al-Qur'an kepada Yahya bin Watstsab, dan Yahya bin Watstsab memperdengarkan Al-Qur'an kepada Alqamah bin Qais.Dan Alqamah bin Qais memperdengarkan Al-qur'an kepada Abdullah bin Mas'ud. Dan abdullah bin Mas'ud memperdengarkan Al-Qur'an kepada Rasulullah «|§,

Dan terkadang* membaca:

240 o* o - ...

bacaan: {ji^ ^ji dllt«} dengan alif serta {*-$^ i_->_^2*l! js-} dengan meng-fcasrah-kannya."

Ath-Thabrani mengatakan: Ali bin Said ar-Razi menceritakan kepada kami, dia berkata: Muhammad bin Nabaatah Ar-Razi menceritakan kepada kami, dia berkata: Abdush Shamad menceritakan kepada kami

Sanad ini dha'if, dikarenakan Muhammad bin Nabaatah. Abdush Shamad dan Thalhah bin Sulaiman saya tidak menjumpai biografinya, sedang perawi lainnya tsiqah dan telah makruf.

{Tamam Ar-Razi dalam Al-Fawaid, Ibnu Abu Daud dlam Al-Mashahif (VII/2), Abu Nu'aim dalam Akhbaar Ashbahan (1/104) dan} Al-Hakim (2/231), meriwayatkan dengan bacaan: {ji^ (*jj JLll—}.

Dengan sanad yang shahih dan disetujui oleh Adz-Dzahabi.

Bacaan ini juga mutawatir sebagaimana halnya bacaan yang pertama dengan: {ji^ {y. dUl*}.

* Matan ini, beserta catatan kakinya, merupakan salah satu tambahan dari buku." Al-Ashl." pada buku ash-Shifat yang telah diterbitkan

240 HR. Abu Daud (2/169), beliau berkata: Ahmad bin Hambal menceritakan kepada kami, dia berkata Abdur Razzaq menceritakan kepada kami, dia berkata: Ma'mar mengabarkan kepada kami dari Az-Zuhri—Ma'mar berkata: Beliau mungkin menyebut Ibnu Al-Musayyab—, dia berkata:

fj— j dl!l«} : djjjL OUiiPj ,j*~c-j ,J>v y)j ,M eS^ ^

{<j^l

"'Nabi «H, Abu Bakar, Umar dan Utsman membaca maaliki yaumiddiin.'

Yang pertama kali membaca dengan maliki yaumiddiin adalah Marwan."

Sanad ini shahih, hanya saja mursal. 374 Sifat, §haiai c YlaU'^

Abu Daud kemudian mengatakan, "Hadits ini lebih shahih dari pada hadits Az-Zuhri dari Anas, dan hadits Az-Zuhri dari Salim dari bapaknya."

Saya berkata: Hadits ini diriwayatkan dari jalan yang pertama oleh At-Tirmidzi (2/153), dari jalan Ayyub bin Suwaid ar-Ramali dari Yunus bin Yazid dari Az-Zuhri dari Anas.

At-Tirmidzi mengatakan, "Hadits ini gharib, kami tidak mengetahui hadits Az-Zuhri dari Anas, selain dari jalan Ayyub ini. Sebagian murid-murid Az-Zuhri meriwayatkan hadits ini:

"Nabi M, Abu Bakar dan Umar membaca dengan bacaan:

{jjjJl fji diiU}

Abdurrazzaq meriwayatkan dari Ma'mar dari Az-Zuhri dari Said bin Al-Musayyab:

"Nabi ^§, Abu Bakar dan Umar membaca dengan bacaan:

jjjJl ?jj dlil*}

Jadi kesimpulannya, hadits ini yang benar adalah mursal, sedangkan Ayyub bin Suwaid ini -yang meriwayatkannya secara maushul —dia perawi yang hafalannya dha'if. Hanya saja hadits ini dikuatkan dengan beberapa jalan periwayatan yang diisyaratkan oleh Al-Hafizh Ibnu Katsir —yang baru saja disinggung—dan juga karena bacaan ini telah diterima oleh para ahli qira'ah as-sob'a.

AL-FATIHAH SEBAGAI RUKUN SHALAT DAN KEUTAMAANNYA

Beliau if sangat mengagungkan surah ini. Sehingga beliau bersabda:

"Tidak sah shalat bagi seseorang yang tidak dibaca [pada shalat tersebut]: Al-Fatihah (dan yang selanjutnya). 241

241 HR. Al-Bukhari dalam Shahihnya (2/190), dalam Juz Al-Qira'ah (2—3, 9 dan 25) dan dalam Afaal Al-'Ibaad (92), Muslim (2/8—9), {abu 'Awanah (2/124 dan 125)}, Asy-Syafi'i (1/93), Abu Daud (1/130—131), An-Nasa'i (1/145), At-Tirmidzi (2/52), Ad-Darimi (2/183), Ibnu Majah (1/276), Ad-Daraquthni (122), Ath-Thabrani dalam ash-Shaghir (42), Al-Baihaqi (2/38, 164, 374—374) dan Ahmad (5/314 dan 321—322), dari beberapa jalan dari Az-Zuhri dari Mahmud bin ar-Rabie' dari 'Ubadah bin ash-Shamit -*£$> secara marfu'. {Takhrij hadits ini dapat dilihat pada Al-Irwa' (302)}

Lafazh tambahan yang pertama: diriwayatkan oleh Al-Baihaqi, juga oleh

Al-lsmail dan Abu Nu'aim dalam Al-Mustakhraj—seperti disebut dalam Al-Fath (2/191).

Lafazh tambahan yang kedua: Diriwayatkan oleh Muslim, {Abu 'Awanah (2/124)}, An-Nasa'i, Ahmad dari jalan Ma'mar dari Az-Zuhri.. Demikian juga Ibnu Hibban, dan dia mengatakan, "Hadits ini bersendiri Ma'mar dalam meriwayatkannya '—seperti disebut di dalam At-Talkhish (3/309) —.

Saya berkata: Sebelumnya Al-Bukhari dalam Al-Juz tersebut di atas telah menyatakan hal yang sama, beliau berkata, "Semua perawi tsiqah tidak menyepakati riwayat Ma'mar pada lafazh, "Dan yang selanjutnya."

Lalu beliau berkata, "Ada yang mengatakan bahwa Abdurrahman bin Ishak dapat dijadikan sebagai mutaba'ah bagi Ma'mar. Hanya saja Abdurrahman terkadang meriwayatkan dari Az-Zuhri, lantas antara dia dan Az-Zuhri diselipkan perawi yang lain, dan kami tidak mengetahui apakah ini termasuk haditsnya yang shahih atau bukan."

Saya berkata: Lafazh tambahan ini juga disebutkan pada riwayat Abu Daud dari hadits Sufyan dari Az-Zuhri.

376 Sifal Shaiai J c YlaJU\

Abu Daud meriwayatkannya dari jalan Qutaibah bin Said dan Ibnu As-Sarraj, keduanya mengatakan: Sufyan menceritakan kepada kami ....

Saya tidak tahu apakah riwayat ini mahfuzhah atau tidak?!. Namun bagaimanapun juga, lafazh tambahan ini shahih, karena disebutkan pada beberapa jalan periwayatan, di antaranya:

Dari hadits Abu Said Al-Khudri, beliau berkata:

j~~5 l*j ,|(_^b$OI dj^-lij i lyij (1)1 iff LJ Uy>l

"Nabi M memerintahkan kami membaca Al-Fatihah dan surah yang kami hafal."

Diriwayatkan oleh AI-Bukhari dalam Juz-nya (3), Abu Daud (1/130), Al-Baihaqi (2/60) dan Ahmad (3/2, 45, 97) dari jalan Qatadah dari Abu

Nadhrah dari Abu Said Al-Khudri.

Sanad ini shahih, seperti dikatakan oleh Al-Hafizh dalam At-Talkhish (3/314). Dalam Al-Fath (2/193) beliau berkata, "Sanadnya kuat."

An-Nawawi dalam Al-Majmu' (3/329) berkata, "Hadits ini shahih sesuai dengan kriteria Al-Bukhair dan Muslim."

Saya berkata: Hanya sesuai dengan kriteria Muslim saja. Karena Abu Nadhrah—namanya: Al-Mundzir bin Malik—haditsnya hanya disebutkan oleh Al-Bukhari secara mu'allaq .

Abu Hanifah juga meriwayatkan hadits ini dalam Al-Musnad (13), dan Abu Yusuf dalam Al-Atsar (no. 6) dari jalan Abu Hanifah, dari jalan yang lain dari Abu Nadhrah. Demikian pula Ibnu Majah (277).

Dari hadits Abu Hurairah, beliau berkata:

2 ^li} ifSj h ^l ^ ^ ^ :<j*\ il 01 $£$ -Oil ^J^J Q,jA

ilj Li <{v>b£jl

"Rasulullah «f| memerintahkan aku untuk meneriakka, 'Tidak sah sebuah shalat tanpa membaca Al-Fatihah dan bacaan berikutnya.'"

Diriwayatkan oleh Abu Daud, Al-Bukhari [dalam Juz-nya] (3, 9, 10— 11 dan 26), Al-Hakim (1/239), Ad-Daraquthni (121—122), Ahmad (2/428) dan Al-Baihaqi (2/27 dan 59), dari beberapa jalan dari Ja'far bin Maimun, dia berkata: Abu Utsman An-Nahdi menceritakan kepada kami dari Abu Hurairah.

Al-Hakim berkata, "Hadits shahih yang tidak ada nodanya, karena Ja'far bin Maimun Al-'Abdi salah satu perawi tsiqah dari Bashrah. Dan

Pada lafazh yang lain:

"Tidak diterima shalat seseorang yang tidak membaca Al-Fatihah."

Terkadang beliau M besabda:

^—gi $ {c-jlixJl 4>Jli| :c_j l-fla lyL Li o*>C^ ,J£s> ^y>

1' i ,o "- ^ 1- * I- ^ ,-

Yahya bin Said tidak meriwayatkan hadits selain dari perawi-perawi yang tsiqah ' Dan Adz-Dzahabi menyetujuinya.

Saya berkata: Ja'far ini, telah diperbincangkan oleh Al-Bukhari, Ahmad dan yang lainnya. Dalam At-Taqrib disebut, "Dia perawi yang shaduq dan sering berbuat kesalahan."

Namun, hadits ini dikuatkan dengan adanya mutaba'ah perawi yang lain bagi riwayatnya.

Ath-Thabrani dalam Al-Ausath —seperti disebut di dalam Nashbur Rayah (1/367)—meriwayatkan hadits ini dari jalan Al-Hajjaj bin Arthah dari Abdul Karim bin Abu Utsman ... tanpa lafazh tambahan: jlj Li (Dan bacaan berikutnya)."

Al-Hajjaj seorang mudallis dan dalam riwayat ini secara 'an'anah.

Adapun lafazh tambahan yang terakhir pada Al-Ashlu, adalah lafazh pada riwayat Ad-Daraquthni dari jalan Ziyad bin Ayyub—salah satu perawi yang tsabit—dari Sufyan.

Ad-Daraquthni mengatakan, "Sanadnya shahih."

Riwayat ini mempunyai mutaba'ah dengan riwayat Al-Abbas bin Al-Walid An-Narsi, salah seorang syaikh Al-Bukhari.

Diriwayatkan oleh Al-Ismaili—seperti disebut di dalam Al-Fath (2/192)—Ibnu Al-Qaththan menshahihkannya—sebagaimana di dalam At-Talkhish (3/309).

Dan hadits ini juga mempunyai syahid dari hadits Abu Hurairah, yang akan disebutkan nanti pada hal. 310 (kitab asli).

"Barangsiapa yang mengerjakan shalat dan tidak membaca Al-Fatihah,

maka shalatnya fasid (tidak sempurna), fasid, fasid 242 . Tidak sempurna. 243 "

242

Maknanya adalah suatu amalan yang tidak sempurna. Dan hal itu dikuatkan lagi dengan sabda beliau M'- f ^ j^ {Tidak sempurna).

Ibnu Abdil Barr mengatakan, "Makna al-khidaaj adalah sesuatu yang kurang dan fasid. Seperti dikatakan: cu^-a^—**Ul c^o^l (akhdajtu An-naaqah — khadajtu) = apabila seekor anak onta lahir sebelum waktunya. Dan sebelum bentuk fisiknya sempurna. Dan merupakan kelahiran yang fasid."

Hadits ini merupakan dalil fasadnya suatu shalat yang tidak dibacakan Al-Fatihah pada shalat tersebut. Walau surah lainnya dibaca. Dan hal itu juga dikuatkan dengan hadits sebelumnya, di mana disebutkan peniadaan keabsahan shalat karena meninggalkan bacaan Al-Fatihah. Yang hadits itu dzahirnya adalah peniadaan keseluruhan shalat bukan hanya kesempumaannya, seperti akan dijelaskan nanti.

Ibnu Abdil Barr mengatakan, "Beberapa ulama yang menyangka tidak wajibnya—bukan hal yang fardhu—bacaan Al-Fatihah dalam shalat, bersandarkan dengan hadits ini, bahwa makna Al-khidaaj menunjukkan sahnya shalat, karena artinya adalah suatu yang kurang. Sedang shalat yang ada kekurangannya diperbolehkan .

Pernyataan ini merupakan argumen yang fasid. Karena nalar-pun menunjukkan bahwa shalat ini tidak sah, karena merupakan shalat yang tidak sempurna. Seseorang yang keluar dari shalatnya sebelum dia menyempurnakannya, dia wajib mengulanginya."Diambil dari Al-Istidzkar pada nukilan kitab At-Ta'liq Al-Amjad (93).

Ulama yang berpendapat Al-Fatihah sebagai suatu yang fardhu, dan tidak dapat digantikan dengan bacaan lainnya: Malik, Asy-Syafi'i, Ahmad dan mayoritas ulama sahabat, tabi'in dan ulama setelah mereka—sebagaimana disebutkan di dalam Al-Majmu' (3/327)—dan mereka bersandarkan dengan hadits ini dan hadits sebelumnya.

Mereka mengatakan: yang dimaksud dengan hadits tersebut adalah

peniadaan dzat shalat atau peniadaan keabsahannya, bukan kesempumaannya. Mereka menguatkannya lagi dengan lafazh yang lain, "Tidak sah shalat ....", di mana yang ditiadakan adalah keabsahannya, dan inilah maksud sebenarnya.

Abu Hanifah menyelisihi hal itu dan juga Muhammad. Mereka berdua berpendapat wajibnya bacaan Al-Fatihah namun bukan merupakan suatu yang fardhu—sesuai dengan istilah yang mereka

pergunakan dalam membedakan antara Al-wajib dan Al-fardhu—. Mereka mengatakan shalat tetapi sah walaupun meninggalkan bacaan Al-Fatihah.

Mereka menjawab hadits ini, bahwa maksudnya adalah peniadaan kesempurnaan shalat, yakni tidak ada shalat yang sempuma.

M'yoritas ulama menyanggah mereka, dengan mengatakan bahwa pendapat tersebut menyelisihi hakikat hadits dan juga menyelisihi lafazh yang dzahir dan yang terpahami seketika.

Dan mereka juga menjawab—pemahaman pada—hadits yang kedua sebagaimana yang telah kami sebutkan dari perkataan Ibnu Abdil Barr—dan Anda telah mendengar jawaban itu.

Mereka—Hanafiyah—berkata: Bacaan yang fardhu yang shalat tidak akan sah kecuali dengannya adalah tiga ayat pendek, pada riwayat yang lain dari Abu Hanifah: Satu ayat, walau semisal firman Allah: {j — kj f}. Mereka bersandarkan dengan firman Allah:

"Bacalah apa yang mudah (bagimu) dari Al-Quran." (Al-Muzzammil: 20)

Argumentasi seperti ini perlu dikoreksi lagi dari beberapa sisi:

Sisi yang pertama: Ayat tersebut diturunkan berkenaan dengan shalat Al-lail, bukan tentang kisaran lama bacaan—seperti yang terlihat langsung pada lafazh ayat. Allah tH berfirman:

"Sesungguhnya Rabb-mu mengetahui bahwa engkau telah berdiri mengerjakan shalat kurang dari dua pertiga malam, seperdua malam dan sepertiga malam bersama sekelompok yang barsama denganmu. Dan

Allah juga lah yang menentukan ukuran malam dan siang. Allah mengetahui bahwa kamu sekali-kali tidak dapat menetukan batas-batas waktu itu, maka allah telah mengampuni kalian. Bacalah apa yang mudah bagimu dari Al-Quran ...." (Al-Muzzammil: 20)

Dan hal itu juga ditunjukkan dengan asbabun nuzul-nya. Yang diriwayatkan oleh Muslim (2/168-169), Ibnu Nashr (2-3) dan selainnya dari hadits Sa'ad bin Hisyam bin Amir—dari Aisyah, dia berkata:

c-jaJ-I ... a^sjJi Jju Lp^J JJJl j»Li jUai $ (.jLjjLgJl

Saya bertanya, "Wahai Ummul Mukminin, ceritakanlah kepadaku tentang shalat malam Nabi ^!" Beliau berkata, "Bukankah Anda telah membaca Surah Al-Muzammil?" Saya berkata, "Benar." Beliau berkata, "Allah iM mewajibkan shalat al-lail pada awal surah ini. Lantas Nabi M dan para sahabatnya mengerjakannya selama setahun. Allah menahan akhir surah ini di langit selama dua belas bulan, hingga kemudian Allah menurunkan akhir surah ini sebagai keringanan. Dan shalat al-lail menjadi sebuah shalat sunnah di mana sebelumnya wajib ...." al-hadits.

Jikalau demikian, berarti makna ayat adalah: maka shalatlah kalian shalat al-lail yang kalian mampu lakukan. Bacaan Al-Qur'an dijadikan konotasi dari sebuah shalat seperti halnya juga dijadikan konotasi dari rukun-rukun shalat. Al-Alusi Al-Hanafi dalam ruh Al-Ma'ani menerangkan hal tersebut di atas.

Jadi, ayat ini merupakan bentuk penyebutan salah satu bagian, namun yang dimaksud adalah keseluruhannya. Seperti ini banyak dijumpai pada nash-nash syara'. Seperti pada firman Allah: {j**>\ ^Jj} yang maksudnya adalah shalat Al-Fajr.

Kemudian Al-Alusi mengatakan, "Ada yang berpendapat bahwa penafsirannya sesuai dengan hakikatnya, yaitu bacaan Al-qur'an itu sendiri. Namun penafsiran seperti itu sangat jauh dari penuturan lafazh

ayat."

Ibnu Nashr &M (6) mengatakan, "Sebagian dari ashhabu ar-ra'yi berpendapat wajibnya bacaan Al-Qur'an pada shalat fardhu (dengan bersandar pada ayat ini), namun mereka menggugurkan wajibnya Al-

Fatihah, dengan mentakwil ayat tersebut. Mereka berpendapat: Yang wajib hanya membaca apa yang mudah dari ayat Al-Qur'an, dan tidak mengapa jika tidak membaca Al-Fatihah.

Namun setelah itu mereka bertolak belakang dengan pendapat mereka, mereka berkata: Harus membacakan tiga ayat atau lebih, atau sebuah ayat yang panjang, semisal ayat tentnag utang-piutang, ayat Al-Kursi, jikalau dia membaca satu ayat yang pendek seperti: {jlx.Ua>.} dan {jJu ji } tidak diperbolehkan.

Ayat ini bukan berkisar tentang bacaan Al-Qur'an yang diperkenankan pada shalat wajib, melainkan—seperti yang telah saya beritahukan kepada anda—tentang shalat Al-lail. Adapun bacaan Al-Qur'an pada shalat wajib dengan melihat bacaan Nabi HJ, seperti halnya dalam jumlah ruku, sujud dan seluruh gerakan shalat kesemuanya dari Nabi ff .

Dan dikatakan kepada mereka juga: Kalian memberitahukan kepada kami, jika ada seseorang yang tidak diberi kemudahan membaca sebuah ayat dari Al-Qur'an pada shalatnya dan tidak diberi keringanan, apakah kalian tetap mewajibkannya untuk mengupayakan ukuran ayat yang kalian batasi itu, yakni membaca tiga ayat, atau satu ayat yang panjang. Dan jika hal itu memberatkannya dan tidak memudahkannya?!

Jika mereka mengatakan: Benar, maka dikatakan pada mereka: Dari mana engkau bisa mewajibkan baginya bacaan Al-Qur'an yang dia tidak bisa lakukan. Dan perintah Allah baginya untuk membaca yang mudah dari Al-qur'an adalah yang mudah baginya menurut persangkaan kalian?!

Dan konsukuensi dari pendapat kalian, kalian mesti membolehkan bagi seorang yang shalat, ketika mengawali shalatnya dengan mengucapkan (iJ^ 1), kemudian ruku, di mana dia mengatakan: Dia tidak dimudahkan lebih dari ucapan itu. Kalau mereka membolehkan hal itu, berarti mereka telah menyelisihi As-Sunnah dan telah berpaling dari pendapat para ulama."—Dengan sedikit perubahan.

Saya berkata: Konsukuensi yang terakhir ini ditujukan bagi mereka untuk yang mengatakannya wajib pada perkataan mereka: Bahwa ucapan seorang yang shalat: (<ji— Si), secara adat kebiasaan bukanlah sebuah

bacaan ayat Al-Qur'an. Kalau begitu tidak termasuk pada makna ayat dan yang anda sebutkan bukan konsukuensi yang lazim bagi kami.

Adapun konsukuensi yang pertama, konsukuensi yang kuat yang tidak mungkin mereka jawab.

Sisi yang kedua. Anggaplah kami menerima bahwa ayat ini berkenaan dengan ukuran bacaan Al-Qur'an pada shalat—seperti yang mereka sangka—namun dari mana mereka bisa membatasi kalau

ukurannya adalah dengan satu ayat atau tiga ayat? Jikalau seseorang menyanggah mereka dengan dua ayat, atau empat, atau enam, apakah yang akan mereka jawab? Adakah perbedaan antara dia dan mereka?!

Nalar yang sehat telah mengarahkan hal ini—berdasarkan penerimaan seperti ini—bahwa yang harus adalah membaca bacaan yang dimudahkan dari Al-Qur'an tanpa adanya batasan. Dan seperti ini berbeda antara yang satu dan yang lainnya ketika shalat. Siapa yang dimudahkan untuk membaca surah Al-Baqarah—misalnya—, maka diharuskan baginya untuk membaca surah tersebut. Seperti ini tidak seorang pun yang mengatakannya.

Sisi yang ketiga: Dengan mengatakan: Anggaplah bahwa pemahaman kalian ini terhadap ayat di atas itu benar, namun intinya hanya memberikan faidah fardhunya bacaan Al-Qur'an pada shalat, bukan menunjukkan bahwa itu rukun shalat. Lantas dari mana kalian bisa mengatakan hal itu termasuk rukun shalat yang mengharuskan batalnya shalat jika meninggalkan bacaan tersebut?!

Kalau mereka mengatakan: Dari sabda beliau 'Jt:

"Tidak diterima shalat tanpa membaca Al-Qur'an."

Diriwayatkan oleh Muslim (2/10) dan yang lainnya dari hadits Abu Hurairah.

Kami jawab: Hadits ini mutlak, maka pahami hadits Abu Hurairah ini dengan hadits-hadits lainnya—yang telah disinggung sebelumnya—. Jadi

hadits ini bukan sandaran bagi kalian.

Mungkin karena ini pulalah, sebagian ulama kami dari mazhab Hanafiyah berpendapat bahwa bacaan Al-Qur'an bukan rukun shalat, di antara mereka Al-Gharnawi penulis kitab Al-Hawi Al-Qudsi—seperti disebutkan didalan Al-Bahru ar-Raaiq (1/308, 309)—lantas kami mengatakan—:

Sisi yang keempat: Dan dari pemaparan yang lalu telah jelas bahwa mereka membatasi makna ayat dengan pendapat akal mereka, dan tidak membiarkan ayat ini secara mutlak, jika tidak maka penuturan kami di atas menjadi suatu keharusan bagi mereka.

Dari sinilah lalu dikatakan: Jika memang ayat ini harus dibatasi pemahamannya, di mana membatasi maknanya dengan nash yang shahih yang tsabit dari Nabi $§ lebih baik dari pada dengan akal semata.

Snv-jaUkalv he&MjM/ fZuAmv ahalat/ ... OOO

Adapun perkataan mereka: Bahwa hal itu tidak diperbolehkan, karena hadits itu hadits ahad, maka tidak boleh ditambahkan pada Al-Qur'an. Ucapan ini tidak ada artinya bagi mereka.

Karena mengatakan: Sesungguhnya hadits ini bukan suatu yang ditambahkan pada Al-qur'an, melainkan penjelasan terhadap Al-Qur'an. Allah H telah berfirman:

"Dan kami telah menurunkan adz-dzikra sebagai penjelas kepada segenap kaum manusia dn penjelas terhadap apa yang telah diturunkan kepada mereka." (An-Nahl: 44)

Lalu, seandainya kami menerima bahwa hal itu termasuk suatu yang ditambahkan pada Al-Qur'an, namun adakah dalil yang melarang penambahaan terhadap Al-Qur'an dengan hadits yang shahih?\

Saya berkeyakinan bahwa pengikut mazhab Hanafiyah sendirilah yang pertama kali menyelisihi kaidah yang mereka buat. Berapa banyak hukum-hukum yang ditambahkan terhadapkan -keterangan—Al-Qur'an, dengan bersandar pada hadits yang shahih. Bahkan walau hanya besandar pada akal pemikiran belaka, pada banyak permasalahan. Dan

tempat ini tidak cukup untuk memaparkan sejumlah misal tentang hal itu. (Asy-Syaikh '&M menulis dengan tulisan tnagan beliau disini: silahkan lihat pada I'lam Al-Muwaqi'in-penerbit).

Selanjutnya, pernyataan mereka itu akan mempunyai arti, sekiranya mereka tidak memberi tambahan pada ayat Al-Qur'an dengan akal pemikiran mereka. Adapun jika mereka juga telah melakukannya, maka setiap hujatan yang dirahkan kepada kami juga lebih dahulu berlaku atas diri mereka sendiri—sebagaimana hal ini tidak dapat dipungkiri—, di mana kami mengatakan.

Sisi yang kelima: Bahwa kami sebenarnya tidak membenarkan pernyataan bahwa hadits ini tergolong khabar ahad. Kami telah menyebutkan sekian banyak jalan-jalan periwayatannya dari sejumlah besar sahabat yang secara pasti telah mengeluarkan hadits ini dari kategori khabar ahad. Perkataan itu, bahwa hadits ini khabar ahad, adalah perkataan yang diucapkan oleh para ahli fiqh. di mana pendapat para ahli fiqh hanya diterima jika berkaitan dengan disiplin ilmu mereka yakni fiqh, sedangkan pendapat mereka seputar ilmu hadits tidak dapat dijadikan sandaran. Terlebih lagi apabila mereka ini tergolong ahli fiqh yang jumud ketika berbicara tentang fiqh, mereka yang juga menjadikan hadits-hadits dha'ij ah bahkan hadits-hadits maudhu'ah sebagai sandaran

hukum—seperti yang banya dijumpai dikalangan ulama Hanafiyah. Terlebih pula jika pendapat mereka menyelisihi pendapat sebagian imam-imam ahli hadits, terutama jika menyelisihi pendapat Amirul Mukminin dalam ilmu hadits (yaitu Imam Al-Bukhari). Beliau telah menegaskan bahwa hadits ini mutawatir. Dalam Juz Al-Qira'ah (4), beliau mengatakan, "Telah diriwayatkan secara mutawatir hadits Nabi

{d~\j}\ f l} h\j* Ml S^U M

"Tidak sah shalat tanpa membaca ummul-Qur'an."

Dengan begitu penambahan terhadap Al-Qur'an diperbolehkan dengan hadits ini, sesuai pula dengan kaidah mazhab Hanafiyah sendiri.

Beberapa kaidah ini mengingatkan saya juga, dengan sebuah sanggahan lainnya bagi mereka:

Sisi yang kelima: Di antara Ushul mazhab Hanafiyah disebutkan bahwa Al-fardhu adalah suatu permasalahan yang hukumnya ditetapkan dengan dalil yang qath'I ats-tsubut serta qath'I Ad-dilalah —yang torehan serta penunjukannya pasti tanpa ada keraguan—. Jikalau salah satu dari dua syarat ini tidak terpenuhi, maka hukum Al-fardhu tidak dapat dilegalitasi, melainkan hanya sebatas hukum wajib semata. Yang kami soroti di sini adalah tidak terpenuhinya syarat yang kedua.

Misalnya: firman Allah Wy.

"Maka shalatlah karena Rabb-mu dan berkurbanlah."

Pada ayat ini Allah memerintahkan untuk melakukan an-nahr (qurban) yang secara zhahir menunjukkan bahwa an-nahru adalah amalan yang fardhu. Hanya saja para ulama tafsir berbeda pendapat dalam menafsirkan an-nahru ini. Sebagian menafsirkan bahwa yang dimaksud adalah qurban secara mutlak, sebagai manifestasi rasa syukur kepada Allah, atas segala pemberian-Nya berupa kebaikan yang melimpah. Ulama lainnya berpendapat bahwa yang dimaksud adalah qurban pada hari raya 'Idul Adha, dengan dalil firman Allah: J— <** {"Maka dirikanlah shalat...").

Yakni shalat 'led. Dan ini merupakan pendapat mazhab Hanafiyah. Mereka mewajibkan sembelihan qurban pada hari raya 'led Al-adha, namun tidak mengatakannya sebagai suatu yang fardhu. Perbedaan

pendapat ini yang menjadikan pemahaman ayat tersebut pada kedudukan Zhanni Ad-Dilalah, tidak lagi qath'i.

Sebagaimana halnya di atas, firman Allah H:

>rr

"Dan bacalah apa yang mudah (bagimu) dari Al-Qur'an." Ayat yang zhanni ad-dilalah, seperti disebutkan di atas—walaupun yang shahih menyelisihi pemahaman mazhab Hanafiyah—, kalau begitu maka tidak tepat bersandar dengan ayat ini untuk menyatakan fardhunya membaca ayat Al-Qur'an, melainkan hanya menunjukkan suatu yang wajib. Maka ayat ini pun telah terlepas dari pertentangan dengan hadits, dan wajib memahaminya secara dhahirnya, hanya saja mereka tidak memahaminya

demikian karena khawatir adanya At-ta'arudh—pertentangan makna—. Inilah yang mendorong mereka untuk mentakwilkan makna hadits bahwa peniadaan yang ada padanya adalah peniadaan kesempumaan shalat.

Abul Hasan As-Sindi dalam Hasyiah Ibnu Majah mengatakan, "Adapun—makna—kesempumaan shalat yang dipahami dari hadits ini, telah ditegaskan kelemahan pendapat tersebut oleh Al-Kamal (dia adalah Al-Kamal bin Al-Humam-penerbit), dikarenakan pendapat ini menyelisihi—yaitu zhahir hadits—, yang takwil seperti ini tidak diperkenankan kecuali jika ada dalil. Keberadaan suatu amalan yang disebutkan pada pernyataan Asy-Syan" seharusnya dipahami sebagai keberadaan yang Asy-syar'i, bukan alhissiy —tinjauan perasaan—. Hadits ini memberitahukan adanya peniadaan keberadaan shalat yang syar'i, yang tidak dibacakan padanya Al-Fatihah, yang semakin memperjelas peniadaan keabsahan shalat.

Ulama Hanafiyah menyatakan bahwa hadits ini tergolong pada bagian khabar ahad yang bersifat zhanni dan tidak memberikan faidzh Al-ilmu dan sebatas mewajibkan amalan yang dimaksud dan tidak mengharuskannya sebagai suatu yang fardhu.

Pada tinjauan ini juga, dapat diketahui bahwa pada suatu arahan permasalahan yang diwajibkan hanya beramal sesuai apa yang ditunjukkan oleh suatu dalil, bukan karena hal yang lain. Sedangkan dalil ini menunjukkan peniadaan keabsahan suatu shalat yang tidak dibacakan padanya Al-Fatihah. Wajibnya mengamalkan hal ini, mewajibkan juga pendapat yang menyatakan fasadnya shalat itu. Dan inilah tujuannya.

Jadi yang benar, hadits ini memberikan faidah batilnya shalat apabila tidak dibacakan padanya Al-Fatihah. Benar, mugkin dapat dikatakan bahwa bacaan imam adalah juga bacaan makmum yang mengikutinya. Apabila makmum meninggalkan bacaan Al-Fatihah sedangkan imam telah membacanya."

Ini merupakan sebuah penelitian yang tiada duanya dari As-Sindi pM

yang mengherankan dari para ulama Hanafiyah, pembolehan yang mereka serukan untuk membatasi makna ayat yang mulia yang bersifat mutlak ini dengan sabda Nabi ft:

"Tidak sah sebuah shalat tanpa membaca Al-Fatihah."

Di mana hadits ini disepakati sebagai hadits yang shahih, lantas keumuman yang terkandung pada hadits ini mereka khususkan dengan sabda beliau M ■

"Dan yang mengikuti seorang imam, maka bacaan imam adalah bacaan bagi dirinya."

Yang mana hadits ini adalah hadits yang diperselisihkan keshahihannya —seperti yang akan disinggung nanti—.

Jikalau dikatakan: Mereka membolehkan hal ini, karena keumuman ayat di atas sifatnya zhanni, disebabkan sebagiannya juga telah dikhususkan, yaitu: Makmum yang mendapati ruku pada shalat."Dan ini sandarannya adalah ijma' .

Jawabannya: ijma' ini tidaklah benar, sebagian ulama Syafi'iyah telah menyelisihinya—dapat dilihat pda kitab-kitab induk yang lebih meluas.

Kemudian, jikalau ini diterimapun, makna mutlak yang tersirat pada ayat di atas juga suatu yang bersifat zhanni, bukan suatu yang disepakati— seperti telah dikemukakan—, yang mana juga diperbolehkan membatasi cakupan maknanya dengan As-Sunnah yang bersifat zhanni. Perhatikan baik-baik— penerbit -

Dari sini ulama Hanafiyah memberikan konsukuensi bagi ulama yang menyelisihi mereka, yang tiada lain adalah mayoritas ulama untuk berpendapat fardhunya bacaan tambahan selain yang telah disebutkan di dalam Al-Qur'an selain bacaan Al-Fatihah, dengan dalil tambahan pada lafazh hadits terdahulu, "... dan yang lainnya ."

Mereka mengatakan: Apabila hadits ini memberikan faidah bahwa Al-Fatihah merupakan salah satu rukun shalat, demikian pula bacaan tambahan yang semakna dengannya juga merupakan rukun shalat.

Dapat dijawab, bahwa tambahan pada hadits ini, disebutkan untuk menghalau persangkaan yang menyiratkan pembatasan hukum hanya

pada bacaan Al-Fatihah semata. Al-Bukhari dalam Juz Al-Qira'ah (2) mengatakan, "Serupa dengan hal ini, sabda beliau: ((Tangan akan dipotong — jika mencuri — senilai seperempat dinar, ataukah lebih)).

Ibnu Hibban, Al-Qurthubi dan yang lainnya menyatakan tidak wajibnya memotong tangan jika lebih dari batasan itu."

Al-Hafizh (2/193) mengatakan, "Namun ini perlu diteliti lagi. Karena sejumlah sahabat dan generasi tabi'in telah mengamalkannya, sebagaimana yang telah diriwayatkan oleh Ibnu Al-Mundzir dan yang lainnya. Mungkin yang mereka maksud bahwa perkara ini telah turun temurun berlaku seperti itu. Abu Hurairah 4|e> mengatakan:

"Jika Anda tidak melebihkan bacaan lain selain bacaan Al-Fatihah, Anda sudah benar, namun jika menambahkannya dengan bacaan yang lain, maka ini lebih baik."

Diriwayatkan oleh Asy-syaikhain dan selainnya. Atsar ini mauquf, hanya saja Al-Hafizh (2/200) mengatakan, "Atsar ini hukumnya sama dengan hadits marfu'."

Saya berkata: Dan telah diriwayatkan secara marfu'—telah dikemukakan di depan—, dan juga dikuatkan lagi bahwa Abu Hurairah, adalah salah seoarang perawi yang meriwayatkan tambahan bacaan selain Al-Fatihah pada hadits di atas.—telah dikemukakan di depan—, dan perawi hadits lebih mengetahui apa yang dia riwayatkan dibandingkan dengan selainnya.

Dan tambahan ini juga dikuatkan dengan hadits Ibnu Abbas:

"Bahwa Rasulullah $| mengerjakan shalat dua raka'at, dan beliau tidak membaca pada kedua raka'at tersebut selain Al-Fatihah."

Diriwayatkan oleh Al-baihaqi (2/61), Ahmad (1/282), Ibnu Khuzaimah, Abu Ya'la, dan Ath-Thabrani dalam AI-Mu'jam Al-Kabir dari jalan Handhzalah as-Sadusi dari Ibnu abbas.

Dia perawi yang dha'if, sedangkan perawi lainnya tsiqah.

243 Hadits ini diriwayatkan dari hadits Abu Hurairah, yang bersumber dari beberapa jalan periwayatan:

Jalan yang pertama: Dari jalan Al-'Ala' bin abdurrahman bin Ya'qub, dia berkata bahwa dia telah mendengar dari Abu as-Saaib

maula Hisyam bin Zuhrah mengatakan: Saya telah mendengar Abu Hurairah mengatakan: saya telah mendengar Raulullah ^§f bersabda:

Diriwayatkan oleh Malik (1/106) dari Al-'Ala', dan dari jalan Malik, HR. Muslim (2/9—10), Abu 'Awanah (2/126), Al-Bukhari dalam Juz Al-Qira'ah (8) dan dalam Afal al—'Ibaad (74), Abu Daud (1/130), An-Nasa'i (1/144), Ibnu Majah (2/416), Ath-Thahawi (1/127). Juga Muhammad dalam Al-Muwaththa' (9 2), Al-Baihaqi (2/39), Ahmad (2/460), kesemuanya dari jalan Malik.

Hadits ini diriwayatkan juga oleh Al-Bukhari dalam Juz Al-qira'ah (8, 9), At-Tirmidzi (2/157), Ibnu Majah (1/276), Ath-Thayalisi (334) dan Ahmad (2/250, 285 dan 487) dari jalan yang lain dari Al-'Ala'.

Al-'Ala' sendiri pada hadits ini meriwayatkannya dari syaikhnya yang lain, yaitu:

Jalan yang kedua: diriwayatkan oleh Muslim, Al-Bukhari (3, 8, 9, dan 22), Asy-Syafi'i (93), Ath-Thahawi, {Abu 'Awanah [11/127]}, Al-Baihaqi dan Ahmad (2/457 dan 478) dari beberapa jalan dari Al-'Ala dari bapaknya dari Abu Hurairah.

Jalan ini, diriwayatkan juga oleh Ibnu Khuzaimah dalam Shahihnya, Ibnu Hibban dalam shahihnya dari jalan Ibnu Khuzaimah, dari jalan Wahb bin Jari, dia berkata: Syu'bah menceritakan kepada kami dari Al-'Ala', dengan lafazh:

{^h&l <^li} :^ U-» \Ju N i^L^ isj£ V

"Tidak diterima shaht tanpa membaca Al-Fatihah padanya."

Sanadnya shahih —seperti disebutkan oleh An-Nawawi (3/321), hanya

saja Ibnu Hibban berkata, "Pada hadits Al-'Ala' ini, tidak ada penyebutan: ((tidak diterima ...)) kecuali dari jalan Syu'bah, dan tidak pula disebutkan kecuali pada riwayat Wahb bin Jarir darinya."

Saya berkata: Hadits ini disebutkan juga oleh Al-Bukhari, Ath-Thahawi dan Ahmad dari beberapa jalan dari Syu'bah sesuai dengan lafazh para perawi-perawi lainnya. Bahkan Ath-Thahawi meriwayatkan hadits ini dari jalan Wahb dan Said bin Amir, keduanya berkata: Syu'bah menceritakan kepada kami.. serupa dengan lafazh tersebut."

Beliau tidak mencantumkan lafazh hadits ini, hanya mengisyaratkannya pada hadits Malik.

Dengan begitu lafazh hadits ini syadz.

Selanjutnya HR. Muslim, {abu 'Awanah [11/127]}, At-Tirmidzi, dan Al-Baihaqi dari jalan Abu Uwais, dia berkata: Al-'Ala' mengabarkan kepada kami, dia berkata: Saya telah mendengar dari bapakku dan dari Abu As-Saaib—Keduanya adalah murid Abu Hurairah—mereka mengatakan: Abu Hurairah berkata: ... Al-hadits.

Jalan yang ketiga: diriwayatkan oleh Al-Bukhari (9) dan Ahmad (2/290) dari jalan Muhammad bin Amru dari Abdul Malik bin Al-Mughirah dari Naufal dari Abu Hurairah.

Sanad hadits ini jayyid.

Jalan yang keempat: Dengan lafazh yang gharib dari jalan Muhammad bin Abdullah bin Ubaid bin Umair dari 'Atha dari Abu Hurairah secara marfu':

"Barangsiapa yang mengerjakan shalat fardhu di belakang imam, hendaknya dia membaca Al-Fatihah, pada saat diamnya imam. Dan barangsiapa yang telah selesai membaca Al-Fatihah, maka telah benar."

Diriwayatkan oleh Al-Hakim (1/238), Ad-Daraquthni (120) dan dia mendha'i/kannya, dia berkata, "Muhammad bin Abdullah bin Ubaid perawi yang dha'if."

Hadits ini juga mempunyai beberapa syahid, dari hadits Abdullah bin

Amru, hadits Aisyah dan hadits Jabir.

l.Adapun hadits Ibnu Amru: Diriwayatkan oleh Al-Bukhari (3), Ibnu Majah (1/278) dan Ahmad (2/204 dan 215), dari beberapa jalan dari Amru bin Syu'aib dari bapaknya dari kakeknya. Sanad hadits ini hasan.

Diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni (121) dari jalan Muhammad bin Abdullah bin Ubaid bin Umair dari Amru bin syu'aib, dengan lafazh:

"Barangsiapa yang mengerjakan shalat fardhu atau shalat sunnah, maka dia harus membaca Al-Fatihah pada shalatnya dan sebuah surat bersamanya. Jika dia telah selesai membaca Al-Fatihah, maka dia telah benar. Barangsiapa yang mengerjakan sebuah shalat bersama imam yang menjaharkan bacaannya maka hendaknya dia membaca Al-Fatihah pada saat diamnya imam. Jika dia tidak melakukannya, maka salatnya terputus tidak sempurna."

Beliau M bersabda:

ss . s s Hi s s

(JJ S> y. >j c -Lj sT%*2J) CU*-~^ '.^[ajj DjLJ 4i)l J19

Ad-Daraquthni mengatakan, "Muhammad ini perawi yang dha'if."

2.Hadits Aisyah: diriwayatkan oleh Al-Bukhari (3, 7), Ibnu Majah (1/277), Ath-Thahawi (1/127) dan Ahmad (6/275) dari jalan Muhammad bin Ishak, dia berkata: Yahya bin 'Abbad bin Abdullah bin Az-Zubair menceritakan kepadaku dari bapaknya dari Aisyah. Sanad hadits ini juga hasan.

Ath-Thabrani meriwyatkannya dalam Al-Mu'jam ash-Shaghir (hal. 56) dari jalan yang lain dari Aisyah. Namun pada sanadnya terdapat Ibnu Lahi'ah.

3. Hadits Jabir: diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni (124) dari jalan Yahya bin Sallam, dia berkata: Malik bin Anas menceritakan kepada kami, dia berkata: Wahb bin Kaisan menceritakan kepada kami dari Jabir, dengan lafazh:

"Setiap shalat yang tidak dibacakan padanya Al-Fatihah, maka shalatnya terputus, kecuali jika dia berada di belakang imam."

Dia berkata, "Yahya bin Sallam perawi yang dha'if, dan yang shahih hadits ini mauquf."

Saya berkata: Demikian juga yang diriyatkan di dalam A\-Muwaththa' (1/105) secara mauquf. Dan dari jalan Malik, HR. Al-Baihaqi (1/160) lalu dia berkata, "Riwayat ini yang shahih pada hadits Jabir, yaitu dari perkataannya bukan hadits yang diriwayatkan secara marfu'. Yahya bin Sallam dan beberapa perawi dha'if lainnya meriwayatkan hadits ini secara marfu' dari jalan Malik, dan riwayat itu tidak dibenarkan untuk dipakai sebagai sandaran."

Ibnu At-Turkumani mengomentarinya, dia berkata, "Saya berkata: Al-Baihaqi menyebutkan di dalam Al-Khilafiyat bahwa hadits ini diriwayatkan dari jalan Ismail bin Musa as-Suddi juga dari Malik secara marfu' .

Dan Ismail perawi yang shaduq. An-Nasa'iberkata, "Dia tidak mengapa."

Ibnu 'adiy berkata, "Para ulama hadits menerimanya dan meriwayatkan hadits darinya. Yang mereka ingkari pada dirinya hanyalah karena sikap ghuluw dan tasyasyu'."

"Allah tabaraka wa ta'ala berfirman: Ash-shalai 244 telah Aku bagi antara Aku dan hamba-Ku menjadi separuh-separuh.

244 Yang dimaksud dengan ash-shalat adalah bacaan Al-Fatihah. Dan ini merupakan pengandaian dengan ibarat yang bersifat umum namun maksudnya adalah suatu yang lebih khusus—{sebagai penghormatan} bagi bacaan ini. Dalam Syarah Muslim disebutkan, "Para ulama mengatakan bahwa yang dimaksud dengan ash-Shalat adalah bacaan Al-Fatihah. Diibaratkan dengan kalimat ash-Shalat, karena suatu shalat tidak akan sah kecuali dengan bacaan Al-Fatihah ini. Sebagaimana sabda beliau $§ : '^j- pJ~\ (Al-hajj [ibadah haji] adalah 'arafah).

Dari sini, ada penunjukan wajibnya bacaan Al-Fatihah dalam setiap pengerjaan shalat. Ulama mengatakan: Yang dimaksud: ((Aku telah bagi ...)) adalah dari sisi kandungan makna pada bacaan Al-Fatihah. Karena

separuh pertama bacaan Al-Fatihah berisikan pujian, pemuliaan dan sanjungan kepada Allah serta penyerahan diri kepada-Nya. Sedang separuh yang kedua berisikan permohonan, perendahan diri dan pengharapan dari seorang hamba.

Ulama yang berpendapat bahwa bacaan Al-basmalah bukan bagian dari Al-Fatihah, bersandar dengan hadits ini, dan ini salah satu di antara sekian dalil yang paling jelas untuk dijadikan pegangan. Mereka mengatakan: Dikarenakan bacaan Al-Fatihah disepakati berisikan tujuh ayat—tiga ayat yang pertama—berisikan pujian, yang diawali dengan: {<& j —<J-l}, dan tiga ayat terakhir adalah doa hamba, yang diawali dengan bacaan: {(*-&—-Ai J»lj—*Ji UjjM}, sedangkan yang ketujuh, ayat yang berada ditengah-tengah yaitu: {cv^> ^.\j -^ ^k\}.

Mereka mengatakan: Dikarenakan Allah subhanahu wata'ala berfirman: ((aku telah bagi ash-Shalat menjadi separuh-separuh, sepatuh untuk-Ku dan separuh untuk hamba-Ku. Apabila seorang hamba mengatakan: {j^ — ^ vj <& -tJ-i} ...)) Dan pada hadits itu Allah tidak menyebutkan bacaan Al-Basmalah, sekiranya Al-Basamalah ini bagian dari Al-Fatihah, tentu Allah akan menyebutkannya."

Kemudian An-Nawawi menyebutkan jawaban ulama Syafi'iyah terhadap hadits ini yang mana jawaban tersebut tidak begitu memuaskan. Asy-Syaukani telah menyebutkan jawaban mereka ini (2/174), kemudian mengatakan, "Sejumlah jawaban ulama Syafi'iyah ini, bukan hal yang tersembunyi, bahwa sebagiannya ada yang bermanfaat, dan sebagian lainnya adalah jawaban yang lemah."

Az-Zaila'i dalam Nashbur Rayah menyebutkan beberapa pendapat ulama seputar bacaan Al-Basamalah, lalu dia mengatakan (1/327), "Ada tiga mazhab yang menyebutkan masalah apakah Al-Basmalah bagian dari Al-Qur'an atau bukan, dua mazhab yang berseberangan dan satu mazhab yang berada pertengahan.

Adapun mazhab yang pertama: Pendapat yang menyatakan bahwa Al-Basmalah bukan bagian dari Al-Qur'an, kecuali pada surah An-Naml. Ini pendapat Malik, sebagian ulama Hanafiyah dan beberapa pengikut

madzham Ahmad yang menyatakan bahwa pendapat ini adalah mazhab beliau—Ahmad—yang mereka sadur dari perkataannya.

Mazhab yang kedua: Pendapat yang menyatakan bahwa Al-Basmalah adalah salah satu ay at pada setiap surah, atau bagian dari sebuah ayat. Dan ini pendapat yang masyhur diriwayatkan dari Asy-Syaf I dan yang sependapat dengan beliau.

Mazhab yang berada di tengah-tengah di antara kedua mazhab di atas, adalah yang berpendapat bahwa Al-Basmalah adalah bagian dari Al-Qur'an jika meninjau penulisannya, namun Al-Basmalah bukan bagian dari surah-surah Al-Qur'an, melainkan dituliskan sebagai sebuah ayat pada setiap surah-surah Al-Qur'an. Dan demikian juga Al-Basmalah dilantunkan secara terpisah pada awal setiap surah pada Al-Qur'an, sebagaimana Nabi |§ telah melantunkannya sewaktu diturunkan kepada beliau surah:

"Sesungguhnya Kami telah memberikan bagimu — Muhammad — Al-Kautsar." (Al-Kautsar: 1)

Diriwayatkan oleh Muslim dari hadits Al-Mukhtar bin Fulful dari Anas:

{ Js- cJj3 :Jlii ,-laiLl^l £ , as. Up} lipl jv^LJlj a^L^ti! <dLp <ol

\...Jj ^ ilLjapf IjI .(*-~-j^ <y^~J\ &\ r»—^} : *y f ~ S JT"

"Bahwa Nabi H pernah suatu saat tak sadarkan diri, kemudian selang berapa lama beliau tersadar dan bersabda, "Baru saja diturunkan kepadaku sebuah surah, lalu beliau membaca bismillaahirrahmaanirrahiim, innaa a'thainaakal kautsar. (Dengan menyebut nama Allah Yang Maha Pengasih lagi Maha Penyayang.

Sesungguhnya Kami telah memberikan bagimu — Muhammad—AU Kautsar) ...," hingga akhir surah.

Ini merupakan pendapat Ibnu Al-Mubarak, Daud dan pengikutnya dan pendapat yang dijumpai nashnya dari perkataan Ahmad bin Hanbal. Juga merupakan pendapat beberapa ulama Hanafiyah. Abu Bakar ar-Razi menyebutkan pendapat inilah yang merupakan inti mazhab Hanafiyah.

Dan ini juga merupakan pendapat ulama-ulama peneliti, karena pendapat ini menyatukan semua dalil-dalil yang ada, dan penulisan Al-Basmalah pada baris yang terpisah memperkuat pendapat itu.

Dari Ibnu abbas disebutkan:

"Bahwa Nabi «$§ tidak mengetahui adanya pemisah antara Surah-surah Al-Qur'an hingga diturunkan kepada beliau bismillaahirrahmaanirrahiim."

Dan pada riwayat lainnya: °jj —-Ji ^ — ■£&\ J> _,—>y V {"Beliau tidak mengetahuipenghabisan sebuah surah.")

Hadits ini diriwayatkan juga oleh Abu Daud dan Al-Hakim, lalu dia berkata, "Shahih sesuai dengan kriteria Asy-Syaikhain."—disadur secara secara ringkas."

Hadits Ibnu Abbas ini, dapat dijumpai pada as-Sunan (1/126) dan Al-Mustadrak (1/231) Dari jalan Sufyan dari Amru dari Said bin Jubair dengan lafazh yang pertama, hanya saja pada riwayat Al-Hakim, "akhir sebuah surah ..." Sebagai ganti, "pemisah antar surah ..."

Sanad hadits ini shahih sesuai dengan kriterianya, sebagaimana yang diaktakan oleh Al-Hakim. Dan Adz-Dzahabi menyepakatinya.

Kemudian hadits ini juga diriwayatkan oleh Al-Hakim, dan Al-Baihaqi (2/43) dari jalan Al-Hakim, dari jalan Al-Walid bin Muslim, dia berkata: Ibnu Juraij menceritakan kepada kami, dia berkata: Amru menceritakan kepada kami dengan lafazh:

394 S'4«l SkaiaJbmJw^

"Awalnya kaum muslimin tidak mengetahui penghabisan setiap surah pada Al-Qur'an hingga turunnya bismillaahirrahmaanirrahiim. Dan sewaktu telah turun bismillaahirrahmaanirrahiim, mereka pun mengetahui penghabisan setiap surah pada Al-Qur'an."

Pada riwayat ini, dia tidak menyebutkan adanya Said bin Jubair pada sanadnya. Kemudian Al-Hakim mengatakan ;"Shahih sesuai dengan kriteria Al-Bukhari dan Muslim."Derajat hadits ini sesuai dengan

pernyataan beliau.

Lalu beliau juga meriwayatkannya dengan lafazh yang ketiga, namu pada sanadnya ada kelemahan.

Pendapat inilah—bahwa Al-Basmalah adalah ayat yang berdiri sendiri dari Al-Qur'an dan bukan bagian dari surah Al-Fatihah—Namun di belakang hari, Asy-Syaikh menegaskan bahwa Al-Basmalah adalah bagian dari Al-Fatihah, namun tidak dikeraskan bacaannya pada shalat, lihat pada Talkhish Shifat Shalat An-Nabi M (hal. 15 cet. 1 Al-Ma'arif)

dan juga ash-Shahihah (1183), penerbit yang seharusnya diamalkan

oleh setiap muslim, bersandarkan pada ijma' para sahabat «#>, yang menetapkan keberadaan Al-Basmalah ini di dalam penulisan Al-Qur'an pada setiap awal surah—selain surah At-Taubah—pada Mushhaf. Berbeda halnya dengan penomoran juz dan penamaan surah yang biasanya ditulis dengan tinta merah atau lainnya.

An-Nawawi mengatakan, "Seandainya Al-Basmalah ini bukan bagian dari Al-qur'an, para sahabat tentu tidak memperkenankan penetapannya pada penulisan Mushhaf tanpa adanya pemisahan yang jelas, karena hal itu akan memberikan persepsi bahwa Al-Basmalah adalah juga bagian dari Al-Qur'an. Yang mana para sahabat akan memperdaya kaum muslimin, menjadikan mereka berkeyakinan bahwa suatu yang bukan Al-Qur'an adalah Al-Qur'an. Tidak dibenarkan berkeyakinan seperti ini pada diri para sahabat #$>. Ulama Syafi'iyah mengatakan: Ini dalil yang paling kuat yang menunjukkan penetapan Al-Basmalah."

Saya berkata: Pendapat mereka benar, akan tetapi bukan berarti juga membenarkan pendapat mereka yang menyatakan bahwa Al-Basmalah adalah bagian dari Al-Fatihah—sebagaimana hal ini bukan suatu yang tersembunyi. Al-'Allamah Ahmad Muhammad Syakir telah berpanjang lebar menerangkan permasalahan ini pada ta'liq beliau terhadap Sunan At-Tirmidzi, dengan penelitian yang jeli serta adil. Silahkan dilihat pada (2/19-25).

&AL-l}atihatv Oe&aaai/ fZuAuiv Snalat . . o"o

Separuh untuk-Ku dan separuh untuk hamba-Ku, dan hamba-Ku

mendapatkan apa yang ia mohonkan."

Rasulullah if bersabda:

* > f Si -* ~k .» ° ^ "*

, ' " y os s oss os . s , i (t so s s i £ s

I—« t_£J— j^Jj iS*^ 1 ^.J ichi ik ^r l -J^ ' lOi*-^ -^Ij ^wi Jl)e>\j+p j^illv^Jl Jsi^I^Jl IjJLaI| :JL*Jl Jj^J cj^-

" * & ' s o o's o s ° " ' i

"Kalian bacalah: Seorang hamba mengucapkan: alhamdu lillaahi rabbil 'alamin, maka Allah berfirman, 'Hamba-Ku telah memuji-Ku.' Hamba itu mengucapkan: Arrahmanirrahiim, maka Allah berfirman, 'Hamba-Ku telah memuja-Ku. Hamba itu mengucapkan: Maliki yaumiddin, maka Allah berfirman, 'Hambaku telah memuliakan-Ku. ms Hamba itu mengucapkan: iyyaka na'budu wa iyyaka nasta'in, maka Allah berfirman, 'Ini adalah antara Aku dan Hamba-Ku dan bagi hamba-Ku adalah apa yang dia mohonkan. Hamba itu mengucapkan: ihdinashshirathalmustaqiim shirathalladziina an'amta 'alaihim ghairil maghdhubi 'alaihim wa ladhdhaalliin, maka Allah berfirman, 'Semua itu 246 adalah bagi hamba-Ku dan bagi hamba-ku apa yang dimohonkannya.'" 24?

245 Yaitu telah mengagungkan diri-Ku.

246 Pada hadits ini adanya penunjukan bahwa ayat: {UaaI ...} dan selanjutnya hingga akhir surah, terdiri atas tiga ayat, bukan dua ayat. Permasalahan ini dijumpai perbedaan pendapat yang bersumber pada

Dan beliau M juga bersabda:

"Allah tidak menurunkan, balk itu pada kitab Taurat maupun kitob Injil, yang serupa dengan Ummul Qur'an (Al-Fatihah). Surah inilah yang dinamakan As-Sab'u Al-Matsaani [dan juga Al-Quran Al-Azhim yang diturunkan kepadaku]. 248 " 249

persoalan apakah Al-Basmalah bagian dari Al-Fatihah atau bukan. Mazhab Syafi'iyah dan lainnya berpendapat bahwa Al-Basmalah salah satu ayat pada Al-Fatihah—seperti telah disebutkan—dan {Ll-Ul ...} dan selanjutnya hingga akhir surah terdiri atas dua ayat.

Sedangkan mazhab Malik dan yang lainnya mengatakan bahwa Al-Basmalah bukan ayat pada Al-Fatihah, dan beliau berpendapat bahwa: {Uj —fcl ...} dan selanjutnya hingga akhir surah terdiri atas tiga ayat, dengan menjadikan riwayat di atas ini sebagai dalil beliau. Adapun ulama yang berpendapat dengan pendapat yang pertama bersandar pada hadits yang diriwayatkan oleh Muslim: <_s^—yJ ll» (ini adalah bagi hamba-Ku)."

Dan anda telah mengetahui pendapat yang benar pada persoalan itu yang baru saja kami singgung.

247 Lafazh ini pelengkap hadits Abu Hurairah yang disebutkan sebelumnya pada halaman. 310. Dan telah dikemukakan juga takhrij-nya serta penjelasan masing-masing jalur periwayatannya. Pelengkap ini diriwayatkan oleh Asy-Syaikhain dan yang lainnya dari dua jalan yang pertama. Lafazhnya adalah lafazh pada riwayat Imam Malik, dan kedua tambahan yang ada dari riwayat Muslim dan yang lainnya.

248 Al-Baji mengatakan, "Hadits ini mengisyaratkan pada firman Allah *5f:

"Dan Kami telah menurunkan kepada engkau (Muhammad) As-Sab'u Al-Matsani dan Al-Qur'an Al-Azhim." (Al-Hijr: 87)

Dinamakan dengan as-sab'u karena surah ini terdiri atas tujuh ayat. Dan dinamakan sebagai Al-Matsani karena karena surah ini dibacakar. sebagai pujian pada setiap raka'at {yakni diulang-ulangi}. Dar.

dinamakan Al-Fatihah sebagai Al-Qur'an Al-Azhim sebagai peng-kultusan makna yang terkandung pada penamaan ini, walaupun setiap yang merupakan bagian dari Al-Qur'an tentu adalah Al-Qur'an Al-Adzhim. Sama halnya jika dikatakan tentang perihal Ka'bah sebagai: (baitullah), walaupun setiap rumah—ibadah hanya untuk menyembah Allah, namun ini diungkapkan sebagai pengkhususan dan pengagungan padanya."

Hadits ini merupakan nash yang sangat jelas menerangkan bahwa maksud dari ayat di atas adalah surah Al-Fatihah. Jadi tidak perlu lagi berpaling setelah mengetahui hal itu kepada pendapat-pendapat yang menyelisihi ayat ini, betapapun kedudukan ulama yang mengatakannya.

249 HR. An-Nasa'i (1/146), At-Tirmidzi (2/191), dan Ahmad (5/114) dari jalan Abdul Hamid bin Ja'far dari Al-'Ala bin Abdurrahman bin Ya'qub dari bapaknya dari Abu Hurairah dari Ubay bin Ka'ab secara marfu'.

Dan juga diriwayatkan oleh Ahmad, dan Al-Hakim (1/557, 11/257— 258 dan 354) dengan sanad ini pula secara panjang dengan lafazh: Rasulullah ^§ bersabda:

^ Of y-~} jli : jLi . JL ol5 .? L^ d~\J}\ j ^ ,J^I C o-ai ,*%£ Ail I l}j^j fL5 f .l^J->J £>■ ^lS\ diii <y> r_j*\

:J\ jj i_jl Jl i^Jj i *JL "g>- (%J>i^; <*2k2 ,tS~^. -^-L? ,4*^

uJ^xi :JLS ? (J, c-ii rj>\ ljyJs\ IaIjI Jj-^j Li icJLSi <-. <i^Si

ji*j c-Jjf c^JJl < jvJi^l oT^iJtj , jliil £~Jt g^j ,<y>

"Maukah saya ajarkan kepadamu ayat yang Allah tidak turunkan pada Taurat, Zabur, Injil dan tidak pula ada yang serupa dengannya di dalam Al-Qur'an?" Saya berkata, "Iya." Ubay mengatakan, "Dan saya berharap saya tidak keluar dari pintu itu hingga saya mengetahuinya. Beliau ^ lalu berdiri, maka sayapun ikut berdiri bersama beliau. Dan beliau menyambut tanganku dan menceritakan kepadaku beberapa perkataan, hingga kami mendekati pintu. Saya

berkata. Lalu saya teringat, maka saya berkata, "Wahai Rasulullah, surah yang anda katakan kepadaku tadi?"

Beliau bersabda, "Kalau engkau berdiri mengerjakan shaht apa yang engkau baca?" Maka saya membaca surah Al-Fatihah, beliau bersabda, "Surah inilah, surah inilah, dan surah inilah yang dinamakan As-Sab'ul Matsani dan Al-Qur'an Al-Azhim, yang diturunkan kepadaku saja."

Al-Hakim berkata, "Shah/h sesuai dengan kriteria Muslim."Dan Adz-Dzahabi menyetujuinya. Dan hadits ini seperti yang mereka berdua sebutkan.

Namun terdapat perselisihan pada periwayatan dari Al-'Ala' bin Abdurrahman. Abdul Hamid bin Ja'far meriwayatkan seperti ini.

Abdul Azis bin Muhammad meriwayatkannya, pada sunan At-Tirmidzi. Juga Muhammad bin Ja' far bin Abu Katsir Al-Madani, pada Al-Baihaqi (2/375-376).

Dan Abdurrahman bin Ibrahim, pada Ahmad (2/412—413)

Dan An-NaSaidari jalan Ruh bin Al-Qasim.

Ibnu Khuzaimah dari jalan Hafsh bin Maisarah—sesuai yang tercantum pada Al-Fath (VIII/128). Kelima-limanya meriwayatkan hadits ini dari Al-'Ala' dari bapaknya dari Abu Hurairah, "Bahwa Nabi sjl mengunjungi Ubay bin Ka'ab ...." al-hadits.

Demikian juga Ismail bin Ja'far meriwayatkan hadits ini, pada Ahmad (2/357), Ath-Thahawi dalam Al-Musykil (2/78).

Dan Jahdham bin Abdullah pada Ath-Thahawi. At-Tirmidzi merajihkan riwayat yang ini. Beliau berkata, "Riwayat ini lebih shahih daripada riwayat Abdul Hamid bin Ja'far, demikianlah hadits ini diriwayatkan lebih dari seorang perawi dari Al-'Ala' bin Abdurrahman."

Syu'bah meriwayatkannya dari Al-'Ala' dari bapaknya dari Ubay bin Ka'ab secara ringkas. Disebutkan oleh Al-Hakim (1/558).

Malik menyelisihi riwayat-riwayat di atas, beliau meriwayatkan hadits ini dari al'Ala', dia berkata: bahwa Abu Said maul Amir bin Kuraiz mengabarkan kepadanya, "Bahwa Rasulullah M memanggil Ubay bin Ka'ab ...." al-hadits.

Dari jalan Malik, HR. Al-Hakim (1/557 dan 11/558). Al-Baihaqi (2/376) mengatakan, "Sanad ini mursal", yaitu munqathi' antara Abu Said dan Ubay.

sAl-jaiiAa(v SeAaaalvZuAun' Shalat/.. . d9"

As-Suyuti dalam tanwir Al-Hawalik menyangka sanad ini maushul, dan menyebutkan bahwa Abu Said telah mendengar dari Ubay bin Ka'ab. Dia berkata, "Al-Hakim meriwayatkannya secara maushul dari jalannya."

Saya berkata: Saya tidak menjumpai hadits ini diriwayatkan secara maushul oleh Al-Hakim, melainkan Al-Hakim meriwayatkannya pada dua tempat dari jalan Malik secara mursal —seperti yang telah anda lihat —wallahu a'lam.

Hadits ini mempunyai beberapa jalan yang lain dari Abu Hurairah.

Al-Hakim (1/558) meriwayatkannya dari jalan Muhammad bin Ishak dari Abdullah bin Abu Bakar dari abu az-Zinad dari Al-A'raj dari Abu Hurairah, "Bahwa Nabi M memangil Ubay bin Ka'ab ...." al-hadits.

Sanadnya hasan, seandainya buka karena 'an'anah Ibnu Ishak.

Al-Hafizh mengatakan, "Sanad ini yang menguatkan tarjih dari At-Tirmidzi."

Saya berkata: Yang gharib pada sanad ini, Al-Hakim menyebutkannya sebagai syahid bahwa Abu Hurairah telah mendengarkan hadits ini dari Ubay bin Ka'ab! Padahal hadits ini adalah syahid bahwa Abu Hurairah mendengar hadits ini langsung dari Nabi M-

Hadits ini diriwayatkan oleh Al-Bukhari (VIII/307) dan pada Juz Al-qira'ah (14), Abu Daud (1/230), At-Tirmidzi, Ath-Thahawi, Al-Baihaqi dan Ahmad (2/448) dari jalan Ibnu abu Dzi'b, dia berkata: Said Al-Maqburi menceritakan kepada kami dari Abu Hurairah, secara ringkas dan marfu', dengan lafazh:

p^J! d\ji\j ,£&! £~J1 ^* {d~\ji\ f\}

"Ummul Qur'an adalah As-Sab'u Al-Matsani dan Al-Qur'an Al-'Azhim."

Dan juga hadits ini mempunyai syahid dari hadits Abu Said bin Al-Ma'la, dia berkata:

J. o

(y*3 Jlij ca;*>C^ J* l# I^Sj jl (aj*>C^ s-^^-Jl) $H y>lj V| ISl Vj c^iS jUJIj caJJI jl^L- :J^ • > gk' 5 ^ XUxlJ 1J ^^^JJ!) _J Jl5} .JUL VI 5^5 V} J>- Vj c^rf ilj cA iriJJl JuJ^li t VIJ CAj \j>Xs <-. d~\°ji ltX*J> OlS" jls : (aj*>C^

A^Jjl t^JJl *JixJl

Suatu ketika saya mengerjakan shalat di masjid, lalu Rasulullah %, memanggilku, namun saya tidak menyahutnya. Maka saya berkata: Wahai Rasulullah, sesungguhnya tadi itu saya sedang mengerjakan shalat. Maka beliau bersabda, "Bukankah Allah berfirman, 'Dan sambutlah seruan Allah dan Rasul-Nya apabila menyeru kepada kalian.'" Kemudian beliau bersabda kepadaku, "Saya ingin mengajarkan kepadamu sebuah surah yang merupakan surah yang paling agung yang terdapat pada Al-Qur'an, sebelum engkau keluar darl masjid." Lantas beliau menyambut tanganku, dan ketika beliau hendak keluar dari masjid, saya berkata, "Bukankah Anda mengatakan, 'Saya akan mengajarkan kepadamu sebuah surah yang merupakan surah paling agung yang terdapat dalam Al-Qur'an?'" Beliau bersabda, "Alhamdu lillaahi rabbil 'alamiin. Surah ini adalah As-Sab'u Al-Matsani dan Al-Qur'an Al-Azhim yang telah diturunkan kepadaku."

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari (VIII/127—129, 247, 307, dan 9/44), Abu Daud, An-Nasa'i (1/145), Ad-Darimi (1/350), Ibnu Majah (2/217), Ath-Thahawi pada Al-Musykil (2/77), Al-Baihaqi (2/368—369), Ath-Thayalisi (178) dan Ahmad (3/450 dan IV/211) dari beberapa jalan dari Syu'bah, dia berkata: hubaib bin abdurrahman menceritakan kepadaku dari Hafsh bin 'Ashim dari Abu Said bin Al-Ma'la.

Dan beliau memerintahkan sahabat yang keliru dalam pelaksanaan shalatnya untuk membaca Al-Fatiha dala shalatnya. Dan beliau bersabda bagi yang tidak mampu menghafalnya, "Ucapkanhh: Subhanallah wal-hamdu lillah, wa laa ihha Wallah, wallahu akbar walaa haula walaa quwwata ilia billah." Dan beliau bersabda kepada sahabat yang keliru dalam pelaksanaan shalatnya, "Apabila engkau memiliki hafalan Al-

Quran, maka bacalah. Apabila tidak, maka ucapkanlah tahmid kepada Allah, takbir, dan tahlil. " 250

250 Hadits ini disebutkan pada beberapa jalan periwayatan pada hadits Rifa'ah bin Raff—dan takhrijnya telah disebutkan pada awal buku ini [hal. 56] —diriwayatkan oleh Abu Daud (1/137), Al-Baihaqi (2/274) dari jalan Abu Daud, dan Ahmad (4/340) dari jalan Muhammad bin Amru dari 'Ali bin Yahya bin Khallad Az-Zuraqi dari Rifa'ah, dia berkata:

"Seseorang datang pada saat Rasulullah M sedang duduk di dalam masjid ...." al-hadits.

Pada hadits ini Nabi 'M bersabda:

"Apabila engkau telah menghadap ke arah kiblat, maka bertakbirlah, kemudian bacalah Ummul Qur'an, kemudian bacalah bacaan Al-qur'an yang engkau kehendaki ...." al-hadits.

Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ibnu Hibban—seperti yang disebutkan oleh Al-Hafizh dalam Al-Fath (2/221). Akan tetapi sanad ini munqathi' - kami telah isyaratkan hal itu sebelumnya—dan Muhammad bin Amru hafalannya lemah.

Namun saya menjumpai adanya syahid yang kuat bagi hadits ini pada Juz Al-Qira'ah karya Al-Bukhari, (11), beliau berkata, "Yahya bin Bukair menceritakan kepada kami, dia berkata: Abdullah bin Suwaid menceritakan kepada kami dari 'Ayyasy dari Bukair—pada rujukan aslinya tertulis Bakr, namun ini kesalahan penulisan—bin Abdullah dari Ali bin Yahya dari Abu as-saaib [dari] seseorang sahabat Nabi it, [dia berkata]

,1

؛ قال: ارجع

قضى صلاته ؛

: J15 < OU ^ Uii ,<dl >i> || gJtj A^j J^=

i_j ^"j ,<&* Ju^j ,j>>i < lJul ii a] Jlii j Ids'— !oJLp>ri

Seseorang tengah mengerjakan shalat dan Nabi M memperhatikannya. Setelah dia menyelesaikan shalatnya, Nabi^ bersabda, "Ulangi lagi shalatmu." (sebanyak tiga kali). Dia berkata, Maka orang itu bersumpah kepada beliau, "Bagaimanakah—shalat yang benar?! Padahal saya telah melakukannya sungguh-sungguh— seperti ini. Maka beliau j|f bersabda, "Mulailah shalatmu, dan bertakbirlah. Dan pujilah Allah, lalu bacalah Ummul Qur'an, kemudian rukulah ...." al-hadits.

Sanadnya shahih, para perawinya adalah perawi yang dipergunakan dalam Shahih Al-Bukhari, selain Abdullah bin Suwaid, dan dia perawi yang tsiqah.

Penegasan bacaan Al-Fatihah pada shalat, juga disebutkan pada hadits Abu Hurairah tentang sahabat yang keliru pada pelaksanaan shalatnya, diriwayatkan oleh Al-Baihaqi (2/373), namun pada sanadnya terdapat perawi bernama Abdullah bin Umar Al-Umari, dia perawi yang dha'if karena hafalannya, sedangkan perawi lainnya tidak menyebutkan hal itu. Lafazh hadits ini telah disebutkan dipembahasan yang diisyaratkan di atas.

Hadits ini, juga diriwayatkan oleh Abu Daud—{lihat Shahih Abu Daud (807)}—At-Tirmidzi, Al-Baihaqi (2/380) dari jalan Ismail bin Ja'far. dia berkata Yahya bin Ali bin Yahya bin Khallad bin Rati' mengabarkan kepadaku dari bapaknya dari kakeknya dari Rifa'ah dengan lafazh:

Ola >(»ilj ,JL^jJ Jr ,<osl iiyl Li" Lb_p <■. a*>L^]l Jl c~«i ^\ Jr ,a IL&j , 0ji S"j ,&\ X^-li i ^[j ,\J\i <■ d\J dX*^> J 1 ^

<JL*jS^-\ . . . ,0

"Apabila engkau berdiri hendak melaksanakan shalat, makz berwudhu-lah sebagaimana yang diperintahkan oleh Allah. Kemudic: adzan dan iqamatlah. Apabila engkau memiliki hafalan Al-Qur'c r . maka bacakanlah jika tidak ucapkanlah tahmid kepada Allah, takb: r dan tahlil lalu rukulah ...." Al-hadits.

Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ath-Thahawi (1/137), Ath-Thayalisi (196). At-tirmidzi mengatakan, "Hadits ini hasan."

Saya berkata: Para perawinya adalah perawi yang dipergunakan oleh Al-Bukhari, selain Yahya bin Ali. Ibnu Hibban memasukkannya dalam kitab ats-Tsiqat. Namun Ibnu Al-Qaththan mengatakan, "Dia tidak diketahui kecuali pada hadits ini, dan saya tidak mengetahui ada kelemahan padanya."

Adz-Dzahabi berkata, "Saya berkata: Akan tetapi pada sanadnya ada perawi yang majhul."

Saya berkata: Al-Hafizh mengisyaratkan hal itu di dalam At-Taqrib, dengan mengatakan, "Maqbul."

Saya berkata: Akan tetapi secara keseluruhan riwayat di atas mempunyai mutaba'h pada hadits ini— sebagaimana yang telah kami jelaskan sebelumnya—. Dan juga lafazh ini mempunyai mutaba'ah dari jalan Syarik bin abu Namir dari Ali bin Yahya dari pamannya Rifa'ah bin Rafi'.

Diriwayatkan oleh Ath-Thahawi, sebagaimana sanad di atas secara munqathi'. Dan tidak menyebutkan pada sanad riwayatnya perawi bernama Yahya bin Khallad. Kekeliruan ini berasal dari Syarik—dia - walaupun termasuk di antara perawi yang dipergunakan oleh Asy-Syaikhain—namun dia sering melakukan kesalahan. Adapun perawi lainnya pada sanad ini kesemuanya tsiqah dan dipergunakan oleh Al-Bukhari

Secara keseluruhan riwayat ini adalah mutaba'ah yang kuat pada matan hadits Rifa'ah.

Dan hadits ini memiliki syahid dari hadits Ibrahim as-saksaki dari Abdullah bin Abu Aufa:

it, t' °* I- \t a i' o , -- . o ^ — o.o °^T

^ Ijl nii sy % Sy- S/j 'jki Sir, in Sii i\ S/j Ju jujJ»j

J 5 J15 J> lli J^-j jp -UJ IJla -dJl Jj^-3 t> J^ rt-^l j_^*

(e^-O^J ^ (JJ J ^j) ^o ^J ^)/j J^-'l f4^ (fj^s- aJj ij> \>*")\ "j*^ : -^ l? j) aJ 4ri iJ^i J15 ^15 ills

^I^Jl ^y> AjJj LLa JLa3 IJJfc L»l $|f 4_Ul J^j Jlai

Seseorang mendatangi Nabi i|f, dan berkata, "Saya tidak sangup menghafalkan satu ayatpun dari Al-Qur'an, maka ajarkanlah aku sesuatu yang mencukupkan aku dari hafalan itu. Beliau bersabda, "Ucapkanlah: subhanallah, wal hamdu lillah. Wa laa ilaaha illallaah. Wallahu Akbar. Wa laa haula wa laa quwwata illaa billaah." Orang tersebut berkata: Wahai Rasulullah! Ucapan itu hanyalah bagi Allah saja, dan mana bagiku? Beliau menjawab, "Ucapkanlah: Allahummar-hamni, war-zuqni, wa-'afini, wah-dini (pada riwayat yang lain dengan tambahan: wagh-firli/ampunilah aku). (Ya Allah, kasihilah aku, berilah aku rizkimu, kasihanilah aku, berilah aku hidayah." Ketika dia beranjak pergi, dia mengisyaratkan dengan tangannya (pada lafazh yang lain: Orang itu menghitung ucapan tadi dengan sepuluh jarinya). Maka, Rasulullah $§ bersabda, "Adapun orang ini, kedua tangannya telah dipenuhi dengan segala kebaikan."

Diriwayatkan oleh Abu Daud (1/133), An-Nasa'i (1/146), Al-Hakim (1/241), Ad-Daraquthni (118), Al-Baihaqi (2/381), Ath-Thayalisi (109), Ahmad (4/353, 356, dan 382), Ibnu Hibban, {Ibnu Khuzaimah (1/80/2), Ath-Thabrani} dari beberapa jalan dari Ibrahim as-Saksaki.

Al-Hakim mengatakan, "Shahih sesuai dengan kriteria Al-Bukhari." Dan Adz-Dzahabi menyetujuinya.

Saya berkata: as-Saksaki ini memang termasuk perawi yang dipergunakan oleh Al-Bukhari, hanya saja hafalan dia lemah menurut mayoritas ulama hadits. Dan Al-Bukhari dikomentari karena memakainya pada Shahih beliau.

Al-Hakim mengatakan, "Saya bertanya kepada Ad-Daraquthni. Mengapa Muslim meninggalkan hadits As-Saksaki?" Ad-Daraquthni menjawab, "Yahya bin Said memperbicangkannya."

"Saya—Al-Hakim—bertanya, dengan alasan apa?"

Ad-Darquthni berkata, "Dia perawi yang dha'if."

Demikian juga yang dikatakan oleh Ahmad, "Dia dha'if."

An-Nasa'i dan Al-'Uqaili juga men-dha'i/-kannya.

Ibnu 'Ady mengatakan, "Saya tidak menjumpai adanya sec-ar. hadits yang matannya munkar dari riwayat dia. Dia lebih dekat kepac = derajat ash-shidq (yaitu shaduq-penerj.) daripada derajat lainnya. Haditsnya dapat ditulis (dijadikan sebagai syawahid atau mutaba'ah-penerj.) seperti dikatakan oleh An-Nasa'i."

Pada At-Taqrib disebutkan, "Dia perawi yang shaduq dan hafalannya lemah."

Pada At-Talkhish (3/341) disebutkan, "Dia termasuk perawi yang dipergunakan oleh Al-Bukhari, namun beliau dicela karena telah mengeluarkan hadits perawi ini."

An-Nawawi menyebutkannya dalam Al-Khulasah pada Pasal: {dha'ifj.

Di dalam Syarah Al-Muhadzdzab, An-Nawawi berkata, "Abu Daud dan An-Nasa'imeriwayatkan hadits ini dengan sanad yang dha'if."

Kemudian Al-Hafizh berkata, "Namun dia tidak bersendiri dalam meriwayatkan hadits ini, Ath-Thabrani dan Ibnu Hibban dalam Shahihnya meriwayatkan hadits ini juga dari jalan Thalhah bin Musharrif dari Ibnu Abu Aufa. Akan tetapi pada sanadnya terdapat perawi bernama Al-Fadhl bin Muwaffiq, dia dinyatakan dha'if oleh Abu Hatim."

Nash pernyataan Abu Hatim, "Dia seorang syaikh yang shalih, dha'if dalam—periwayatan—hadits."

Di dalam At-Taqrib disebutkan, "Dia ada kelemahan."

Saya berkata: Semoga hadits ini dengan adanya dua jalan ini bisa terangkat menjadi hasan. Wallahu a'lam. {Hadits ini juga tercantum di dalam Al-lrwa' (303) dan Shahih Abu Daud (785)}.

As-Sindi tiiM mengatakan, "Perkataan orang tersebut: ((Yang mencukupkan aku)) berasal dari kalimat A\-ijza' —*ij—»^l— yang berarti mencukupkan aku darinya yakni ucapan-ucapan tasbih sebagai ganti

membaca ayat Al-Qur'an, dan dia tidak membaca judul Al-Qur'an, atau dengan ibarat yang lain selain rangkaian kalimat Al-Qur'an."

Al-Khaththabi di dalam Al-Ma'alim (1/207), mengatakan, "Dalil yang menunjukkan bahwa shalat tidak sah kecuali dengan membaca Al-Fatihah, adalah sabda Nabi M'-

{^&S\ 4k:li}_j n/i \%e H

"Tidak sah shalat kecuali dengan membaca Al-Fatihah."

Dan sesuai dengan nalar, kewajiban membaca Al-Fatihah ini berlaku bagi yang dapat membaguskan bacaan Al-Fatihah bukan bagi yang tidak dapat membaguskan bacaan Al-Fatihah. Jika seorang mengerjakan shalat dan dia tidak bisa membaguskan bacaan Al-Fatihah, dan mampu membaguskan bacaan Al-Qur'an lainnya, wajib baginya untuk membaca bacaan tersebut seukuran tujuh ayat, karena bacaan dzikir yang paling utama setelah bacaan Al-Fatihah adalah yang ayat di Al-Qur'an semisal

dengan Al-Fatihah. Apabila orang tersebut tidak memiliki kesanggupan untuk mempelajari Al-Qur'an, bisa jadi karena karena memang tabiat asalnya atau hafalannya yang buruk atau lisanya yang tidak mahir ataukah akibat cacat yang dia derita, maka bacaan dzikir yang paling utama adalah dzikir yang diajarkan oleh Nabi sjj§ yang berupa tasbih, tahmid, tahlil dan takbir."

MANSUKHNYA BACAAN AL-FATIHAH

BAGI MAKMUM PADA SHALAT JAHRIYAH

(SHALAT YANG DIKERASKAN BACAANNYA)

Rasulullah H pernah membolehkan bagi makmum membaca Al-Fatihah di belakang imam pada shalat jahriyah. Suatu ketika beliau melaksanakan shalat Shubuh, kemudian beliau membaca (surah Al-Quran-ed.). Namun, terasa berat baginya membaca. Tatkala beliau selesai dari shalatnya, beliau bertanya:

ifli {^l^J! ^Jli}^ [^Jb-f f^i ^] ^i \J*£ V : J15

"Barangkali di antara kalian ada yang membaca di belakang imam?" Kami menjawab, 'Benar, dengan cepat-cepa? 51 , wahai Rasulullah.' Beliau bersabda, "Jangan kalian lakukan hal itu kecuali [salah seorang di antara kalian membaca] Al-Fatihah, karena tidak sah shalat tanpa membaca Al-Fatihah. " 252

251 J^ii disebutkan oleh Al-Khaththabi (1/205) bahwa maknanya adalah qira'at yang dicepatkan. Asal kata ini adalah sesuatu yang disegerakan dan tergesa-gesa.

252 Hadits ini shahih. Diriwayatkan oleh Al-Bukhari dalam Juz Al-Qira'ah (7 dan 22), Abu Daud (1/131), At-Tirmidzi (2/116—117), Ath-Thahawi (1/127), Ad-Daraquthni (120), Al-Hakim (1/238), Ath-Thabrani dalam ash-shaghir (134), Al-Baihaqi (2/164), Ahmad (5/313, 316 dan 322) dan Ibnu Hazm pada Al-Muhalla (3/236) dari beberapa jalan dari Muhammad bin Ishak dari Makhul dari Mahmud bin ar-Rabie' dari 'Ubadah bin Ash-Shamit, dia berkata:

"Kami bermakmum di belakang Rasulullah M pada shalat fajar, dan beliau membaca ...." al-hadits.

Sanad ini jayyid tidak ada cela padanya—sebagaimana dinyatakan oleh Al-Khaththabi dalam Al-Ma'alim (1/205)—. Ibnu Ishak

meriwayatkan hadits ini dengan lafazh tashrih bis-sama' pada riwayat Ahmad dan Ad-Daraquthni, dan mengatakan, "Sanad ini hasan ."

Sedang Al-Baihaqi menyebutkan sanad ini ada 'i//ar-nya.

At-Tirmidzi mengatakan, "Hadits ini hadits hasan."

Al-Hakim berkata, "Sanad hadits ini lurus."—Al-Hafizh di dalam At-Talkhish (3/311) mengatakan, "HR. Ahmad, Al-Bukhari dalam Juz Al-Qira'ah,— dan dishahihkan oleh Abu Daud—, At-Tirmidzi, Ad-Daraquthni, Ibnu Hibban " -

Al-Hafizh dalam Nataij Al-Afkaar fii Takhrij Ahaadist Al-Adzkar— setelah menyebutkan sanad beliau pada hadits ini secara muttashil kepada

Ahmad dan Al-Bukhari dari jalan Ibnu Ishak—mengatakan, "Hadits ini hadits hasan."

Demikian pula An-Nawawi, dalam Al-Majmu' (3/363) menyebutkan hal yang sama. Pada Tahdzib Al-Asma' (2/180), beliau berkata, "Hadits ini shahih ."

Seperti tercantum dalam kitab Imam Al-Kalaam fiima yata'allaq bil-qira'ah Khalfa Al-Imam (hal. 189). Dan beliau berkata, "HR. Ibnu Khuzaimah dalam shahihnya. Muhammad bin Ishak tidak bersendiri dalam meriwayatkan hadits ini, namun ada mutaba'ah pada riwayatnya dari riwayat Zaid bin Waqid, salah seorang perawi tsiqah dari daerah Syam."

Saya berkata: Namun dia menyelisihi Ibnu Ishak pada sanadnya. Dia mengatakan: Dari Makhul dari Naff bin Mahmud bin ar-Rabie': bahwa dia telah mendengar dari 'Ubadah bin ash-Shamit. Dia tidak menyebutkan: Dari Mahmud bin ar-Rabie'—sebagaimana yang disebutkan pada riwayat Ibnu Ishak.

Al-Baihaqi mengatakan, "Mungkin dia mendengarkan hadits ini dari kedua-duanya."

Hadits ini diriwayatkan juga oleh Ad-Daraquthni (121), Al-Baihaqi (2/165) dari jalan Ad-Daraquthni, dari jalan Muhammad bin Al-Mubarak ash-Shuri, dia berkata: Shadaqah bin Khalid menceritakan kepada kami, dia berkata: Zaid bin Waqid menceritakan kepada kami dari Haram bin Hakim dan Makhul dari Naff bin Mahmud dari ar-Rabie'—demikian yang dia sebutkan—: bahwa dia telah mendengar dari 'Ubadah bin ash-Shamit, serupa dengan hadits di atas.

Demikian juga diriwayatkan oleh Al-Bukhari pada Juz Al-qira'ah (7), dan dalam Af'al Al-'Ibad (92) dan Al-Baihaqi dari jalan Hisyam bin

'Ammar, dia berkata: Shadaqah bin Khalid menceritakan kepada kami

Pada manuskrip kitab Juz Al-Qira'ah yang dicetak ada kalimat yang terbuang dan kesalahan penulisan, hal ini diketahui setelah dicocokkan dengan penukilan Al-Hafizh dalam An-Nataaij dari Al-Bukhari.

An-Nasa'i (1/146) meriwayatkan hadits ini, dari jalan Hisyam, namun pada sanadnya tidak disebutkan adanya Makhul.

Sebaliknya Abu Daud meriwayatkan hadits ini dari jalan Al-Haitsam bin Humaid, dia berkata Zaid bin Waqin mengabarkan kepadaku dari Makhul dari Nafi' bin Mahmud. Dan tidak menyebutkan pada sanad ini Haram bin Hakim. Demikian halnya Ad-Daraquthni dan Al-Baihaqi meriwayatkannya dari jalan Abu Daud. Dan masih ada penyelisihan lainnya pada riwayat Makhul yang disebutkan oleh Ad-Daraquthni dan Al-Baihaqi.

Kemudian Ad-Daraquthni mengatakan, "Sanad ini hasan, kesemua perawinya tsiqah."

Al-Baihaqi berkata, "Hadits ini shahih dari hadits 'Ubadah bin ash-Shamit, dan dikuatkan dengan beberapa syawahid."

Ibnu At-Turkumani menanggapi hal ini, dia berkata, "Saya berkata: Nafi' bin Mahmud sama sekali tidak disebutkan perihalnya oleh Al-Bukhari dalam Tarikh-nya dan juga Ibnu Abi Hatim. Dan haditsnya tidak terdapat dalam Asy-Syaikhain. Abu Umar mengatakan: dia majhul.

Ath-Thahawi mengatakan: Dia perawi yang tidak dikenal

Kalau begitu, bagaimana bisa dikatakan bahwa sanad hadits ini hasan dan para perawinya tsiqah?!."

Saya berkata: di antara syawahid yang menguatkan hadits ini, dan mengangkat derajatnya: hadits yang diriwayatkan oleh Al-Bukhari (7), Al-Baihaqi (2/166) dan Ahmad (4/236, V/60, 81 dan 410) dari dua jalan dari Khalid Al-Hadzdza' dari Abu Qilabah dari Muhammad bin Abu Aisyah dari seorang sahabat Nabi M, dia berkata:

cj 5uiD iJl \\ji\j *\\'ju fl^lj djiju °+£&} :$|§ <&l Sy^'j J^

Rasulullah <H bersabda, "Kalian membaca qira'at sedangkan Imam sedang membaca qira'at?" Mereka mengatakan: Kami memang melakukannya. Beliau bersabda, "Jangan kalian lakukan hal itu, kecuali jika salah seorang di antara kalian membaca Al-Fatihah."

Sanad ini menurut saya shahih, karena semua perawinya tsiqah dan dipergunakan oleh Muslim dalam shahihnya.

Al-Baihaqi berkata, "Sanad hadits ini jayyid."

Al-Hafizh (3/312) berkata, "Sanad hadits ini hasan."

Ibnu Hibban meriwayatkan hadits ini dari jalan Ayyub dari Abu Qilabah dari Anas. Dia menyangka kedua jalan ini mahfuzh —tidak syadz.

Hanya saja Al-Baihaqi tidak sependapat dengannya, beliau berkata, "Jalan Abu Qilabah dari Anas bukan riwayat yang mahfuzh."

Pada An-Nataaij ditambahkan, "Demikian pula ulama lainnya menyebutkan hal yang serupa."

Hadits dari jalan periwayatan ini, diriwayatkan oleh Al-Bukhari (22), Ath-Thahawi (1/128), Ad-Daraquthni (129) dan Abu ya'la dalam Musnadnya. Dari jalan Abu Ya'la, HR. Ibnu Hibban di dalam shahihnya, Ath-Thabrani dalam AI-Ausath dan Al-Baihaqi, kesemuanya dari jalan Ubaidullah bin Amru ar-Raqqi dari Ayyub.

Al-Baihaqi mengatakan, "Pada riwayat ini Ubaidullah bin Amru bersendiri meriwayatkannya dari Anas. Dia perawi yang tsiqah, hanya saja hadits ini diketahui berasal dari riwayat Abu Qilabah dari Muhammad bin Abu Aisyah."

Syawahid berikutnya: Hadits yang diriwayatkan oleh Ahmad (5/308), dia berkata: Yazid bin Harun menceritakan kepada kami dia berkata: Sulaiman—yakni At-Taimi—mengabarkan kepada kami, dia berkata: Saya menceritakan hadits dari Abdullah bin Abi Qatadah dari bapaknya:

IjLusj ^ki :JlS .pj6 :\^\i ^^J]^- dj}J£ :JlS $gf <<&l Jj^j ^'

Bahwa Rasulullah $£ bersabda, "Kalian ikut membaca qira'at di belakangku?" Para sahabat menjawab, "Benar." Beliau bersabda, "Jangan kalian lakukan hal itu, kecuali bacaan Al-Fatihah."

Dari jalan ini, hadits di atas juga diriwayatkan oleh Al-Baihaqi (2/166).

Semua perawinya adalah perawi yang dipergunakan dalam Kutub As-Sittah, selain yang menceritakan hadits kepada At-Taimi, dia perawi yang majhul.

Oleh karena itulah Al-Baihaqi mengatakan, "Hadits ini mursal"

^Tlcm&uAAnua/ c lfyacaan' sAL-^atiAah/ &nfi/ c Y\lahmMm/ ... 411

Dan dari jalan Abdullah bin Umar, serupa dengan sebelumnya.

Diriwayatkan oleh Al-Bazzar, Ath-Thabrani dalam Al-Kabiir. Al-Haitsami (2/110) mengatakan, "Pada sanadnya perawi bernama Maslamah bin Ali dia perawi yang dha'if."

Kesimpulannya, hadits ini shahih dengan kesemua jalan-jalan periwayatan ini. Dan sanadnya hasan dari jalan Ibnu Ishak. Adapun idhthirab dari perawi yang menjadi mutaba'ah-nya sama sekali tidak mempengaruhi riwayat Ibnu Ishak—sebagaimana ini tidak tertutupi—.

Hadits ini adalah sandaran bagi makmum untuk membaca qira'at di belakang imam, namun tidak menunjukkan bahwa hal itu suatu yang wajib, melainkan hanya sebatas suatu yang diperbolehkan—seperti yang akan dijelaskan nanti—.

Al-Khaththabi dalam Al-Ma'alim (1/205) mengatakan, "Hadits ini merupakan nash yang menunjukkan bahwa qira'at Al-Fatihah wajib bagi seseorang yang shalat di belakang imam, baik imam menjaharkan bacaannya ataukah mengecilkan bacaannya—sirr -."

Lalu beliau pada hal. 206 mengatakan, "Ulama berselisih pendapat pada masalah ini, diriwayatkan dari beberapa sahabat bahwa mereka mewajibkan bacaan Al-Fatihah bagi yang bermakmum di belakang imam. Sedangkan sahabat lainnya diriwayatkan bahwa mereka tidak membacakan Al-Fatihah. Ahli fiqhpun berbeda pendapat, menjadi tiga pendapat:

Makhul, Al-Auza'I, Asy-Syafi'i dan Abu Tsaur berpendapat bahwa makmum diharuskan membaca Al-Fatihah di belakang imam, baik itu pada shalat jahriyah ataukah selain shalat jahriyah. Sedangkan Az-Zuhri, Malik, Ibnu Al-Mubarak dan Ahmad bin Hanbal dan Ishak berpendapat

Al-Fatihah hanya dibaca oleh makmum pada shalat yang sirr, adapun shalat jahriyah, maka makmum tidak membacanya.—{Faidah: Membaca Al-Fatihah disyari'atkan bagi makmum jika shalat di belakang imam pada shalat siniyah berbeda dengan shalat jahriyah. Pendapat ini adalah pendapt Asy-Syafi'i pada Al-qaul Al-qadiim, Muhammad murid Abu Hanifah pada salah satu riwayat beliau, riwayat ini yang dipilih oleh Asy-Syaikh Ali Al-Qari dan beberapa masyaikh Hanafiyah, dan juga merupakan pendapat Imam Az-Zuhri, Malik, Ibnu Al-Mubarak, Ahmad bin Hanbal, dan beberapa ulama ahli hadits. Dan pendapat ini yang dipilih oleh Syaikhul Islam Ibnu Taimiyah}—.

Adapun Sufyan ats-Tsaury dan Ashhab ar-Ra'yi berpendapat: Tidak seorang pun dibenarkan membaca Al-Fatihah ketika bermakmum di

belakang imam, baik itu imam menjaharkan bacaannya atau pada shalat sirr. Dan mereka bersandarkan dengan hadits yang diriwayatkan oleh Abdullah bin Syaddad secara mursal dari Nabi ^:

SsJy 4J /»l«^n 0f.\jAi i ?\j>\ <d 015" ^

"Barangsiapa yang sha/at bersama imam, ma/ca bacaan imam adalah bacaan baginya."

Saya berkata: Hadits mursal ini shahih —sebagaimana akan disebutkan nanti—, akan tetapi hadits ini tidak menunjukkan larangan membaca Al-Fatihah seperti yang diperbuat oleh ulama kami— Hanafiyah!. Hadits ini hanya menunjukkan bahwa bacaan yang dibacakan imam sudah mewakili bacaan makmum, di mana apabila makmum tidak membaca Al-Fatihah maka shalatnya sah. Adapun hukum makmum membaca Al-Fatihah sendiri, diperoleh dari hadits-hadits lainnya.

Pendapat yang paling adil dan paling dekat kepada kebenaran dari ketiga mazhab ini, adalah pendapat yang pertengahan yaitu pendapat Imam Asy-Syafi'i $&£ —pada Al-Qaul Al-Qadim beliau—seperti yang tercantum pada Al-Muhadzdzab beserta syarah-nya (3/313—314) dan selainnya—. Sedangkan pendapat yang mewajibkan bacaan Al-Fatihah, sama sekali tidak bersandar pada dalil, kecuali hadits ini, dan hadits 'Ubadah bin Ash-Shamit:

"Tidak sah shalat bagi yang tidak membaca Al-Fatihah."

Dan hadits ini telah disinggung sebelumnya.

Dan berargumen dengan hadits ini pada masalah yang sedang kita bahas, jelas keliru. Dikarenakan dalam Kitab-kitab Ushul fiqih telah diuraikan bahwa sebuah Al-istitsna' -pengecualian—dalam sebuah hukum menunjukkan kebalikannya saja. Dan tidak menunjukkan adanya tambahan hukum -yang baru—.

Sabda Nabi $j|, "Dan kalian jangan melakukan hal itu."

Larangan membaca qira'at di belakang Imam pada shalat jahriyah. Kemudian dikecualikan pada bacaan Al-Fatihah, yang menunjukkan peniadaan larangan membaca Al-Fatihah yang artinya bukan hal yang makruh dan haram. Dan sama sekali tidak menunjukkan bahwa Al-Fatihah termasuk rukun shalat dari sisi manapun juga ataukah Al-Fatihah sebagai suatu yang wajib untuk dibaca.

Apabila ada dalil lainnya yang menunjukkan wajibnya, maka Al-Fatihah wajib dibaca. Kalau tidak, maka tidak ada satu alasan pun juga

yang menguatkan pernyataan mereka ketika menetapkan wajibnya bacaan Al-Fatihah bagi makmum atau termasuk sebagai rukun shalat.

Sebagian ulama al-muhaqqiqiin dari Mazhab Hanafiyah belakangan, mengatakan, "Dan serupa dengan hal itu, firman Allah:

"Dan janganlah kalian memberi para wanita itu janji -untuk menikahinya selepas habis masa iddah mereka — kecuali apabila kalian mengucapkannya dengan perkataan yang ma'ruf." (Al-Baqarah: 235)

Allah iS§> pada ayat ini melarang ucapan yang berisikan janji— menikahi seorang wanita—sewaktu dia masih dalam masa 'iddah. Dan Allah mengecualikan dari larangan tersebut, jikalau berupa kalimat sindiran dan kinayah. Jadi kalimat sindiran dan kinayah yang dikecualikan pada larangan di atas tidaklah menjadi suatu yang haram, namun tidak juga menjadi suatu yang fardhu atau wajib, bahkan tidak keliru jika hal itu lebih dekat kepada suatu yang makruh.

Allah H berfirman:

"Dan janganlah kalian memilih yang buruk-buruk lalu kalian nafkahkan dari padanya, padahal kamu sendiri tidak mau mengambilnya melainkan dengan memicingkan mata terhadapnya." (Al-Baqarah: 267)

Apakah mengambil dengan memicingkan mata serta bermurah hati wajib bagi setiap orang?! Ayat ini hanya menunjukkan kemurahan hati kepada rakyat miskin dan menarik ujung kain dari setiap yang kotor.

Maka, jelas bahwa penetapan sebuah pengecualian akan memberi maksud bahwa pengecualian yang didahului dengan sebuah larangan sama sekali tidak memberi makna wajib dan menjadikannya sebagai sebuah rukun, namun hanya sebatas pembolehan. Terlebih lagi jika pembolehan ini termaktub karena alasan yang datang belakangan mengiringinya, bukan larangan yang telah ada dari awal. Kalau begitu tidak boleh ada keraguan lagi bahwa pembolehan ini adalah suatu yang marjuh, bukan suatu yang bagus dan tidak disenangi, dan dikuatkan pula dengan hadits berikut:

Hadits yang diriwayatkan oleh Ibnu Abi Syaibah secara mursal, bahwa

414 Sifal SULl c VlaU^

J IS .? (V^Lol cJji^ djjyu La iajI^vs^ J IS i|j| aSiI J^^j <^'

Rasulullah $| bersabda kepada para sahabat beliau, "Apa/cah ka/ian membaca Qira'at di behkang imam kalian?" Sebagian di antara mereka menjawab, "Benar." Sebagian lainnya mengatakan, "Tidak." Maka, beliau ijj| bersabda, "Apabila kalian memang terpaksa melakukannya, maka hendaknya seorang di antara kalian membaca Al-Fatihah untuk dirinya sendiri."

Sahabat yang mengatakan tidak, sama sekali tidak diperintahkan untuk mengulangi shalatnya. Kemudian beliau $§ mengatakan, "Apabila kalian memang terpaksa melakukannya." Di mana timbangan ucapan beliau ini serupa dengan firman Allah tH:

"Dan fca/ian campa/can/ah dia -Yusuf — ke dasar sumur yang kering, agar supaya dia dipungut oleh beberapa orang musafir, jika memang kalian terpaksa melakukannya." (Yusuf: 10)

Dan selanjutnya beliau bersabda, "Seorang di antara kalian." Tidak menunjukkan semuanya.

Adapun sabda beliau ^:

"Tidak sah shalat bagi yang tidak membaca Ummul Qur'an."

Adalah keterangan tentang sifat Al-Fatihah, bahwa demikianlah salah satu sifatnya, bukan hukumnya di sini pada saat ini. Dan penyebutan sebuah sifat tidak mengharuskan penetapan sebuah hukum selama hukum tersebut tidak ditetapkan. Dan hukum yang ditetapkan hanya sebatas pembolehan saja.

Benar, bahwa ada hukum yang terkandung sebelumnya, yang tiada lain pembolehan membaca Al-Fatihah bagi yang shalat sebagai makmum. Dan disini, menyusul kandungan yang kedua bagi yang mengerjakan shalat sebagai makmum, bahwa hadits tersebut menerangkan sifat bacaan Al-Fatihah, yang mereka jadikan sebagai hukum sekarang, dan ini bukanlah suatu yang seharusnya dilakukan!.

Karena hal itu sama dengan perkataan kita kepada anak yang masih berumur tujuh tahun: Shalatlah engkau! Karena tidak ada diin bagi yang tidak mengerjakan shalat.

Shalat disepakati tidak wajib bagi anak yang masih berumur tujuh tahun, akan tetapi hukum ini diiringi dengan sebuah arahan pada pemyataan: Karena tidak ada diin bagi yang tidak mengerjakan shalat. Maknanya: Ketika kedudukan shalat seperti itu—bahwa tidak ada diin bagi yang tidak mengerjakan shalat—perkataan yang ditujukan kepada anak yang masih berumur tujuh tahun: Shalatlah engkau, adalah pemyataan yang benar. Tanda ada unsur mewajibkannya atau menjadikannya fardhu bagi anak tersebut.

Demikian juga sabda beliau ^§f:

{d\ji\ f\} :^j ^1 \j*£y

"Dan janganlah kalian melakukannya kecuali bacaan UmmulQur'an."

Beliau menetapkannya sebagai suatu yang boleh. Kemudian beliau

arahkan hukum tersebut dengan pengecualian bacaan Al-Fatihah, beliau bersabda, "Karena tidak sah shalat bagi yang tidak membaca Al-Fatihah."

Maksudnya, bahwa kedudukan bacaan Al-Fatihah yang demikian ini—yaitu tidak sah shalat tanpa membacanya—, pengecualian bacaan Al-Fatihah pada larangan bisa menjadi suatu yang dibenarkan. Bisa jadi ada kata sisipan yang tepat dimasukkan pada sabda beliau, "Karena sesungguhnya tidak sah shalat...." Dari perkataan al-muhaqqiq/ peneliti.

Penjelasan di atas ini, adalah penjelasan yang sangat detail. Dengan keterangan yang disebutkan di atas ini, tidak ada lagi celah untuk menjadikan hadits tersebut sebagai dalil wajibnya membaca Al-Fatihah.

Oleh karena itulah Al-Muhaqqiq as-Sindi telah menguraikan makna yang shahih ini, beliau mengatakan, "Dhahir dari riwayat hadits ini menunjukkan pembolehan membaca Al-Fatihah, walaupun imam mengerjakan shalat sambil menjaharkan bacaannya. Adapun yang melarang bacaan Al-Fatihah, mungkin berpendapat bahwa larangan lebih didahulukan dari pada pembolehan ketika terjadi pertentangan antara keduanya. Dan tentunya bukan suatu yang tersembunyi, bahwa pertentangan itu tidak akan dijumpai pada shalat yang bacaannya di-pelankan. Dengan begitu larangan inipun tidak zhahir pada permasalahan ini. Muhammad—yaitu Ibnu M-Hasan —dan sebagian masyaikh Hanafiyah dan yang lainnya cenderung berpendapat

pembolehan membaca Al-Fatihah pada shalat yang dipelankan bacaannya. Dan pendapat ini juga dirajihkan oleh Al-Qari dalam Syarah Muwaththa' Muhammad, dan menganggap hal ini lebih sesuai."

Setelah hadits ini diketahui sama sekali tidak menunjukkan wajibnya bacaan Al-Fatihah -bahkan tidak juga menunjukkan bolehnya, bahkan pembolehan yang marjuh sekalipun juga—, selanjutnya pembahasan itu juga menunjukkan bahwa hadits Ubadah—yang mana hadits ini merupakan sandaran kedua mereka untuk menguatkan pendapat yang menyatakan wajibnya bacaan Al-Fatihah—sama sekali tidak mencakup shalat seorang makmum, melainkan hadits tersebut berlaku bagi selainnya—yakni imam dan yang shalat bersendiri -. Dikarenakan

pengecualian makmum dari wajibnya membaca Al-Fatihah, bersamaan adanya rukhshah/keringanan untuk membacanya. Yang perlu ditelaah lebih lanjut lagi adalah yang berkenaan dengan rukhshah ini sendiri, apakah rukhshah ini hukumnya tetap ada atau telah terangkat?

Yang nampak bagi kami, rukhshah ini hukumnya telah terangkat, dengan dalil hadits yang selanjutnya akan disebutkan setelah ini pada buku ini. Walaupun kami mengakui tidak ada nash yang dapat kami jadikan acuan untuk menunjukkan bahwa hadits ini—hadits 'Ubadah— lebih terakhir penuturannya dari pada hadits yang sedang kami uraikan disini, akan tetapi nalar yang shahih serta pemikiran yang tepat mengacu pada hal itu. Karena bukan suatu yang dapat diterima oleh akal sehat, Rasulullah ^ melarang para sahabat membaca qira'at di belakang beliau pada awal mulanya, setelah itu para sahabat menyelisihinya. Mereka membaca Al-Fatihah dan juga bacaan lainnya!. Hal ini sangat tidak mungkin diperbuat oleh para sahabat, karena mereka sendiri telah membaca firman Allah Bf:

"Dan berilah peringatan orag-orang yang menyelisihi perintahnya, bahwa mereka akan ditimpakan fitnah atau ditimpakan bagi mereka adzab yang teramat pedih." (An-Nur: 63)

Dengan begitu, larangan tersebut ada setelah adanya rukhshah. Inilah pegangan dari pendapat para ulama kami -Hanafiyah—yang menyatakan mansukhnya hadits ini—walaupun saya belum menemukan dari ulasan mereka yang mewajibkan adanya nasakh—. Dan Nabi «|§ menyebutkan larangan ini secara bertahap dan tidak mengagetkan mereka dengan laranagan itu. Beliau pertama-tama melarang mereka membaca bacaan Al-Qur'an di belakang imam kecuali bacaan Al-

Fatihah, kemudian beliau melarang semua bacaan appun juga. Hal itu jugalah yang ditunjukkan pada firman Allah tH:

<*"*& i \"\[* fc*\'* - '"\< V* -iff ^ - i V

"Apabila dibacakan Al-Qur'an maka kalian simaklah bacaan Al-Qur'an itu dan diamlah kalian mendnegarkannya. Dengan begitu semoga kalian mendapatkan rahmat-Nya." (Al-A'raf: 204)

Asy-Syafi'i dalam Al-Qaul Al-Qadim mengatakan, "Menurut kami ini

berlaku khusus bagi bacaan yang diperdengarkan.."

Dan hal itu dikuatkan dengan asbab An-nuzul ayat tersebut, sebagaimana yang diutarakan oleh Mujahid, "Suatu ektika Raulullah if membaca sebuah surah ketika shalat. Dan beliau mendengarkan seoran gpemuda Anshar yang juga membaca sebuah surah. Maka turunlah ayat, "Apabila dibacakan Al-Qur'an maka kalian simaklah bacaan Al-Qur'an dan diamlah kalian mendengarkannya,"

Diriwayatkan oleh Al-Baihaqi (2/155) dan selainnya.

Ada sejumlah pendapat lainnya yang menyebutkan asbab An-nuzul ayat tersebut, namun yang kami sebutkan adlah pendapat yang paling rajih/tepat.Sebagaimana juga dijelaskan oleh Abu Al-Hasanat Al-Laknawi dalam Imam Al-Kalam (hal. 77—101). Beliau berpanjang lebar dalam buku tersebut menerangkan hadits ini, baik dari sisi takhrij sanadnya, penelitian kandungan fiqh-nya dengan timbangan yang adil, yang tidak akan anda dapatkan pada kitab lainnya. Silahkan merujuk pada hal. 187-211 (kitab asli).

Kami sendiri telah mendapatkan banyak faidah yang sebagiannya kami sebutkan pada bahasan ini. Dan yang juga serupa dari sisi penelitian masalah ini pada tinjauan kandungan fih-nya, adalah penelitian yang dilakukan oleh Al-'Allmah Asy-Syaikh Muhammad Anwar Al-Kisymiri dalam kitab: Faidh Al-Baari 'ala Shahih Al-Bukhari (2/271—280). Seandainya tidak menjaikan bahasan terlalu panjang lebar, niscaya saya akan mnukil pendapat beliau, karena penelitian beliau sangat mendetail. Dan pada penelitian beliau ada hal yang baru yang anda tidak akan menjumpainya pada buku yang lain yang telah makruf. Namun yang kami sebutkan dari uraian peneliti sudah cukup. Uraian beliau ini merupaka rangkuman dari penejelasan Al-Kisymiri, bahkan saya kira itu adalah perkataan Al-Kisymiri sendiri. Akan tetpi saya mendapatkan uraian itu berupa ta'liq pada sjumlah ta'liq yang disandarkan kepada beliau tanpa adanya penyebutan nama. Saat ini

Kemudian beliau it melarang para sahabatnya membaca bacaan Al-Quran pada shalat yang dikeraskan bacaannya. Dan itu terjadi sewaktu

beliau telah menyelesaikan shalat beliau yang dijaharkan bacaan Al-Qurannya—pada riwayat yang lain: shalat tersebut adalah shalat shubuh.

Beliau M bersabda:

I^jbl C :Jyf J\ : JUi !*iJI

"Apakah ada yang turut membaca Al-Quran bersamaan dengan bacaanku?" Maka orang itu menyahut, "Benar, sayalah orangnya wahai Rasulullah!" Beliau bersabda, "Sesungguhnya saya katakan: Mengapa — bacaan — saya diselingi 253 ?!"

[Berkata Abu Hurairah]: Maka kaum muslimin berhenti membaca bacaan Al-Quran di belakang Rasulullah M pada shalat jahriyah, setelah mendengar sabda Rasulullah M tentang hal itu.

saya tidak mengingat buku rujukannya, besar kemungkinan uraian itu berada pada buku yang disebutkan di atas. Wallahu a'lam.

Adapun mazhab lainnya, akan disebutkan setelah ini beserta dalil-dalilnya.

253 Al-Khaththabi mengatakan, "Maknanya: Bacaan saya disela dan diselisihi. Dan bisa pula bermakna bersamaan dalam membaca atau saling bergantian. Di antaranya jika dikatakan orang-orang saling munaza'ah —yang berarti bersama-sama atau bergantian— mengungkapkan penyesalan."

Saya berkata: Makna yang tepat pada tempat ini adalah makna yang terakhir, yang bermakna bersama-sama membaca bacaan Al-Qur'an. Dengan dalil para sahabat setelah itu tidak lagi membaca qira'at di belakang imam. Sekiranya para sahabat hanya memahami menurut makna yang pertama, mereka hanya akan berhenti menyela bacaan imam.

[Dan mereka membaca Al-Fatihah secara sirr (pelan) pada shalat yang mana imam tidak mengeraskan bacaannya]. 254 " 255

254 Kedua tambahan yang tertera pada hadits diambil dari Shifat ash-Shalat yang telah diterbitkan (hal. 99).

255 Hadits ini hadits yang diriwayatkan dari jalan Ibnu Syihab Az-Zuhri dari Ibnu Ukaimah dari Abu Hurairah **$&, "Bahwa Rasulullah ^ berpaling pada shalat...." al-hadits.

Diriwayatkan oleh Malik (1/108), Muhammad dalam Muwaththa'nya (90—91) dari jalan Malik, Al-Bukhari dalam Juz Al-Qira'ah (22), Abu Daud (1/131), An-Nasa'i (1/146), At-Tirmidzi (2/118), Ath-Thahawi (1/127), Al-Baihaqi (2/157), kesemuanya dari jalan Malik.

Demikian juga pada Al-Musnad (2/301).

Hadits ini juga diriwayatkan di dalam Al-Musnad (2/284), Abu Daud, Ibnu Majah (1/279), Al-Baihaqi dari jalan Ma'mar dari Az-Zuhri, dia berkata: Saya telah mendengar dari Ibnu ukaimah.

Pada riwayat Abu Daud disebutkan: Ma'mar mengatakan dari Az-Zuhri, dia berkata: Abu Hurairah mengatakan, "Maka kaum manusia berhenti dst.

Juga diriwayatkan oleh {Al-Humaidi [no. 953]}, Abu Daud, Ibnu Majah, Al-Baihaqi, Ahmad (2/240) dari jalan Sufyan bin Uyainah, dia berkata: Az-Zuhri menceritakan kepada kami—saya menghafalkannya dari lisan dia—, dia berkata: Saya telah mendengar Ibnu ukaimah menceritakan hadits Said bin Al-Musayyib, dia berkata: Saya telah mendengar Abu Hurairah, namun tanpa adanya tambahan: Maka kaum muslimin berhenti... dst.

Sufyan mengatakan: Az-Zuhri mengucapkan beberapa patah kata yang saya tidak mendengarnya.

Ma'mar berkata, "Dia mengatakan: Kaum muslimin berhenti ...."

Hadits ini diriwayatkan juga oleh Ahmad (2/285) dari Ibnu Juraij dan pada (2/487) dari Abdurrahman bin Ishak. Keduanya meriwayatkan hadits ini dari Az-Zuhri, tanpa adanya kalimat ini.

Dan diriwayatkan oleh Ath-Thahawi dan Al-Baihaqi dari jalan Al-Auza'I dia berkata: Az-Zuhri menceritakan kepadaku dari Said bin Al-Musayyab, dia mengatakan: Bahwa dia telah mendengar Abu Hurairah berkata: ... lalu menyebutkan lafadnya. Az-Zuhri berkata: Maka kaum muslimin

menyadari hal itu dan merekapun tidak lagi membaca di belakang imam. Demikian pula yang disebutkan oleh Al-Auza'l dari Said.

Al-Baihaqi mengatakan, "Al-Auza'I menghafalkan kalimat ini dari perkataan Az-Zuhri, sehingga beliau memisahkannya dari lafazh hadits. Hanya saja beliau tidak menghafalkan sanadnya. Yang benar, adalah riwayat Ibnu Uyainah dari Az-Zuhri, dia berkata: Saya telah mendengar Ibnu ukaimah menceritakan hadits Said bin Al-Musayyab. Begitu juga yang disebutkan oleh Yunus bin Yazid Al-Aili."

Hadits ini diriwayatkan dari jalan yang lain, oleh Ahmad (5/345), Al-Mahamili dalam Al-Amali (6/139/1) dan Al-Baihaqi dari jalan Ya'qub—dia adalah Ibnu Ibrahim Az-Zuhri—, dia berkata: Anak saudara Ibnu Syihab menceritakan kepada kami dari pamannya, dia berkata: Abdurrahman bin Hurmuz mengabarkan kepadaku dari Abdullah bin Buhainah—dia salah seorang sahabat Rasulullah %

ih—dia salah seorang sahabat Rasulullah «$§— dia berkata:

Bahwa Rasulullah ^ bersabda, "Adakah yang turut membaca bersamaku tadi?" Mereka mengatakan, "Benar." Beliau bersabda, "Sesungguhnya saya katakan, mengapa saya diselingi dalam membaca Al-Qur'an?!" Maka kaum muslimin berhenti tidak lagi membaca Al-Qur'an di belakang beliau, setelah mendengar beliau mengatakan hal itu.

Para perawi pada sanad hadits ini adalah perawi yang dipergunakan oleh penyusun Kutub as-Sittah. Akan tetapi anak saudara Ibnu Syihab—namanya Muhammad bin Abdullah bin Muslim Az-Zuhri—perawi yang tengah diperbincangkan, karena hafalannya yang lemah.

Di dalam At-Taqrib disebutkan, "Dia perawi yang shaduq dan mempunyai banyak kekeliruan."

Oleh karena itulah, Ya'qub bin Sufyan mengatakan, "Hadits ini tanpa diragukan lagi adalah hadits yang keliru. HR. Malik, Ma'mar, Ibnu Uyainah, Al-Laits bin Sa'ad, yunus bin Yazid dan az-Zabidi, kesemuanya dari jalan Az-Zuhri dari Ibnu Ukaimah dari Abu Hurairah."

Demikian juga Al-Bazzar, setelah menyebutkan jalan periwayatan ini, dia berkata, "Jalan periwayatan ini adalah kekeliruan yang diperbuat oleh anak saudara Ibnu Syihab."

Kemudian dia mengisyaratkan, bahwa riwayat yang benar adalah yang diriwayatkan oleh jama'ah perawi lainnya dari Az-Zuhri dari Ibnu Ukaimah—sebagaimana disebut dalam Al-Majma' (2/110)-

Ketahuilah, bahwa yang diperselisihkan pada hadits ini ada dua hal:

Pertama: Perkataan: ((Maka kaum muslimin berhenti ... dst.))

Apakah ini perkataan Abu Hurairah, sebagaimana ini adalah zhahir riwayat Malik dan Ma'mar, yang ditegaskan pada salah satu riwayat bahwa perkataan tersebut merupakan perkataan Abu Hurairah sebelumnya, yang berarti perkataan tersebut lafazh yang muttashil. Ataukah perkataan tadi merupakan perkataan Az-Zuhri, sebagaimana yang ada pada riwayat selain riwayat Ma'mar. yang hal itu ditegaskan oleh Al-Auza'I. Yang berarti perkataan tadi dihukumi mursal. Ataukah dari perkataan Ma'mar, sebagaimana pada riwayat Abu Daud?

Abu Daud lalu mengatakan, "Saya telah mendengar dari Muhammad bin Yahya bin Faris, dia berkata: Perkataan ((Maka kaum muslimin berhenti ...)) adalah perkataan Az-Zuhri.

Demikian juga yang disebutkan oleh Al-Bukhari, Ya'qub bin Sufyan, adz-Dzuhli, Al-Khaththabi dan yang lainnya—seperti tertera pada At-Talkhish (3/310).

Abu Al-Hasanat (120) telah memberikan jawaban terhadap hal itu, dia berkata, "Seperti ini tidak menjadikan perkataan tersebut tertolak. Dikarenakan perkataan ini—baik itu merupakan perkataan Abu Hurairah, ataukah perkataan Az-Zuhri atau selainnya—menunjukkan bahwa para sahabat meninggalkan bacaan Al-Qur'an di belakang Rasulullah ^ pada shalat jahriyah. Dan ini sudah cukup dijadikan penguat."

Saya berkata: Jawaban ini belum cukup. Karena jikalau kami menerima bahwa perkatan ini adalah perkataan Az-Zuhri, artinya perkataan tadi hukumnya mursal munqathi'. Dan menurut mayoritas ulama hadits, seperti itu tidak layak dijadikan sandaran hukum, berbeda halnya dengan mazhab Hanafiyah dan mazhab lainnya.

Jawaban yang diutarakan Al-Kisymiri dalam Al-Faidh (2/274) lebih baik dari pada itu. Dia berkata, "Seandainya kami menerima bahwa ini adalah perkataan Az-Zuhri, seperti yang mereka katakan, Az-Zuhri sendiri adalah seorang tabi'in, dan dia tidak akan menyebutkan sesuatu kecuali

tentang perihal para sahabat. Begitu juga, yang menyandarkan perkataan ini kepada Az-Zuhri pada dasarnya beranggapan bahwa Az-Zuhri mengatakan hal itu sesuai yang dia nukil dari Abu Hurairah, yang

lantas beliau kecilkan suaranya. Kemudian di antara yang meriwayatkan dari Az-Zuhri, hanya Ma'mar yang lalu memperjelas lagi perkataan itu darinya. Inilah sanad perkataan itu yang berakhir pada Ma'mar atau pada Az-Zuhri. Yang mereka sangka berasal dari pendapat mereka berdua saja.

Jadi yang benar perkataan ini adalah perkataan Abu Hurairah, sebagaimana ini juga merupakan perkataan Az-Zuhri dan Ma'mar. Siapapun yang menisbatkan perkataan ini kepada salah seorang di antara mereka, dia telah benar dan tidak keliru. Dengan begitu hadits ini dapat dijadikan hujjah untuk meninggalkan bacaan Al-qur'an di belakang imam pada shalat jahriyah. Wallahu a'lam."

Kedua: yaitu perbedaan pendapat di antara mereka seputar keshahihan hadits ini.

At-Tirmidzi mengatakan, "Hadits ini hadits hasan. Ibnu Ukaimah namanya adalah Umarah, ada juga yang mengatakan namanya: Amru."

Hadits ini dishahihkan oleh Abu Hatim ar-Razi—seperti yang disebutkan oleh Ibnu Katsir (2/280)—, Ibnu Hibban dengan menyebutkan hadits ini pada shahihnya—126/454—Al-Mawarid, penerbit—. Dan juga Ibnu At-Turkumani, ketika membantah pemyataan Al-Baihaqi, "Keshahihan hadits ini masih perlu diteliti, karena hadits itu datang dari riwayat Ibnu Ukaimah Al-Laitsi, dan dia seroang perawi yang majhul, tidak ada yang meriwayatkan hadits darinya selain Az-Zuhri. Al-Humaidi berkata: Hadits ini [diriwayatkan oleh seseorang] — yang berada di antara kedua tanda kurung ini, kami sadur dari sunan Al-Baihaqi, Asy-Syaikh menukil perkataan Al-Baihaqi secara ringkas. penerbit—yang majhul."

Ibnu At-Turkumani berkata, "Haditsnya juga diriwayatkan oleh Ibnu Hibban dalam Shahihnya, dan At-Tirmidzi menghasankannya. Hadits ini juga diriwayatkan oleh Abu Daud dan tidak menyanggah sedikitpun sanad periwayatannya, dan ini dalil bahwa hadits ini hasan menurutnya —seperti yang telah diketahui.

Dalam Al-Kamal: di antara yang meriwayatkan hadits dari Ibr.u Ukaimah adalah Malik dan Muhammad bin Amru. Ibnu Sa'ad berkata. "Dia meninggal tahun 101 H, dengan umur 79 tahun."

Ibnu Abu Hatim berkata: Saya menanyakan tentang dirinya kspada bapakku? bapakku mengatakan, "Dia perawi yang haditsnya shc'r.:"r dzr. diterima."

Ibnu Hibban berkata, "Namanya adalah Amru dia dan saudaranya Umar, kedua-duanya perawi yang tsiqah."

Ibnu Ma'in berkata, "Muhammad bin Amru dan lainnya meriwayatkan hadits darinya. Dan cukuplah bagi anda riwayat Ibnu Syihab darinya."

Di dalam At-Tamhid disebutkan: Dia seringkali membacakan hadits pada majlis Said bin Al-Musayyib. Dan dia memperdengarkan haditsnya beserta periwayatannya. Ini dalil yang menunjukkan kemuliaannya di hadapan mereka dan keteiqahannya."

Ini semuanya meniadakan hukum M-jahalah atas dirinya."— Demikian perkataan Ibnu At-Turkumani.

Dan yang juga menyatakan bahwa dia perawi tsiqah, adalah Yahya bin Said, sebagaimana di dalam At-Tamhid. Ibnu Abdil Barr—pada Bab Perawi yang Tidak Masyhur dalam Periwayatan Hadits dan Riwayatnya Bergantung dengan Riwayat Perawi Tsiqah Lainnya—berkata, "Ibnu Ukaimah Al-Laitsi tidak termasuk padanya."

Oleh karena itu, Al-Hafizh di dalam At-Taqrim mengatakan, "Dia tsiqah."

Dengan begitu, jelaslah bahwa hadits ini hadits yang shahih sanadnya. Adapun yang mengatakan pada sanadnya ada perawi yang majhul, perkataannya tertolak, dengan adanya pernyataan tsiqah atas dirinya dari para ulama peneliti hadits yang terpercaya, dan juga pen-shahihan haditsnya oleh beberapa ulama peneliti hadits.

Dan say a telah mendapati adanya syahid dari hadits yang mursal, semakna dengan hadits ini.

Al-Hazimi meriwayatkannya di dalam Al-I'tibar (73) dari jalan Abu Al-

'Aliyah, dia berkata:

;o !jjf ^ ,<ul>- dy^A 4jb-w?l \J < \J lil $|f aSiI ^ OIS"

• :■< £ ■■■« {Oj^y *isl«J \ji^aj\j <d \jx*s+*[& oT^lil Is J tyj}

"Apabila Nabi M membaca Al-Qur'an—ketika shalat, para sahabat beliau turut membaca di belakangnya. Sehingga turun firman Allah HI:

"Apabila dibacakan Al-Qur'an maka kalian simaklah baik-baik bacaan itu dan diamlah kalian mendengarkannya. Agar kalian mendaptkan rahmat dari-Nya." (Al-A'raf: 204)

Kemudian para sahabat diam tidak lagi membaca bacaan Al-Qur'an. Dan, Nabi «jj§ tetap membacanya.

Demikian juga yang diriwayatkan oleh Abdu bin Humaid, Abu as-Syaikh dan Al-Baihaqi dalam Al-Qira'ah—sebagaimana disebut di dalam Imam Al-Kalam (78).

Dan syahid hadits mursal lainnya, yang telah disinggung sebelumnya. Diriwayatkan oleh Al-Hazimi secara maushul dari hadits Ibnu Abbas.

Pada sanadnya terdapat perawi bernama Ibnu Lahi'ah.

Jika Anda telah mengetahui hal itu, ulama yang berpendapat tidak diperbolehkannya membaca Al-Qur'an di belakang imam pada shalat jahriyah, yang tiada lain merupakan pendapat mayoritas ulama, seperti Imam mazhab yang tiga dan yang lainnya—sebagaimana telah disebutkan di depan—, dan juga merupakan pendapat yang dipilih oleh banyak ulama ahli hadits, seperti yang dinyatakan oleh At-Tirmidzi. Hanya saja dia dan Al-Baihaqi serta yang lainnya menyebutkan bahwa hadits ini sama sekali tidak menunjukkan hal itu, dikarenakan Abu Hurairah yang meriwayatkan hadits ini, dengan sanad yang shahih telah ditanya kepada beliau tentang bacaan Al-Fatihah di belakang seorang imam?

Beliau menjawab, "Dia membaca Al-Fatihah untuk dirinya sendiri."

Diriwayatkan oleh Muslim (2/9-10) dan yang lainnya.

Seandainya hadits ini hadits yang shahih atau menunjukkan larangan membaca Al-Fatihah di belakang imam, tentu Abu Hurairah tidak akan berfatwa menyelisihi hadits tersebut.

Saya katakan: Seandainya sandaran seperti ini dibenarkan, salah satu konsukuensinya adalah penolakan sekian banyak sunnah-sunnah Nabi yang shahih. Dan yang pertama-tama menyelisihinya tentu mereka sendiri yang menempatkan sandaran seperti itu pada tempat ini. Sebagaimana hal ini bukan suatu yang tersembunyi bagi ulama yang mengerti metode penempatan dalil ketika terjadi perbedaan pendapat di antara mereka.

Berikut ini salah satu contoh untuk hal serupa itu. Diriwayatkan dengan sanad yang shahih dari beliau ^, beliau bersabda:

"Apabi/a seekor anjing menjulurkan lidahnya (minum) di bejana air salah seorang di antara kalian, maka hendaknya dia membuang air tersebut, kemudian mencucinya sebanyak tujuh kali."

Diriwayatkan oleh Muslim, An-Nasa'i dan lainnya. •

Hadits ini diriwayatkan, salah satunya dari hadits Abu Hurairah, yang kemudian juga telah shahih dari beliau sendiri, beliau memfatwakan bahwa mencuci hanya dengan tiga kali, dan mayoritas ulama tidak mengambil fatwa beliau itu, karena betentangan dengan kaidah-kaidah fiqh mereka. Oleh karena itulah, Ibnu At-Turkumani mengomentari Al-Baihaqi pada masalah ini, dia mengatakan, "Mazhab Asy-Syafi'i dan ulama hadits menyatakan bahwa apabila seorang perawi hadits meriwayatkan sebuah hadits lalu dia menyelisihinya, maka yang dijadikan acuan adalah hadits yang dia riwayatkan bukan pendapat yang dia kemukakan. Dan pendapat dia bukan celaan bagi hadits tersebut. Bagaimana mungkin fatwa Abu Hurairah dapat dijadikan dalil untuk melemahkan hadits yang marfu'?\."

Sanggahan seperti ini adalah sanggahan yang kuat yang tidak akan dapat dijawab oleh kalangan mayoritas ulama, sebagaimana halnya sanggahan yang ditujukan kepada ulama Hanafiyah yang menyelisihi mayoritas ulama berpegang dengan kaidah mereka, "Yang dijadikan acuan adalah pendapat perawi bukan riwayat perawi itu."

Di mana kaidah ini mengharuskan kalangan Hanafiyah untuk menanggalkan sandaran mereka pada hadits, dan beralih pada fatwa Abu Hurairah yang telah menyelisihi hadits itu—seperti yang telah kami sebutkan—dan mengamalkannya.

Adapun jawaban tentang hal itu—seperti yang dilakukan oleh Abu Al-Hasanat (125)—dengan menggiring pemahaman pendapat Abu Hurairah tersebut, "Bacalah Al-Fatihah untuk dirimu sendiri." kepada shalat yang sirriyah/tidak mengeraskan bacaan surah. Dengan begitu tidak ada pertentangan antara pendapat beliau dan hadits yang beliau riwayatkan, dan tidak ada konsukuensi baginya.

Namun hal ini tidak ada artinya sama sekali, karena telah shahih diriwayatkan pada Juz Al-Qira'ah (8) dan sunan Al-Baihaqi (2/166), bahwa yang bertanya itu menanyakannya pada shalat jahriyah, dengan lafazh: berkata Abdurrahman Abu AI-'Ala': Saya berkata: Wahai abu Hurairah, apa yang harus saya lakukan jika shalat bersama seorang

imam, dan dia mengeraskan bacaannya?. Lantas Abu Hurairah menjawab sebagaimana yang telah disebutkan di atas.

Sedangkan, menggiring pemahaman pendapat beliau ini, untuk membaca Al-Fatihah pada saat imam terdiam, sama sekali tidak terbersit pada pemikiran Abu Hurairah, karena tidak sarupun sunnah menyatakan adanya waktu diam bagi imam yang memungkinkan seseorang menyelesaikan bacaan Al-Fatihah, dan akan dijelaskan sebentar lagi, insya Allah.

Kesimpulannya, terkadang hadits ini telah menampakkan kerancuan pijakan para ulama pada beberapa kaidah ushul mereka dan juga pada furu' nya, disebabkan mereka hendak mempertahankan mazhab mereka. Kalangan Hanafiyah misalnya yang mengamalkan hadits ini, yang tidak sejalan dengan kaidah mereka. Mereka seharusnya melakukan satu dari dua hal, menolak hadits tersebut—sebagaimana mereka menolak hadits anjing yang minum dibejana air dan hadits lainnya—ataukah menyesuaikan kaidah mereka dengan Al-Haq. Dan seperti ini sudah diisyaratkan oleh Abu Al-Hasanat—dan ini salah satu kebaikan beliau—,

"Ulama mazhab Syafi'iyah malah sebaliknya. Mereka tidak mengamalkan hadits tersebut, dan memberi jawaban yang mana jawaban mereka menyelisihi kaidah mereka sendiri. Seharusnya mereka hanya melakukan satu dari dua hal, meninggalkan kaidah mereka agar supaya jawaban yang mereka sebutkan tepat, ataukah mereka tetap bersikukuh dengan kaidah mereka lantas mengamalkan hadits tersebut, dan inilah yang benar, dan:

4is il <S^>1 ^J^=-^ ^ 4 ^l

"Sesungguhnya itu semua adalah adz-Dzikr bagi yang memiliki hati perasaan." (Qaaf: 37)

Demikianlah, mayoritas ulama menguatkan pendapat mereka juga dengan ayat yang telah disebutkan terdahulu beserta asbab An-nuzul ayat tersebut—yang telah kami utarakan tadi—. Ibnu Taimiyah dalam Al-Fatawa (2/142—143) mengatakan, "Asbab An-Nuzul ayat itu telah menyebar luas dikalangan ulama as-Salaf, bahwa ayat itu turun berkenaan dengan bacaaan pada waktu shalat. Imam Ahmad menyebutkan bahwa turunnya ayat itu berkaitan dengan bacaan Al-Qur'an pada shalat suatu yang telah disepakati/ijma'.. Dan juga beliau menukilkan ijma' tidak wajibnya makmum membaca Al-qur'an pada shalat jahriyah...

Kemudian kami mengatakan, firman Allah "M:

o_J^>» f»JsJj«J]y^aj\j ,4J \yu±~-. 4*(Is jl^^Jul v^JU^ '■iJj

"Apabila dibacakan Al-Qur'an maka simaklah baik-baik dan diamlah kalian mendengarkannya, agar kalian mendapatkan rahmat-Nya." Lafazhnya umum. Yang bisa jadi dikhususkan pada bacaan sewaktu shalat, ataukah selain shalat atau tetap pada keumumannya.

Yang kedua jelas batil, tak satupun kaum muslimin yang berpendapat demikian, bahwa wajib mendengarkan Al-Qur'an diluar ibadah shalat sedangkan tidak wajib pada saat pengerjaan shalat Dan juga dikarenakan makmum hanya dibenarkan menyimak bacaan imam yang dia ikuti. Dan bagi makmun wajib untuk mengikuti gerakan imam, dan ini lebih utama dari pada dia menyimak bacaan seseorang yang berada diluar shalat. [Hal itu sudah tercakup dalam kandungan ayat ini, apakah itu dalan

tinjauan yang lebih khusus, atau pada tinjauan yang lebih umum.

Dari dua tinjauan itu juga, ayat ini menunjukkan perintah bagi makmum untuk diam menyimak bacaan imam. Yang menyanggah menerima hal itu kecuali pada bacaan Al-Fatihah. Sedangkan ayat tersebut memerintahkan untuk diam tidak membaca apabila telah dibacakan Al-Qur'an, dan Al-Fatihah adalah Ummul Qur'an, yang harus dibacakan pada setiap shalat dan Al-Fatihah ini adalah surah yang paling utama di dalam Al-Qur'an. Tidak satupun surah yang diturunkan di dalam Taurat dan tidak juga di dalam Injil, Zabur bahkan pada Al-Qur'an yang serupa dengan surah Al-Fatihah ini. Dengan begitu tertolaklah pemahaman ayat tersebut, bahwa yang dimaksud adalah menyimak bacaan Al-Qur'an selain Al-Fatihah, di mana lafazh ayat tersebut bersifat mutlak dan bermakna umum. Dan bacaan Al-Fatihah pada shalat lebih sering dan masyhur.

Yang memalingkan dari menyimak bacaan Al-Fatihah kepada membaca Al-Fatihah, salah satunya dikarenakan bacaan Al-Fatihah lebih utama dari pada menyimaknya. Dan ini suatu kekeliruan yang menyelisihi nash syara' serta ijma'. Al-Qur'an dan As-Sunnah memerintahkan bagi setiap makmum untuk menyimak bacaan Al-Fatihah dan tidak membacanya. Dan umat islam semuanya sepakat bahwa menyimak bacaan selain bacaan Al-Fatihah lebih utama dari pada membacanya. Seandainya membaca bacaan yang dibaca oleh imam lebih utama dari pada menyimak bacaan imam tersebut, maka bacaan seorang makmum lebih utama dari pada membaca bacaan Al-Qur'an selain bacaan Al-Fatihah.

Hal ini tidak seorang pun yang mengatakannya, karena sanggahan mereka pada bacaan Al-Fatihah, dikarenakan persangkaan bahwa Al-Fatihah wajib dibaca bagi setiap makmum atau suatu yang sunnah.

Jawaban hal di atas, bahwa mashlahat yang dapat dicapai dengan membaca Al-Fatihah, akan diperoleh juga pada saat menyimak bacaan Al-Fatihah itu, bahkan lebih utama dari pada mashlahat ketika membacanya, dengan dalil menyimak bacaan Al-Qur'an selain bacaan Al-Fatihah. Seandainya membaca Al-Fatihah ini akan memberikan suatu yang lebih utama dari pada menyimaknya, tentulah beliau akan

mengamalkan amalan yang paling utama dari kedua amalan tersebut, yakni membaca Al-Fatihah. Hanya saja ketika Al-Qur'an dan As-Sunnah serta ijma' menunjukkan bahwa menyimak bacaan Al-Fatihah lebih utama dari pada membacanya -pada shalat— [menunjukkan] bahwa makmum yang menyimak bacaan Al-Fatihah akan mendapatkan keutamaan yang lebih dibandingkan makmum yang membacanya. Pemahaman serupa ini dijumpai pada bacaan Al-Fatihah dan bacaan surah lainnya. Kalau begitu tidak diperkenankan menyuruh suatu yang lebih rendah kedudukannya dan melarang suatu yang lebih tinggi kedudukannya, sedangkan pada keadaan ini telah shahih bahwa bacaan imam adalah bacaan bagi makmum,, sebagaimana disebutkan oleh mayoritas ulama Salaf dan Khalaf dari kalangan Sahabat, ulama mengikuti jalan mereka dengan kebaikan.

Dan hal itu disebut pada hadits yang ma'ruf dari Nabi M, beliau bersabda:

"Barangsiapa yang shalat bersama imam, maka bacaan imam adalah bacaan baginya."

Hadits ini diriwayatkan secara mursal dan juga secara musnad, akan tetapi sebagian besar imam tsiqah meriwayatkan hadits ini secara mursal dari hadits Abdullah bin Syaddad dari Nabi M- Dan sebagian lainnya meriwayatkannya secara musnad. Ibnu Majah meriwayatkan hadits ini secara musnad. Hadits yang mursal ini dikuatkan dengan zhahir Al-Qur'an dan As-Sunnah. Dan fni adalah pendapat mayoritas ulama sahabat dan tabi'in. Dan riwayat mursal ini adalah mursal dari kibar —penghulu— ulama tabi'in, yang mana riwayat mursal serupa ini menurut kesepakatan imam mazhab yang empat dan ulama lainnya dapat dijadikan sandaran hukum. Asy-Syafi'i telah menegaskan bolehnya bersandar dengan riwayat mursal seperti ini.

Dengan begitu, jelaslah bahwa menyimak bacaan imam, merupakan sebuah perintah yang pasti yang telah ditunjukkan oleh Al-Qur'an. Dan dikarenakan hal ini merupakan salah satu dari sekian banyak permasalahan yang nampak dan sangat dibutuhkan oleh umat Islam, maka penjelasannya dijumpai di dalam Al-Qur'an yang menuntun langsung pada maksud yang hendak dicapai dan juga As-Sunnah yang datang sesuai dengan Al-Qur'an."

Kemudian beliau menyebutkan hadits yang sedang kita bahas disini, dan beliau menguatkannya serta membantah Al-Baihaqi yang melemahkan hadits ini, seperti bantahan yang kami telah sebutkan sebelumnya. Dan beliau juga menyebutkan sebuah hadits yang akan kami sebutkan berikut ini—dan kami akan memberikan komentar terhadap perkataan beliau pada tempatnya— hal. 354, penerbit— .

Lalu beliau berkata, "Dan juga, seandainya membaca Al-Fatihah diwajibkan bagi makmum pada shalat jahriyah, akan memberikan dua konsukuensi: Makmum membaca bersamaan dengan imam atau diwajibkan bagi imam untuk diam memberikan kesempatan bagi makmum untuk membacanya. Dan kami tidak mengetahui ada perselisihan di antara ulama bahwa tidak wajib bagi imam untuk berdiam diri agar suapaya makmum bisa membaca Al-Fatihah atau surah lainnya. Sedangkan membaca Al-Fatihah bersamaan dengan imam suatu yang terlarang di dalam Al-Qur'an dan As-Sunnah. Dengan begitu, dapat ditarik kesimpulan bahwa tidak wajib bagi makmum membaca Al-Fatihah bersamaan dengan imam pada shalat jahriyah. Bahkan kami mengatakan: Seandainya makmum membaca Al-Fatihah pada shalat jahrlyah ini suatu yang disunnahkan, maka tentu imam juga disunnahkan untuk berdiam diri memberi kesempatan bagi makmum membaca Al-Fatihah.

Dan menurut mayoritas ulama, bukanlah suatu yang disunnahkan bagi imam untuk berdiam diri memberi kesempatan bagi makmum membaca Al-Fatihah. Ini adalah mazhab Malik, Abu Hanifah, Ahmad dan yang lainnya. Sandaran mereka dalam hal itu, dikarenakan Nabi sH tidak sekalipun berdiam diri memberi kesempatan makmum membaca Al-Fatihah. Dan tidak seorang pun yang menukilkan hal ini dari beliau. Bahkan yang diriwayatkan di dalam ash-Shahih, hanyalah diam Nabi «!§ setelah takbir Al-ihram.

Dan di dalam As-Sunan, beliau hanya dua kali berdiam diri, pertama di awal bacaan shalat dan diam beliau yang kedua di akhir bacaan, dan yang hanya sejenak untuk memisahkan antara bacaan surah yang satu

dengan yang berikutnya. Dan tidak mencukupi untuk dibacakan Al-

Fatihah. Dan diriwayatkan juga bahwa diamnya beliau ini setelah beliau membaca Al-Fatihah. Dan tidak seorang pun di antara mereka yang mengatakan bahwa Nabi ^ berdiam diri sebanyak tiga kali atau empat kali. Apabila ada yang mengatakan bahwa Nbai M telah berdiam diri pada shalat sebanyak tiga atau empat kali, sesungguhnya dia telah mengucapkan perkataan yang tidak seorang pun dari kaum muslimin menukilnya. Adapun diamnya beliau di akhir ayat: {^UaJl ^ j} tergolong sama dengan diamnya beliau pada setiap akhir ayat, dan yang seperti ini tidak dikatakan bahwa beliau berdiam diri. Dan tidak satupun ulama yang mengatakan bahwa beliau membaca sebuah surah pada keadaan ini.

Dan sebagian ulama Hanafiyah yang kami jumpai, membaca di setiap akhir ayat yang mana imam diam sejenak. Apabila imam membaca alhamdu lillaahi rabbil 'aalamiin, dia membaca alhamdu lillaahi rabbil 'aalamiin. Dan, apabila imam membaca iyyaaka na'budu wa iyyaaka nasta'iin, dia membaca iyyaaka na'budu wa iyyaaka nasta'iin.

Dan ini tidak seorang pun ulama yang mengatakan hal tersebut."

Saya berkata: Dan termasuk pula dalam hal ini, masalah yang telah disinggung sebelumnya, yaitu bahwa tidak wajib berhenti pada setiap akhir ayat, walaupun hal itu suatu yang sunnah, sebagaimana telah disinggung sebelumnya. Akan tetapi terkadang seorang imam tidak melakukannya, baik untuk mempermudah bacaannya sesekali ataukah karena imam tidak mengetahui sunnah Nabi ^g— sebagaimana ini yang banyak menimpa para imam shalat dizaman ini—. Bahkan, sekiranyapun imam diam, diamnya itu tidak akan mencukupi untuk membaca satu ayat dari Al-Fatihah secara sempuma, sehingga pasti akan terjadi sebagian ayat lainnya akan dibacakan bersamaan dengan bacaan imam. Dan tidak ada celah untuk terjerumus pada penyelisihan nash syara' dari Al-Qur'an.

Hadits bahwa Nabi berdiam diri pada shalat sebanyak dua kali, diriwayatkan dari jalan A\-Hasan Al-Bashri dari Samurah. Dan shahih tidaknya A\-Hasan Al-Bashri telah mendengar dari Samurah masih diperselisihkan. Ibnul Qayyim di dalam az-Zaad (1/74) mengatakan, "Dan menjadikan riwayat Al-hasan dari Samurah sebagai hujjah, juga harus menjadikan hadits ini sebagai hujjah."

Yang rajih, beliau telah mendengar dari Samurah beberapa hadits Ad-

Daraquthni -setelah menyebutkan hadits ini—(128) mengatakan, "Al-Hasan diperselisihkan apakah dia mendengar dari Samurah atau

tidak, dia telah mendengar dari Samurah sebuah hadits yakni hadits Aqiqah."

Saya berkata: A\-Hasan — dengan kemuliaan dan kedudukannya di dalam ilmu diin—juga masyhur berbuat amal tadlis pada periwayatan hadits dan seringkali memursa/kan hadits. Dari tinjauan ini, sesuai dengan kaidah-kaidah ilmu hadits, haditsnya dari Samurah dan sahabat lainnya tidak dapat dijadikan sebagai hujjah, kecuali jika A\-Hasan mentashrih —benar-benar memperjelas— periwayatan haditsnya. Dan saya telah meneliti jalan-jalan periwayatan hadits ini—pada kitab-kitab As-Sunnah yang saya miliki—, saya tidak menjumpai hadits ini selain diriwayatkan olehnya secara mu'an'anah, tidak dengan tashrih bis-sama' dari Samurah.

Dan saya sudah mengupayakan untuk mencari jikalau ada syahid —■ wlaaupun dengan sanad yang dha'if —yang bisa menguatkannya, hanya saja saya tidak menemukannya. Oleh karena itu, hadits ini menurutku tidak dapat dijadikan hujjah. Walaupun At-Tirmidzi dan yang lainnya menghasankan hadits ini!. Karena itu saya telah memfokuskan penulisan sebuah buku, menerangkan kegoncangan yang ada pada hadits tersebut, terutama pada penyebutan tempat kedua diamnya Nabi <|f sewaktu shalat -sebagaimana yang diisyaratkan oleh Syaikhul Islam—. Berikut ini penjelasannya secara ringkas:

"Ketahuilah bahwa hadits ini telah diriwayatkan oleh empat orang perawi tsiqah dari Al-Hasan. Mereka adalah Yunus bin Ubaid, Qatadah, Asy'at Al-Humrani dan Humaid Ath-Thawil. Kempat-empatnya sepakat bahwa tempat diamnya beliau setelah menyelesaikan bacaan-nya sebelum ruku. Hanya saja riwayat dari Yunus dan Qatadah terdapat perselisihan. Ada yang mengatakan dari mereka berdua, bahwa diamnya beliau tersebut sebelum ruku, dan ada juga yang mengatakan setelah selesai membaca Al-Fatihah sebelum membaca surah selanjutnya. Tidak disangsikan lagi bahwa riwayat Asy'at dan Humai yang tidak terjadi perselisihan pada masing-masing riwayat mereka berdua lebih shahih dan lebih utama, terlebih lagi keduanya menyepakati mereka pada riwayat itu—sebelum ruku—.

Bagi yang ingin lebih meluas, silahkan merujuk pada buku ash-Shalat oleh Ibnu Al-Qayyim dan Ta'liqaat Al-Jiyad 'ala Kitab Zaad Al-Ma'ad."

Kemudian Syaikhul Islam berkata, "Seandainya Nabi $§ berdiam diri dan diamnya beliau itu mencukupi untuk membaca Al-Fatihah, suatu yang maklum adanya bahwa hal itu akan sangat banyak yang bersungguh-sungguh memperhatikannya lalu kemudian menukilnya dari

beliau. Akan tetap ketika tidak seorang pun yang menukilkan hal ini, dengan sendirinya diketahui bahwa hal ini tidak terjadi sama sekali. Dan juga seandainya para sahabat, semuanya membaca Al-Fatihah di belakang beliau, baik itu pada diamnya beliau yang pertama atau yang kedua, juga akan sangat banyak yang benar-benar memperhatikannya kemudian menukilnya, lalu bagaimana jika tidak seorang pun yang menukilkan hal ini dari salah seorang sahabat, bahwa mereka melakukannya pada diamnya beliau yang kedua, lantas mereka membaca Al-Fatihah?.

Karena sekiranya hal itu suatu yang disyari'atkan tentulah para sahabat lebih pantas mengetahuinya terlebih dahulu dan mengamalkannya. Dengan begitu dapat diketahui bahwa hal ini adalah suatu amal yang bid'ah.

Kemudian pula, tujuan shalat jahriyah adalah agar suapaya makmum dapat menyimak bacaan ayat. Dari sinilah mereka meng-amin-kan bacaan imam pada shalat jahriyah yang tidak dilakukan pada shalat sirriyah. Seandainya para makmum menyibukkan diri membaca Al-Fatihah, dan telah diperintahkan untuk membaca kannya kepada kaum yang tidak menyimak bacaannya, maka sama saja kedudukannya dengan seseorang yang bercakap kepada seorang yang tidak menyimak ucapannya, dan berkhuthbah di hadapan seseorang yang sama sekali tidka menyimak khuthbahnya! Ini adalah kepandiran yang syari'at islam berlepas diri darinya.

Oleh karena itu diriwayatkan pada sebuah hadits:

"Perumpamaan seseorang yang bercakap-cakap pada saat ima^. sedang berkhuthbah, seumpama seekor keledai memikul buka-buku."

Hadits ini dha'if, seperti yang disebut di dalam As-Silsilah Ac r -Dha'ifah

(1760). Demikian juga halnya seseorang yang membaca .A-Fatihah sedangkan imam sedang membaca surah." demikian perkataar. syaikhul islam secara ringkas. Perkataan beliau %M ini menunjuk/.ar. ketinggian pijakan beliau pada ilmu syara' dan penalaran.

Dan ketahuilah, bahwa telah menjadi suatu yang masyhur diter.gar-tengah ulama kami -Hanafiyah—bersandarkan dengan ayat yar.r disebutkan terdahulu, untuk menunjukkan larangan meningga.k=r bacaan Al-Fatihah di belakang imam walaupun itu pada shalat sir r :.;- Ibnu Al-Humam dalam Al-Fath (1/241) mengatakan, "Argumentas: .ar.: diperoleh dari ayat ini, mengandung dua tujuan utama: Mer.y:r.=_- bacaan imam dan juga diam mendengarkannya. Yang kedua-cusrv. '-

hams diamalkan, yang pertama khusus pada shalat jahriyah, sedang yang kedua tidak. Dan berlaku secara mutlak, maka harus diam pada setiap bacaan surah secara mutlak."

Abu Al-Hasanat Al-Laknawi mengomentari hal ini, beliau berkata (104), "Pemyataan ini perlu diteliti. Bahwa perintah menyimak bacaan Al-Qur'an dan diam mendengarkannya bukanlah sebuah perintah ibadah yang tidak ada alasan hukumnya—sebagaimana yang nampak— , melainkan hukum tersebut adalah hukum yang memiliki alasan, yang disepakati oleh para ahli qiyas dan ahli ta'lil hukum. Seperti halnya pada wajibnya diam sewaktu khuthbah juma't. Sedangkan menyimak bacaan diselain shalat dan semisalnya tidak terlihat adanya illat—walau setelah ditelaah lebih mendalam, selain keberadaan Al-Qur'an yang mempunyai kedudukan untuk ditelaah dan dipelajari. Dan hal tersebut tidak akan mungkin terealisasi kecuali dengan menyimak dan diam mendengarkannya. Dan juga maklum, bahwa hukum ini hanya berlaku pada shalat jahriyah, di mana imam membacanya dengan suara yang dikeraskan, yang mengharuskan makmum menelaah dan mempelajari bacaan imam. Dan wajib bagi mereka untuk diam.

Adapun pada shalat sirriyah, imam tidak membaca ayat kecuali dengan pelan tidak diperdengarkan, di mana bacaannya tidak sampai terdengar telinga orang-orang yang bermakmum. Jadi tidak memungkinkan bagi makmum untuk menelaah bacaan imam— walaupun mereka diam—. Dengan begitu wajibnya diam bagi seorang makmum pada shalat sirriyah tidak relevan sama sekali.

Adapun pendapat bahwa wajibnya dia pada shalat jahriyah, adalah perintah ta'abbudiyah. Pendapat yang tidak dapat diterima oleh akal sehat. Dan perlu dihadirkan dalil dari nalar pemikiran yang sesuai. Bersamaan dengan itu, sebagian besar ulama Hanafiyah dan lainnya mengamalkan keumuman ayat yang disebutkan di atas dan tidak mengkhususkannya dengan hadits. Hingga mereka juga menjadikan salah satu furu' masalahnya bahwa menyimak bacaan Al-Qur'an secara mutlak -walaupun diluar shalat—hukumnya fardhu 'ain atau fardhu kifayah. Sekiranya yang diperintahkan pada ayat itu dua perkara: menyimak dan diam mendengarkan bacaan Al-Qur'an, yang pertama berlaku pada shalat jahriyah dan yang kedua pada shalat sirriyah — konsukuensinya adalah mengatakan wajibnya diam mendengarkan bacaan Al-Qur'an diluar shalat, baik itu fardhu 'ain atau fardhu kifayah. Dan ini jelas-jelas menyelisihi ijma' tanpa perlu diperdebatkan lagi."

434 §i(aV Shxlal c Ylcdi

Dan beliau menjadikan diamnya makmum mendengarkan bacaan imam sebagai salah satu kesempurnaan mengikuti imam sebagai makmum. Beliau % bersabda:

\°y^\i \"ji bfj l\jJ£j 'j£ lils c<u IjjJ ?&i\ A*>r I^jI

"Sesungguhnya imam diangkat untuk diikuti. Apabila dia bertakbir, maka ikutJah bertakbir, apabila dia membaca Al-Quran maka diamhh mendengarkannya. " 256

Allah W> memerintahkan untuk menyimak bacaan Al-Qur'an setelah sebelumnya diperintah untuk diam mendengarkannya, karena seseorang mungkin mengatakan: Saya membacanya sambil menyimaknya. Seperti yang abnyak diperbuat oleh sebagian orang-orang ahli zuhud ketika mendengarkan khuthbah juma't. Anda akan melihat mereka berdzikir sambil memakai tasbih, kalau anda menegur mereka, mereka akan mengatakan: Kami menyimaknya sambil membaca!

^j>r<J ^J^Cy , d4) 4)il J*>-U

"Allah tidak sekali-kali menjadikan pada diri seseorang dua hati pada rongganya." (Al-Ahzab: 4)

Inilah hikmah mengapa perintah menyimak bacaan Al-Qur'an disebutkan setelah perintah untuk diam mendengarkannya. Ini yang nampak bagi saya. Wallahu a'lam.

256 HR. {Ibnu Abi Syaibah (1/97/1) = [I/33I/3799]}, Abu Daud (1/99), An-Nasa'i (1/146), Ibnu Majah (1/279), Ath-Thahawi (1/128), Ad-Daraquthni (124) dan Ahmad (2/420) dari jalan Abu Khalid Sulaiman bin Hayyan dari Muhammad bin 'Ajlan dari Zaid bin Aslam dari Abu Shalih dari Abu Hurairah scara marfu'.

Sanad hadits ini hasan. Dan ada yang mengatakan hadits ini mempunyai dua 'illat:

Pertama, Abu Khalid bersendiri meriwayatkan hadits ini dari Muhammad bin 'Ajlan.

Kedua, Ibnu 'Ajlan bersendiri meriwayatkannya dari Abu Shalih.

Adapun yang pertama: Abu Daud mengatakan, "Sabda beliau: ((Maka diamlah kalian mendengarkannya)), bukan lafazh yang mahfuzh, kekeliruan ini berasal dari Abu Khalid."

Saya berkata: Abu Khalid, seorang perawi yang tsiqah. Al-Jama'ah telah meriwayatkan haditsnya. Menisbatkan kekeliruan ini kepadanya bukan kepada Ibnu 'Ajlan menunjukkan bahwa Ibnu 'Ajlan lebih baik keadaannya dibandingkan dengan Abu Khalid. Dan ini sangat mengherankan, karena Ibnu 'Ajlan ada pembicaraan tentang dirinya. Sedangkan Abu Khalid perawi yang tsiqah dan tidak disangsikan lagi—sebagaimana dikatakan oleh Ibnu At-Turkumani dan selainnya—. Kemudian juga, dia tidak bersendiri dalam periwayatan hadits ini, melainkan beberapa perawi telah menjadi mutaba'ahnya:

Di antara mereka: Muhammad bin Sa'ad Al-Anshari, diriwayatkan oleh An-Nasa'i, Ad-Daraquthni (125) dari jalan An-Nasa'i. Dan dia perawi yang tsiqah —sebagaimana disebutkan oleh An-Nasa'i-.

Juga: Abu Sa'ad ash-Shaghani Muhammad bin Muyassarah. Haditsnya diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni dan Ahmad (2/376). Yang pertama mengatakan, "Dia perawi yang dha'if."

Dan juga Ismail bin Aban Al-Ghanawi, diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni dan Al-Baihaqi (2/156) dan dia juga dinyatakan lemah oleh Ad-Daraquthni.

Saya berkata: Adanya mutaba'ah dari dua jalan periwayatan ini— walau keduanya dha'if —menguatkan derajat hadits ini—sebagaimana hal ini tidak tertutupi—terlebih lagi jika kedua mutaba'ah tersebut tsiqah, yakni Sulaiman bin Hayaan dan Muhammad bin Sa'ad. Dengan demikian 'illat yang pertama telah tertolak.

Adapun 'illat lainnya, memang dapat dikatakan bahwa 'illat ini lebih kuat keberadaannya dibandingkan dengan 'illat yang pertama.

Al-Baihaqi (2/157) meriwayatkan dari Ibnu Abi Hatim, dia mengatakan, "Saya telah mendengar dari bapakku—dan hadits ini disebutkan di hadapannya—maka dia berkata: kalimat ini bukan kalimat yang mahfudhzah, kalimat ini salah satu kekeliruan Ibnu 'Ajlan. Dia berkata: Hadits ini juga diriwayatkan oleh Kharijah bin Mush'ab—yakni dari Zaid bin Aslam—. Dan Kharijah bukan perawi yang kuat'

Al-Baihaqi berkata, "Hadits ini juga diriwayatkan oleh Yahya bin Al-'Ala —seperti kedua riwayat di atas—, dan Yahya bin Al-'Ala': dia perawi yang matruk."

Di dalam At-Taqrib disebutkan, "Dia tertuduh memalsukan hadits."

Dan pada biografi Kharijah, "Dia perawi yang matruk, dan melakukan tadlis dari perawi-perawi pendusta."

Mutaba'ah kedua perawi ini sama sekali tidak mengangkat derajat hadits, dan tetap Ibnu 'Ajlan dianggap bersendiri meriwayatkannya. Dia walaupun seorang perawi yang tsiqah, namun ada perbincangan tentang hafalannya—Dan Abu Hatim telah mengisyaratkan hal itu—. Di dalam At-Taqrib disebutkan, "Dia perawi yang shaduq, hadits-hadits Abu Hurairah tercampur baur pada periwayatan dia."

Jadi dia hasan hadits selama tidak menyelisihi riwayat lainnya—yang lebih kuat—. Dan pada hadits ini dia telah menyelisihi riwayat lainnya. Diriwayatkan dari jalan Al-A'masy dari Abu Shalih, tanpa adanya tambahan, "Apabila imam membaca surah maka kalian diamlah

mendengarkannya."

Diriwayatkan oleh Ibnu Majah (1/305) dan Ahmad (2/440).

Sanadnya shahih sesuai dengan kriteria Al-Bukhari dan Muslim.

Demikian juga, HR. Mush'ab bin Muhammad dari Abu Shalih, tanpa penyebutan tambahan lafazh tesebut, dan lafazhnya sudah disebutkan pada pembahasan [Takbir]

Hadits ini juga diriwayatkan dari beberapa jalan dari hadits Abu Hurairah. Diriwayatkan oleh Al-Bukhari (2/166—172), Muslim (2/19—20), Ibnu Majah (1/374), Ad-Darimi (1/300) dan Ahmad (2/230, 214, 411 dan 438) tanpa tambahan lafazh tersebut.

Inilah yang membuat hati tidak merasa tenang dengan riwayat Ibnu 'Ajlan yang bersendiri, walau bersamaan dengan itu, riwayatnya telah dishahihkan oleh Imam Muslim—seperti akan disebutkan nanti—, Ibnu Hazm dalam Al-Muhalla (3/240, Imam Ahmad, Ibnu Khuzaimah—sebagaimana disebutkan di dalam Imam Al-Kalam (113)—dan para Imam lainnya. Silahkan lihat komentar pada kitab Nashbur Rayah (2/15).

Kami sendiri menghukumi hadits ini sebagai hadits yang shahih lighairihi, dikarenakan hadits ini mempunyai syahid dari hadits Abu Musa Al-Asy'ari, dengan lafazh, "Apabila kalian hendak mengerjakan shalat, hendaknya salah seorang di antara kalian menjadi imam. Apabila dia membaca surah maka kalian diam mendengarkannya."

Diriwayatkan oleh Ahmad (4/415), dan ini adalah lafazhnya, Muslim (2/15), {Abu 'Awanah [11/133]}, Ibnu Majah (1/279), Ad-Daraquthni (125), Al-Baihaqi (2/155) dari jalan Jarir dari Sulaiman At-Taimi dari Qatadah dari Abu Ghallab dari Hiththan bin Abdullah ar-Raqasyi dari Abu Musa. Sanadnya shahih, {takhrijnya dapat dilihat di dalam Al-lrwa (332 dan 394)}.

nltuvsuMmtfa/ rdacaatv sAt-'jaUAan xtaai/ c YYlaJkmunv , .. 437

Hadits ini juga diriwayatkan oleh {Abu 'Awanah [11/133]}, Abu Daud (1/154) dari jalan Al-Mu'tamir bin Sulaiman, dia berkata: Saya telah mendengar dari bapakku, dia berkata: Qatadah menceritakan kepada

kami. Lalu dia menyebutkan 'Mat hadits ini, dengan mengatakan, "perkataan: Maka kalian diamlah." bukan lafazh yang llahfudz. Lafazh ini tidak disebutkan kecuali dari riwayat Sulaiman At-Taimi pada hadits ini."

Demikian yang beliau sebutkan, dan itu tidak benar. Karena Sufyan Ats-Tsauri telah menjadi mutaba'h atas riwayatnya—demikian yang tertera pada manuskrip kitab ini, dan ibarat ini perlu diteliti ulang, seolah-olah perhatian beliau tertuju pada bagian lainnya. Wallahu a'lam, penerbit—Ad-Daraquthni mengatakan—setelah menyebutkan hadits ini, "Demikian juga, HR. ats-Tsauri dari Sulaiman At-Taimi, dan diriwayatkan oleh Ad-Dustuwai, Said, Syu'bah, Hammam, Abu 'Awanah, Aban dan 'Adiy bin Abu 'Amarah, kesemuanya dari Qatadah. Dan tidak satupun yang mengatakan: ffDan apabila imam membaca surah, maka diamlah kalian mendengarkannya)}, sedang mereka ini adalah para Huffazh murud-murid Qatadah."

Saya berkata: Dan HR. Muslim dan yang lainnya dari sebagian mereka yang di atas itu dari Qatadah dengan lafazh yang panjang— sebagaimana akan disebutkan nanti pada pembahasan [Meng-aminkan bacaan Imam] dan tidak seorang pun yang menyebutkan tambahan lafazh ini.

Namun bukan hal yang tersembunyi bahwa tambahan dari dua orang perawi yang tsiqah dapat dijadikan sandaran, dan wajib untuk diamalkan. Terlebih jika tambahan itu tidak menyelisihi lafazh asalnya, bahkan makna keduanya sesuai. Karena diam mendengarkan bacaan imam merupakan salah satu kesempurnaan dalam mengikutinya. Seseorang yang membacakan Al-Qur'an di hadapan kaum yang sama sekali tidak mendengarkan bacaannya, tidaklah dikatakan bahwa mereka ini mengikutinya—sebagaimana disebutkan oleh Syaikhul Islam (2/144)-. Padahal riwayat inipun tidak bersendiri, melainkan ada mutaba'ah dari beberapa perawi lainnya, di antara mereka Umar bin Amir dan Said bin Abu Arubah .

Diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni, Al-Baihaqi (2/156) dari jalan Ad-Daraquthni, dari jalan Salim bin Nuh dari Umar bin Amir dan Said bin Abu Arubah .

Lantas beliau berkata, "Salim bin Nuh bukan perawi yang kuat."

Saya berkata: Dia perawi yang dipergunakan oleh Muslim pada shahihnya. Pada At-Taqrib disebutkan, "Dia perawi yang shaduq dan melakukan banyak kekeliruan."

Hal yang sama juga disebutkan tentang syaikh dia yakni Umar bin Amir, dia salah seorang perawi yang dipergunakan oleh Muslim dalam shahihnya.

Adapun Said bin Abu Arubah, dia perawi yang dipergunakan oleh Asy-Syaikhain, dan salah seorang perawi yang paling terpercaya pada riwayat dia dari Qatadah.

Dengan demikian, tambahan lafazh ini adalah tambahan yang shahih dari hadits Abu Musa, tambahan tersebut dishahihkan oleh Muslim dalam Shahihnya, dan kemudian setelah hadits ini disebutkan, :

"Abu Ishak—murid Muslim dan yang meriwayatkan kitab beliau—mengatakan: Abu Bakar Ibnu Ukhti Abu An-Nadhr berkata tentang hadits ini—yaitu mencelanya—. Maka Muslim mengatakan: Apakah engkau menghendaki perawi yang lebih bagus hafalannya dari Sulaiman?!.

Abu Bakar berkata kepadanya: Dan hadits Abu Hurairah?

Beliau menjawab: Haditsnya shahih—yaitu: ((Apabila imam membaca surah maka diamlah kalian menengarkannya))—. Dia mengatakan: Hadits ini menurutku shahih.

Abu bakar berkata: Kalau begitu mengapa anda tidak memasukkannya disini—yakni pada kitab ini?

Beliau berkata: tidak semua hadits yang menurutku shahih saya masukkan di dalam buku ini. Saya hanya memasukkan di dalam buku ini hadits yang disepakati saja."

Abu Al-Hasanat mengatakan, "Kesimpulannya: hukum shahihnya hadits ini adalah hukum yang lebih rajih jika diteliti lebih mendalam, dan dapat dijadikan sandaran argumentasi. Sedangkan yang mengatakan hadits ini dha'if, tidak ada satu dalilpun yang dibenarkan dan diterima oleh ulama-ulama peneliti hadits."

Hadits ini dari sisi kandungan hukumnya sama dengan ayat yang telah disebutkan sebelumnya, yaitu wajibnya menyimak bacaan Al-Qur'an yang dibacakan imam, akan tetapi lebih umum dari pada ayat tersebut—sebagaimana ini tidak tertutupi—bahwa hadits ini—sama halnya dengan ayat tersebut—mencakup pada keumuman maknanya, bacaan Al-Fatihah dan bacaan lainnya. Ulama Syafi'iyah dan ulama lainnya yang telah disebutkan di depan, mengkhususkan hadits ini selain

pada bacaan Al-Fatihah. Dan mereka mengatakan wajibnya membaca Al-Fatihah. Dan kami telah sebutkan terdahulu, bahwa hadits yang mereka jadikan sandaran hukum wajibnya membaca Al-Fatihah, sama sekali tidak menunjukkan hal itu, bahkan juga tidak menunjukkan adanya pembolehan, walau itu pembolehan yang bersifat marjuh— sebagaimana penjelasannya telah disebutkan dari keterangan Al-Kasymiri.

Dengan begitu, seandainyapun harus beralih mengatakan adanya pengkhususan pada hadits ini, maka pengkhususannya hanya sebatas pembolehan membaca Al-Fatihah, itupun pembolehan yang marjuh, tidak sampai pada pewajibannya. Dengan itu juga perbedaan antara pembolehan ini dan larangan yang terkandung pada ayat dan hadits dapat diminimalkan. Karena hasilnya adalah meninggalkan membaca surah untuk kemudian menyimak bacaan imam. Inilah maksud yang sebenarnya.

Ini dilakukan jikalau kita menghendaki metode penyelarasan makna, akan tetapi kami telah menerangkan bahwa hadits yang menunjukkan pembolehan membaca surah di belakang imam hadits yang telah mansukh dengan adanya hadits Abu Hurairah dan asbab An-nuzul dari ayat di atas. Demikian pula Syaikhul Islam telah menjelaskan bahwa penjelasan yang ada menunjukkan ayat ini tetap berlaku sesuai keumumannya. Hal yang sama juga dikatakan pada hadits—yang tengah kita bicarakan disini—serupa pada ayat tersebut.

Berikut ini, penggalan perkataan syaikhul Islam yang berkaitan dengan hadits di atas, beliau mengatakan, "—Hadits— Ini menerangkan jatuhnya hukum membaca surah bagi makmum. Dan mengikuti imam lebih dikedepankan dari pada selainnya, hingga pada gerakan-gerakan yang dilakukan imam. Apabila seseorang mendapati imam dalam keadaan sujud, dia harus sujud bersamanya, apabila dia berada pada raka'at yang

ganjil, dan imam sedang membaca tasyahud di akhir raka'at tersebut, diapun membaca tasyahud. Seperti ini, jikalau dia lakukan pada shalat yang bersendiri dia mengerjakannya, shalatnya tidak sah, Adapun di sini dia melakukannya untuk mengikuti imam. Ini menunjukkan bahwa mengikuti imam adalah suatu mewajibkan beberapa hal yang tidak wajib dia lakukan pada shalat bersendiri. [Dan gugur pula beberapa amalan yang wajib dia lakukan ketika shalat bersendiri] ."

Pada bagian lainnya (2/412), beliau mengatakan, "Dengan alasan apa makmum tidak menyimak bacaan imam, sedangkan dengan

menyimak bacaan imam akan tercapai mashlahat serupa jika dia membaca surah tersebut?! Karena yang menyimak bacaan imam bagi dia pahala yang sama dengan yang membacanya.

Yang menguatkan keterangan ini, bahwa semua ulama sepakat tidak adanya bacaan bagi makmum mengiringi bacaan imam pada bacaan selain surah Al-Fatihah, jikalau imam mengeraskan bacaannya. Seandainya pahala membaca surah tersebut tidak dia peroleh dengan berdiam diri mendengar bacaan imam, tentu dia membaca surah bagi dirinya sendiri lebih utama dari pada menyimak bacaan imam. Dan apabila dengan diam mendengarkan bacaan imam telah dia telah memperoleh pahala sama dengan yang membacanya, tidak perlu lagi dia membaca surah tersebut. Dengan begitu membaca di belakang imam tidak ada manfa'atnya sama sekali, bahkan akan mendatangkan mudharat karena mengalihkan perhatian dia dari menyimak bacaan yang telah diperintahkan.

Dan ulama berselisih pendapat, bagi yang tidak mendengar bacaan imam, bisa dikarenakan shalat yang dikerjakan shalat yang dipelankan bacaannya atau karena jauhnya posisi makmum atau karena makmum ada penyakit tuli atau lain sebagainya, apakah lebih utama dia membaca surah atau diam?

Yang shahih: dia membaca surah untuk dirinya sendiri, dan yang seperti ini lebih bermanfaat, dikarenakan dia tidak dapat menyimak bacaan surah yang merupakan maksud dari mengeraskan bacaan surah tersebut.

Apabila dia membaca surah Al-Qur'an untuk dirinya sendiri, maka pahala membaca surah dapat dia peroleh. Kalau tidak, dia diam, dia tidak membaca surah Al-Qur'an dan tidak juga menyimaknya dari bacaan imam. Dan yang diam dan tidak menyimak dan tidak juga membaca surah Al-Qur'an pada shalat, tidak akan mendapatkan pahala dan bukan perbuatan yang terpuji. Padahal semua gerakan yang dilakukan pada shalat harus ada dzkir kepada Allah, seperti membaca Al-Qur'an, tasbih, doa dan menyimak dzikir tersebut. Apabila ada yang mengatakan bahwa imam sudah menanggung wajibnya membaca surah atas dirinya, tetap saja bacaan surah yang dia bacakan untuk dirinya lebih sempurna, lebih bermanfaat, lebih membawa kebaikan bagi hatinya dan lebih meninggikan derajat dia di hadapan Rabbnya. Dan berdiam diri dari membaca Al-Qur'an diperintahkan hanya pada shalat jahriyah, adapun pada shalat yang dipelankan bacaannya, tidak ada sama sekali suara yang bisa didengarkan sehingga harus berdiam diri."

nhuvsuKAmjo/ twacaan/ &41-'aatinaA- ucuja/ ll'lakmunv ... 441

Demikian halnya beliau menjadikan menyimak bacaan imam sudah mencukupi tanpa perlu membaca surah Al-Quran di belakang imam, beliau H bersabda:

"Barangsiapa yang shalat bersama seorang imam, maka bacaan imam adalah bacaan baginya. " 257

257 Hadits ini diriwayatkan dari hadits Jabir bin Abdullah <^s>. Imam Abu Hanifah meriwayatkannya, beliau berkata: Abu Al-Hasan Musa bin Abu Aisyah menceritakan kepada kami dari Abdullah bin Syaddad bin Al-Had dari Jabir secara marfu'.

Diriwayatkan juga oleh imam Muhammad di dalam Al-Muwaththa' (94-96), dan adalam Al-Atsar (16), Ath-Thahawi (1/128), Ad-Daraquthni (122 dan 123) dan Al-Baihaqi (2/159), kesemuanya dari jalan Abu Hanifah.

Hadits ini juga diriwayatkan oleh Abdullah bin Al-Mubarak darinya dan dari selainnya secara mursal, tanpa menyebutkan nama: Jabir.

Al-Baihaqi (2/160) meriwayatkan hadits ini, darinya dia mengatakan: Sufyan Syu'bah dan Abu Hanifah mengabarkan kepada kami dari Musa bin Abu Aisyah dari Abdullah bin Syaddad, dia berkata: Rasulullah ^

bersabda, "... lalu menyebutkan hadits ini."

Demikian pula Ath-Thahawi meriwayatkan hadits ini dari jalan Sufyan saja. Hadits ini diriwayatkan pula oleh Manshur bin Al-Mu'tamir, Ibnu Uyainah, Israil bin Yunus, Abu 'Awanah, Abu Al-ahwash, Jarir bin Abdul Hamid dan perawi tsiqat lainnya dari Musa dari Ibnu Syaddad secara mursal.

Ad-Daraquthni dan Al-Baihaqi mengatakan, "Dan riwayat inilah yang benar."

Saya berkata: Ibnu Al-Humam mengomentarinya di dalam Al-Fath (1/239), dengan mengatakan, "Ahmad bin Muni' mengatakan dalam Musnadnya: Ishak Al-Arzaq mengabarkan kepada kami, dia berkata: Sufyan dan Syarik menceritakan kepada kami dari Musa bin Abu Aisyah dari Abdullah bin Syaddad dari Jabir *£$>> secara marfu'.

Kemudian dia mengatakan: Sanad ini shahih sesuai dengan kriteria Muslim. Sufyan dan Syarik telah menyambung periwayatan hadits ini, dengan begitu keliru yang memasikkan mereka sebaga salah satu yang meriwayatkan hdist ini secara mursal."

Saya berkata: Apabila sanadi shahih dan benar berada pada Musnad Ahmad bin Muni'—karena kitab ini telah hilang—Kitab ini salah satu dari kitab-kitab yang terkumpul pada Al-Mathalib Al-'Aliyah oleh Al-Hafizh Ibnu Hajar. Sanad ini juga disebutkan oleh Imam Al-Bushairi dalam kitab Ithaf Al-Khiyarah Al-Maharah (1567) dan (1832). Dan beliau menshahihkan sanadnya—hingga riwayat inipun tidak dijumpai oleh Al-Hafizh Ibnu Hajar seperti yang disebutkan oleh Al-Kisymiri dalam Al-Faidh (2/277).

Saya berkata: Jika ini memang benar, berarti hadits ini shahih telah diriwayatkan secara maushul. Dan abu Hanifah tidak bersendiri meriwayatkannya secara maushul. Jika tidak, maka hadits ini hadits mursal dengan sanad yang shahih. Kemudian juga, mursal Abdullah bin Syaddad tergolong mursal dari riwayat kibaar At-tabi'in tsiqah. Beliau dilahirkan dizaman Nabi 3, dan termasuk salah seorang ahli fiqh—sebagaimana disebut di dalam At-Taqrib —. Dan sebelumnya, Syaikhul Islam Ibnu Taimiyah tzM mengatakan, "Hadits mursal seperti ini

disepakati oleh para imam mazhab yang empat dan lainnya, dapat dijadikan sebagai hujjah. Asy-Syafi'i telah menegaskan bolehnya ber-hujjah pada hadits mursal seperti ini."

Saya berkata: Terlebih lagi, hadits ini memiliki beberapa jalan periwayatan yang lain yang dapat menguatkan satu sama lainnya—seperti yang disebutkan oleh Az-Zaila'i dalam Nashbur Rayah (2/7),:

Jalan yang pertama: Dari jalan Jabir Al-Ju'fi dari abu Az-Zubair dari Jabir.

Diriwayatkan oleh Ibnu Majah (1/280), Ath-Thahawi, Ad-Daraquthni (126), dari dua jalan dari A\-Hasan bin Shalih dari Jabir Al-Ju'fi.

Dan Jabir: perawi yang dha'if. Dan riwayat dia dikuatkan dengan mutaba'ah riwayat Laits bin Abu Sulaim,dimana Laits lebih baik keadaannya dari pada dia. Karena Laits dilemahkan karena hafalannya yang buruk.

Diriwayatkan oleh Ath-Thahawi, Ad-Daraquthni dan Al-Baihaqi (2/160) dari jalan Yahya bin Abu Bukair dan Ishak bin Manshur as-Saluli, keduanya mengatakan: Al-hasan bin Shalih bin Hayyi menceritakan kepada kami dari Jabir dan Laits bin Abu Sulaim dari Abu Az-Zubair.

Ad-Daraquthni megatakan, "Jabir dan Laits keduanya perawi yang dha'if."

Saya berkata: Dan pada jalan yang lain, dengan menjatuhkan kedua perawi tersebut antara A\-Hasan bin Shalih dan Abu Az-Zubair. Ibnu At-Turkumani mengatakan, "Saya berkata: di dalam Mushannaf Ibnu Abi Syaibah, dia berkata: Malik bin Ismail menceritakan kepada kami dari Hasan bin Shalih dari Abu Az-Zubair dari Jabir secara marfu'.

Sanad ini shahih. Demikian pula Abu Nu'aim meriwayatkannya dari A\-Hasan bin Shalih dari Abu Az-Zubair, dan tidak menyebutkan adanya Jabir Al-Ju'afi. Sama halnya pada Atraf Al-Mizzi.

Abu Az-Zubair wafat tahun 128 hijriyah. At-Tirmidzi dan Amru bin 'Ali menyebutkan seperti itu, sedangkan A\-Hasan bin Shalih lahir tahun 100 H dan wafat tahun 167 hijriyah. Berarti memungkinkan dia telah

mendengar dari Abu Az-Zubair.

Mazhab mayoritas ulama hadits menyebutkan bahwa jika seorang perawi memungkinkan untuk berjumpa dengan seseorang, lantas dia telah meriwayatkan hadits darinya, maka riwayat perawi itu dianggap sebagai riwayat yang bersambung/maushul. Maka dapat dianggap bahwa sekali waktu A\-Hasan telah mendengar dari Abu Az-Zubair tanpa ada perantara antara mereka berdua, dan waktu lainnya dia mendengar dari Abu Az-Zubair dengan perantara Al-Ju'fi dan Laits."

Dan riwayat yang disebutkan dari Abu Nu'aim, bisa jadi salah satu riwayat dia dari Abu Az-Zubair. Kalaupun tidak, Ad-Daraquthni telah meriwayatkan dari jalan dia dari A\-Hasan dari Jabir.

Ahmad dalam Musnadnya (3/339) telah meriwayatkan jalan ini— seperti halnya Ibnu Abi Syaibah {(1/97/1)}, beliau berkata: Aswad bin Amir menceritakan kepada kami, dia berkata: Hasan bin Shalih telah mengabarkan kepada kami dari Abu Az-Zubair dari Jabir secara marfu'.

Mu'alliq —pemberi komentar/catatan kaki— pada kitab Nashbur Rayah menukil dari kitab Asy-Syarah Al-Kabiir Hl-Muqni' (2/11), bahwa dia mengatakan, "Sanad ini shahih muttashil. Para perawinya tsiqah. Al-Aswad bin Amir perawi yang dipergunakan oleh Al-Bukhari. Al-hasan bin Shalih telah berjumpa dengan Abu Az-Zubair, dia dilahirkan dua puluh tahun lebih sebelum meninggalnya Abu Az-Zubair '

Saya berkata: Perkataan mua'/liq bahwa sanad ini muttashil, perlu diteliti ulang, dikarenakan Abu Az-Zubair masyhur sebagai perawi yang sering melakukan tadlis. Dan pada sanad ini dia meriwayatkannya secara 'an'anah dan tidak tashrih bis-sama'. Dengan begitu sanad ini dianggap sebagai sanad yang terputus.

Hadits ini saya dapati juga telah diriwayatkan dari jalan yang lain dari Abu Az-Zubair.

Diriwayatkan oleh Imam Muhammad dalam Al-Muwaththa' (96), Ad-Daraquthni (154), Ath-Thabrani dalam Al-Ausath dari jalan Sahl bin Al-Abbas At-Tirmidzi, dia berkata: Ismail bin Ulaiyyah menceritakan kepada kami dari Ayyub dari Abu Az-Zubair.

Ad-Daraquthni berkata, "Hadits ini munkar, dan Sahl bin Al-Abbas perawi yang matruk."

Jalan-jalan periwayatan hadits ini disebutkan dalam kitab Imam Al-Kalam (133—138), kemudian beliau berkata di akhir penyebutan jalan-jalan periwayatannya, "Kesimpulannya bahwa jalan-jalan periwayatan hadits ini sebagian ada yang shahih atau hasan, sebagian lainnya dha'if namun dapat terangkat dengan riwayat lainnya yang sangat banyak. Pendapat yang menyatakan hadits ini tidak shahih atau tidak dapat dijadikan hujjat dan semisalnya bukanlah pendapat yang dapat dipegang."

Hadits ini juga mempunyai syahid yang sangat banyak, dari hadits Ibnu Umar, Abu Said, Abu Hurairah, Ibnu Abbas dan Anas

Kesemua shayid hadits tersebut disebutkan takhrijnya oleh Az-Zaila'i dalam Nashbur Rayah (2/10—12), dan [Al-Hafizh Ibnu Hajar] dalam Ad-Dirayah (93).

{Hadits ini juga dikuatkan oleh Syaikhul Islam Ibnu Timiyah—sebagaimana tertera dalam kitab Al-furu' oleh Ibnu Abdil Hadi (Lembar 48/2)—lalu saya menjumpainya dalam Al-Fatawa (2III/271—2727), demikian tercantum dalam manuskrip kitab ash-Shifat tulisan Asy-Syaikh yang khusus, penerbit—. al Bushairi menshahihkan sebagian jalan-jalan periwayatan hadits ini. Saya menerangkan hal ini secara mendetail dan telah saya teliti masing-masing jalan periwayatannya dalam kitab Irwa' Al-Ghalii (500)}.

[Faidah]: Yang langsung terbersit dari makna hadits ini bahwa bacaan imam sudah mencukupi dan telah mewakili bacaan makmum. Jadi makmum tidak wajib lagi membacanya. Asy-Syaikh Ali Al-Qari memberikan penjelasan tentang hadits ini dalam Syarah Musnad Abu Hanifah (hal. 150), beliau mengatakan:

"Tidak wajib bagi makmum membaca surah dan tidak diperkenankan makmum membaca surah di belakang imam. Dan zhahir hadits ini berlaku mutlak, baik itu pada shalat jahriyah ataukah pada shalat sirriyah."

c }flansukhnuay viacaatv Snl- jcdLhcdvaaal nlafomum/ ... 445

Argumentasi dengan hadits ini tentang tidak bolehnya membaca surah di belakang imam, secara zhahir adalah pendapat yang jauh dari kebenaran. Asy-Syaikh Ibnu Al-Humam (239) meluruskan keterangan ini dengan mengatakan: bahwa membaca surah bagi makmum suatu yang telah ditetapkan secara syar'i. Dan bacaan imam adalah bacaan bagi makmum. Seandainya makmum ikut membaca di belakang imam, berarti makmum telah melakukan dua bacaan pada satu shalat, dan ini tidak disyari'atkan."

Abu Al-Hasanat (148), menyanggah hal ini dan berkata, "Bacaan yang dibacakan oleh imam bukanlah bacaan makmum yang sebenamya, tidak dalam tinjauan adat maupun tinjauan syara'. Melainkan bacaan itu bagi makmum secara maknawiyah. Sekiranya seorang makmum membaca surah di belakang imam, tidak melazimkan kecuali bagi makmum ada dua bacaan, pertama bacaan makmum yang sebenamya dan yang kedua bacaan makmum secara maknawiyah. Dan bukan suatu yang tercela jika kedua bacaan ini dikumpulkan dan tidak ada dalil yang mencela jika menyatukan kedua bacaan itu."

Dan beliau telah menjelaskannya secara terperinci pada catatan kaki yang beliau tuliskan dan dinamakan Ghaits Al-Ghamam. Silahkan dilihat karena—sebagaimana dikatakan—buku itu salah satu buku yang penting.

Ketahuilah, para ulama kami -Hanafiyah—telah berbeda pendapat tentang bacaan surah di belakang imam, dan ada beberapa pendapat tentang hal ini:

Pendapat pertama: Mereka memilih untuk meninggalkan membaca surah di belakang imam, tidak sebatas mereka mengatakan hal itu tidak diperbolehkan, bahkan mereka menganggapnya makruh atau haram.

Pendapat kedua: Membaca di belakang imam suatu amalan yang makruh, karahiyah At-tahrim, pendapat inilah yang dipilih oleh Ibnu Al-Humam dan pendapat ini yang banyak diikuti oleh ulama setelah beliau. Dan pendapat ini yang juga ditegaskan oleh ulama sebelum beliau.

Pendapat ketiga: Bacaan Al-Fatihah sunnah pada shalat sirriyah, dan makruh pada shalat jahriyah, disebutkan pada salah satu riwayat dari Muhammad—seperti yang dikatakan oleh penulis Al-Hidayah dan adz-

Dzakhirah dan yang lainnya—. Dan juga merupakan salah satu riwayat dari Abu Hanifah—sebagaimana disebutkan oleh az-Zahidi dalam Al-Mujtaba—. Pendapat ini yang dipilih oleh Abu Hafsh Al-Kabir—salah satu murid terkemuka Imam Muhammad—dan ulama Hanafiyah lainnya.

Pendapat keempat: Diam mendengarkan bacaan imam, suatu yang wajib. Sebagaimana disebutkan oleh Al-Kaidani. Dia menyebutkannya ketika membahas hAl-hal yang diharamkan: bahwa meninggalkan setiap yang wajib pada ibadah shalat adalah haram. Dari sini dapat diketahui bahwa beliau juga berpendapat haramnya membaca surah di belakang imam.

Pendapat kelima: Shalat menjadi batal dengan membaca surah di belakang imam. Dan yang melakukannya dihukumi fasiq—sebagaimana dinukil dalam kitab Ad-Darr (1/508)—bersama dengan Hasyiah Ibnu 'Abidin.

Pendapat-pendapat ini, disebutkan oleh Abu Al-Hasanat Al-Laknawi dalam Al-Imam (hal. 21—29), dengan menyandarkannya pada rujukan-rujukan yang masyhur dari kitab-kitb fiqh mazhab Hanafiyah. Kemudian beliau berkata, "Inilah kelima pendapat ulama hanafiyah, pendapat yang paling lemah dan paling rapuh dalilnya, bahkan merupakan pendapat yang paling rapuh dari keseluruhan pendapat dalam masalah ini adalah pendapat yang kelima. Pendapat ini seumpama dengan riwayat yang syadz dari Makhul Ad-Dimasyqi dari Abu Hanifah bahwa mengangkat tangan ketika hendak ruku dan selainnya dapat membatalkan shalat! Sebagian masyaikh Hanafiyah mengambil riwayat ini dengan dalih agar tidak mengikuti ulama Syaffiyah! Kedua pendapat ini termasuk pendapat-pendapat yang tertolak, dan tidak dibenarkan untuk menyebutkan pendapat tersebut selain untuk diketahui celanya, walaupun banyak kitab-kitab Fiqh mazhab Hanafiyah menyebutkan kedua pendapat ini!. Saya telah menerangkannya di dalam tulisan saya yang berjudul: Al-Fawaid Al-Bahi'ah fii Tarajim Al-Hanafiyah, silahkan dilihat pada tulisan tersebut. Dan sungguh mengherankan! adakah seorang yang berakal lantas mengatakan bahwa shalat menjadi batal dikarenakan mengerjakan perbuatan yang telah shahih diriwayatkan dari Nabi M dan dari sejumlah besar sahabat beliau yang terkemuka?!

Anggaplah, riwayat tersebut tidak shahih, baik itu dari Nabi <|f atau dari sahabat beliau, ataukah riwayat itu shahih kemudian mansukh, paling tidak hanya sebatas amalan tersebut menyelisihi sunnah, ataukah amalah yang makruh karahah At-tanziih, atau karahah At-tahrim. Dan tidak sampai mengharuskan batalnya shalat karena mengerjakan amalan itu. Bahkan seandainyapun kami anggap amalan ini amalah yang benar-benar haram secara qath'I—yakin—•, tidak juga mengharuskan batalnya shalat. Karena tidak semua pengerjaan suatu yang haram pada saat melakukan shalat akan mengakibatkan batalnya shalat tersebut, selama

amalan tersebut tidak bertolak belakang dengan ritual shalat. Dan sudah maklum bahwa membaca Al-Qur'an di dalam hati tidak bertentangan dengan shalat, karena shalat adalah ritual yang terdiri atas dzikir, tasbih dan membaca Al-Qur'an."

Beliau berkata, "Lantas bagaimana bisa, hukum batalnya shalat karena membaca surah Al-Qur'an dapat dibenarkan, sementara hal itu adalah suatu yang makruh atau haram yang disadur dari argumentasi yang tidak mengharuskannya seperti itu?!

Sesungguhnya saya—demi Allah—sangat heran dengan perbuatan mereka yang menukil pendapat ini dalam kitab-kitab mereka lalu mendiamkannya, dan tidak menerangkan hukum pendapat tersebut bahwa pendapat itu pendapat yang keliru. Dan pendapat mereka akan bermuara pada pernyataan bahwa shalat tidak batil dikarenakan membaca di belakang imam pendapat yang paling shahih, namun tidak menghukumi bahwa pendapat inilah yang shahih dan yang menyelisihi pendapat ini sebagai pendapat yang jelas-jelas keliru.

Ulama yang berpendapat dengan pendapat yang lemah ini, setidaknya hanya berdalil dengan beberapa atsar sahabat, seperti dengan atsar:

"Barangsiapa yang membaca Al-Qur'an di belakang imam, maka shalatnya dia tidak sah." Diriwayatkan oleh Ibnu Hibban dalam Adh-dhu'afa, Ibnu Al-Jauzi dari jalan Ibnu Hibban, dan yang tertuduh pada sanad atsar ini perawi bernama Ahmad bin Ali bin sulaiman. Sebagaimana dalam Ad-dirayah (950 dan berkata Al-Bukhari (6), "Atsar

ini tidak shahih."

Anda akan mengetahui nantinya bahwa atsar ini adalah termasuk di antara atsar yang tidak dapat dijadikan hujjah, dan tidak layak dijadikan landasan argumentasi. Adapun yang dikatakan oleh as-Sarkhasi dan yang sependapat dengannya: Bahwa batalnya shalat—karena hal itu— adalah pendapat beberapa sahabat.

- Pengandaian yang berlebih seperti ini, juga dinyatakan oleh penulis kitab Al-Hidayah, "Dan tidak beoleh seorang makmum membaca Al-Qur'an di belakang imam, dan ini kesepakatan para sahabat. "Tentunya seorang yang berakal dan berlaku adil akan terheran-heran dengan ibarat-ibarat dan pengandaian seperti ini. Karena pengandaian dan ibarat seperti ini hanya menunjukkan satu dari dua hal:

Pertama: Fanatisme yang buta dan tuli.

Kedua: Karena kejahilan terhadap kitab-kitab hadits, dan tidak menyibukkan diri menelaah kitab-kitab hadits, walau itu kitab-kitab hadits yang ada kecenderungan pada mazhab tertentu. Seperti kitab Syarah Ma'ani Al-Atsar oleh Ath-Thahawi, di mana beliau dalam kitab tersebut menyebutkan perbedaan pendapat dikalangan sahabat pada masalah ini.

Mungkin karena itulah, alasan sebagian masyaikh Hanafiyah yang mengatakan bahwa ilmu hadits adalah kerjaan orang-orang yang bangkrut!.

Apapun alasannya, kedua hal di atas tentu perkara yang sangat berat mengingat mereka ini adalah para imam yang seharusnya berlaku sebagai qudwah bagi penerus mereka. Serupa dengan ibarat yang mengherankan itu, pendapat yang dikemukakan oleh penulis kitab Al-'Inayah Syarah Al-Hidayah, "Perkataan-nya—penulis Al-hidayah—: ((Bahwa ini kesepakatan para shahabt)), ada yang mengatakan : bahwa pemyataan itu masih perlu diteliti ulang, karena di antara para sahabat ada yang berpendapat wajibnya membaca Al-Fatihah. Dan dijawab bahwa maksud dari pemyataan itu adalah kesepakatan sebagian besar sahabat. Karena diriwayatkan lebih dari delapan puluh sahabat terkemuka yang melarang makmum membaca Al-Qur'an di belakang

Imam."

Kemudain dia mengatakan, "Dan ini tidak diperhitungkan, karena jumlah tersebut tidak menunjukkan sebagian besar sahabat. Yang mengherankan pada pemyataan ini adalah penentuan jumlah tersebut yang tidak ada sandarannya sama sekali secara musnad, manakah nash yang menyebutkan hal itu?! Dan siapapun yang telah mempunyai riwayat yang muttashil hingga jumlah sahabat yang disebutkan di atas maka, yang kemudian para sahabat mengabarkan pendapat mereka kepadanya tentang hal itu?!

Pendapat ini juga dinukil oleh Al-'Aini dan yang lainnya.

Abu Al-Hasanat (160) mengatakan, "Pendapat ini dan yang semisalnya, walaupun disebutkan oleh para ahli fiqh terkemuka, hanya saja mereka bukan termasuk ulama hadits, dan mereka tidak menyebutkan sanadnya yang dapat diterima di dalam agama ini, dan tidak juga menisbatkannya pada ulama yang mengumpulkan takhrij hadits dan telah mendapatkan pengakuan. Lantas bagaimana bisa penetapan salah satu dari sekian perkara agama hanya dengan sesuatu yang tidak menenangkan hati?

Serupa dengan para ahli fiqh ini, Asy-Syaikh ali Al-Qari dalam Maudhu'atnya (hal. 85) mengatakan: ."Hadits: Barangsiapa yang meng-qadha shalat fardhunya pada akhir wktu jum'at pada bulan Ramadhan, akan mengangkat semua shalat yang telah ia tinggalkan sepanjang umurnya hingga tujuh puluh tahun."

Hadits ini bathil secara yakin. Karena bertentangan dengan ijma'. Karena suatu peribadatan tidak akan mewakili peribadatan yang telah terlewatkan selama beberapa tahun. Dan penukilan pada kitab Al-Nihayah tidak dapat dijadikan alasan, dan tidak juga dengan sejumlah pen-syarah kitab Al-Hidayah, karena mereka semua bukanlah ulama hadits, dan mereka sama sekali tidak menyebutkan sanad hadits ini pada salah seorang ulama di antara ulama yang mengumpulkan takhrij hadits."

Dijawab kepada beliau: Siapakah sahabat yang berpendapat demikian?! Siapakah yang telah menyebutkan takhrij sanad perkataan sahabat ini?! Dan siapakah perawi yang telah meriwayatkannya?! Sebatas

penyandaran semata kepada para sahabat—dan mereka terjaga dari hal itu—tanpa penyebutan sanad yang musalsal/bersambung dan para perawinya dapat dijadikan hujjah, adalah penyandaran yang tidak dianggap sama sekali!.

Tidak jauh berbeda dengan pendapat ini, pendapat yang mengatakan haramnya membaca Al-Qur'an serta wajibnya meninggalkan bacaan Al-qur'an di belakang imam. Karena pendapat ini hanya sebatas pengakuan yang tidak didasari dengan dalil atau sebab. Dan pendapat ini tidak dipilih—bahkan tidak ada yang menyebutkannya—selain Al-Kaidani yang memasukkan isyarat dengan telunjuk ketika tasyahhud sebagai perbuatan yang haram. Ali Al-Qari Al-Makki telah memberikan bantahan yang demikian lugas terhadapnya pada tulisan beliau: Tazyiin Al-'Ibarah bi-Tahsiin Al-'Isyarah dan pada tulisan yang berjudul: At-Tazyiin bit-Tadhiin.Beliau menetapkan hukum isyarat -dengan jari telunjuk pada saat tasyahhud—bahkan menyatakannya sebagai suatu sunnah—dengan berpegang pada dalil-dalil yang sangat jelas.

Adapun pendapat yang menyatakan amalan membaca Al-Qur'an di belakang imam sebagai perbuatan yang makruh karahah At-tahrim, pendapat inilah yang dipilih oleh sebagian besar ulama Hanafiyah, dan mereka bersandar pada beberapa dalil yang akan disebutkan nanti, dengan beberapa komentar dan kritikan pada dalil-dalil tersebut, agar

yang jahil bisa menyadarinya dan yang memliki keutamaan dan kemapanan ilmu dapat menjadi semakin bergairah.

Pendapat yang terbaik dari kesemua pendapat itu adalah pendapat yang ketiga, yaitu—walaupun riwayatnya dha'if, akan tetapi dari sisi telaah hukumnya kuat—sebagaimana Anda akan mengetahuinya."

Kemudian beliau menyebutkan dalil-dalil mereka pada setiap pendapat itu (hal. 74-159) dan mendebat satu persatu dalil-dalil mereka, menerangkan kritikan dan mengomentari dalil-dalil tersebut. Dan dalil yang paling kuat sanadnya setelah ayat yang mulia:

"Apabila dibacakan Al-Qur'an maka kalian simaklah bacaan tersebut dan kalian diamlah mendengarkannya."

Adalah hadits Abu Hurairah tentang sahabat yang menyela bacaan imam. Kemudian hadits, "Jika imam membaca Al-Qur'an maka kalian diamlah mendengarkannya."

Kemudian hadits ini yang tengah kita bicarakan. Dan telah kami terangkan dan kami nukil dari beliau bahwa kesemua dalil itu sama sekali tidak menunjukkan larangan membaca Al-Qur'an pada shalat sirriyah, kecuali jika ketika membacanya ditakutkan tercampur baur atau bacaannya tidak beraturan, kemudian hadits-hadits lainnya yang sebagian besar adalah hadits yang sanadnya dha'if. Namun kesemuanya sama sekali tidak menunjukkan haramnya membaca Al-Qur'an di belakang imam.

Kemudian beliau berkata, "Dengan begitu, nampak bahwa pendapat ulama hanafiyah yang mencukupkan bacaan imam dan tidak mewajibkan bacaan Al-Qur'an bagi makmum adalah pendapat yang terkuat, demikian juga pendapat mereka yang menyatakan makruhnya bacaan Al-Qur'an bersamaan dengan bacaan imam pada shalat jahriyah, di mana akan melalaikan dari menyimak bacaan imam atau dapat dikatakan haram, serta wajibnya dia mendengarkan bacaan imam itu, adalah pendapat yang yang paling dapat dpercayai."

Beliau mengatakan, "Dengan begitu sangat jelas sekali mazhab yang paling kuat yang ditempuh oleh ulama Hanafiyah adalah mazhab yang menyatakan bahwa bacaan Al-Qur'an pada shalat sirriyah adalah suatu yang terpuji, sebagaimana ini merupakan riwayat dari Muhammad bin Al-Hasan, dan dipilih oleh sejumlah besar ahli fiqh zaman ini."

Beliau berkata, "Dan ini juga merupakan mazhab sebagian ulama ahli hadits—semoga Allah membalas mereka dengan kebaikan di hari akhir nanti -Dan yang mau menelaah secara adil dan mendalami

^tatvsukhmia/ c liacaan/ sAt-VaUAaAy liafi/ c Y¥lahmum .. , 451

Hal tersebut berlaku untuk shalat jahriyah (dikeraskan suara bacaannya).

keluasan lautan fiqh dan ushul, berlepas diri dari sikap fanatisme, dia akan menerima seyakin-yakinnya bahwa sebagian besar permasalahan furu'iyah dan ushuliyah yang dipertentangkan oleh para ulamam, mazhab ahlu hadits dalam setiap permasalahan itu adalah mazhab yang

paling kuat dibanding dengan mazhab lainnya.

Saya sendiri setiap kali menelusuri cabang-cabang perbedaan pendapat, saya jumpai pendapat ahlu hadits pada perbedaan pendapat itu lebih dekat pada keadilan.

Hanya Allah semata yang memberi mereka limpahan dan kepada-Nya mereka menghaturkan syukur mereka, betapa tidak, mereka inilah pewaris Nabi i|f yang sebenarnya, dan penyandang syariat beliau yang sesungguhnya. Semoga Allah menyatukan kami di dalam barisan mereka, dan mematikan kami di atas kecintaan dan kepada mereka dan di atas titian mereka."

452 Si^aV ShaU c naU\

WAJIBNYA MEMBACA AL-FATIHAH PADA SHALAT SIRRIYAH

Adapun pada shalat sirriyah (dipelankan suara bacaannya), beliau §§, telah memerintahkan membaca Al-Fatihah. Jabir 4& berkata:

3 >ejlij") i j?lj>S)l\ (jj iOjj^J {<^ r >\s>J>\ 3j>ejli|)

"Adalah kami pada shalat Zhuhur dan Ashar di belakang imam pada dua raka'at pertama selalu membaca Al-Fatihah dan surah lainnya. Dan pada dua raka'at terakhir kami membaca Al-Fatihah."*

Dan beliau hanya mengingkari seorang yang mengganggu beliau dengan bacaan Al-Qurannya. Hal itu terjadi ketika beliau mengerjakan shalat Zhuhur sebagai imam bagi para sahabat beliau. Beliau M bersabda:

"Siapakah di antara kalian yang telah membaca, Sabbihisma rabbikal a'la (Bertasbihlah engkau dengan menyebut nama Rabb-mu yang Mahatinggi)?" Maka, salah seorang sahabat mengatakan, "Saya, [Dan saya tidak menghendaki kecuali kebaikan]." Maka, Nabi ^ bersabda, "Saya telah mengetahui bahwa seseorang telah mengganggu pikiranku ketika shalat dengan bacaan dia. " 258

Lihat takhrij hadits ini pada hal. 369 (kitab asli). 258 Hadits ini diriwayatkan dari hadits Imran bin Hushain.

Diriwayatkan oleh Muslim (2/11—12), Abu 'Awanah, Al-Bukhari dalam Juz Al-Qira'ah (9, 10, 11, dan 22), Abu Daud (1/132), An-Nasa'i (1/146), Ad-Daraquthni (155), Al-Baihaqi (2/162), Ath-Thayalisi (114) dan Ahmad (4/226, 431, dan 441)—asy-Syaikh $& juga menisbatkan hadits ini dalam ash-Shifat yang telah diterbitkan kepada as-Siraj juga.— dari beberapa jalan dari Qatadah dari Zurarah bin Aufa dari Imran.

Qatadah pada sanad ini telah men-tashrih as-sima' beliau dari Zurarah pada riwayat Muslim dan lainnya. Dan lafazh tambahan diriwayatkan oleh Muslim dan An-Nasa'i.

Riwayat qatadah ini dikuatkan dengan adanya mutaba'ah dari riwayat Khalid Al-Hadzdza' dari Zurarah. Diriwayatkan oleh Ahmad (4/433). Al-Bukhari menambahkan demikian juga Abu Daud, Ad-Daraquthni dan yang lainnya:

Syu'bah mengatakan, "Saya berkata kepada Qatadah: Seolah-olah beliau membencinya?."

Qatadah mengatakan, "Seandainya beliau membencinya tentu beliau akan melarangnya ."

Lafazh tambahan ini shahih yang juga menunjukkan bathilnya lafazh tambahan dari riwayat Al-Hajjaj bin Arthah dari Qatadah pada akhir hadits:

^U^l od^- os.lyL)l •£■ j^j&l^i

"Maka beliau melarang para sahabat membaca surah di belakang imam."

Diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni (124 dan 155), demikian juga Al-Baihaqi, dan keduanya menghukumi tambahan ini sebagai kekeliruan yang dilakukan oleh Al-Hajjaj.

Ad-Daraquthni mengatakan, "Dan Hajjaj tidak dapat dijadikan huijah."

Hadits ini memiliki beberapa syahid:

Di antaranya hadits Abdullah bin Mas'ud, dia berkata:

"Nabi «H bersabda kepada kaum yang telah membaca dan mengeraskan bacaan Al-Qur'an, "Kalian telah mencampur adukkan bacaan Al-Qur'an yang saya baca."

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari dalam Juz Al-qira'ah dari jalan An-Nadhr, dia berkata: Yunus mengabarkan kepada kami dari Abu Ishak dari Abu Al-Ahwash dari Ibnu Mas'ud.

Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ahmad (1/451) dari jalan Abu Ahmad Az-Zubairi—demikian juga Ath-Thahawi—, dia berkata: Yunus bin Abu Ishak menceritakan kepada kami, dengan lafazh:

Para sahabat pernah membaca bacaan Al-Qur'an di belakang Nabi «|g, maka beliau bersabda, "Kalian telah mencampuradukkan bacaan Al-Qur'an yang saya baca."

Lafazh ini disebutkan oleh Al-Haitsami dalam Al-Majma' (2/110), kemudian dia mengatakan, "HR. Ahmad, Abu Ya'la dan Al-Bazzar. Para perawi pada riwayat Ahmad adalah perawi yang dipergunakan dalam ash-Shahih, yaitu shahih Muslim. Dan beliau telah menjadikan kesemua perawi tersebut sebagai hujjah .

Dan sanad hadits ini menurut saya sanad yang hasan, apabila Yunus mendengar hadits ini dari bapaknya sebelum hafalan bapaknya telah bercampur. Anak dia Yunus perawi yang shaduq dan terkadang melakukan kekeliruan—sebagaimana disebutkan di dalam At-Taqrib —. Al-Bukhari telah menyebutkan hadits ini secara mu'allaq dalam Af al Al-'Ibad (94) dengan sighat yang jazm.

Syahid lainnya; hadits Abu Hurairah:

aWI Jj ^>j a} JUi <-. li.\yS\j_ j^rzi ,^X*p 4jL>J^>- jj <&\ •^ 01

Bahwa Abdullah bin Hudzafah mengerjakan shalat sambil mengeraskan bacaannya. Maka Nabi M bersabda kepadanya, "Wahai Ibnu Hudzafah! Janganlah engkau memperdengarkan aku bacaanmu, tapi perdengarkanlah kepada Allah 'azza wa jalla."

Diriwayatkan oleh Al-Baihaqi (2/162), Ahmad (2/326) dan Ibnu Nashr (53) dari jalan An-Nu'man bin Rasyid dari Az-Zuhri dari Abu Salamah dari Abdurrahman dari Abu Hurairah.

Para perawi pada sanad ini semuanya tsiqah dan merupakan perawi-perawi yang telah dipergunakan oleh Muslim, selain An-Nu'man bin Rasyid. Dia perawi yang dha'if. Sebagaimana dikatakan oleh An-Nasa'i.

Di dalam At-Taqrib disebutkan, "Dia perawi yang shaduq dan hafalannya buruk."

Kalau begitu sanadnya hasan. Adapun pernyataan Al-'Iraqi yang dinukil oleh Asy-Syaukani (3/50), "Sanadnya shahih", bukanlah pernyataan yang shahih. Di dalam Al-Majma' disebutkan, "Dari Jahr, dia berkata: Saya membaca Al-Qur'an di belakang Nabi M, setelah saya menyelesaikan shalat, beliau bersabda, "Wahai Jahr, perdengarkanlah kepada Rabb-mu dan jangan perdengarkan kepadaku."

Diriwayatkan oleh Ath-Thabrani, dan pada sanadnya ada perawi bernama Abdullah bin Jahr, saya tidak menjumpai seorang pun yang menyebutkan biografinya."

Pada tempat yang lainnya (2/265), beliau menyebutkan hadits ini serupa dengan riwayat yang pertama, kemudian beliau berkata, "HR. Ahmad, Al-Bazzar dan Ath-Thabrani di dalam Al-Kabir, hanya saja dia mengatakan: Dari Abu Salamah, bahwa Abdullah bin Hudzafah ... Dan perawi pada riwayat Ahmad adalah perawi yang dipergunakan di dalam ash-Shahih.

Sabda beliau:— pada hadits Imran—I—fc~^ (bacaan itu telah mengganggu pikiranku dengan bacaan dia) maknanya telah mempertentangkan bacaaanku dengan bacaan tersebut. Dan asal kata ? J^I (mengganggu pikiranku) dari kalimat ^^j ^^ yaitu memenggal dan menyela—sebagaimana di dalam An-Nihayah—.

Al-Khaththabi mengatakan, "Sesungguhnya beliau mengingkari saling memotong sewaktu membaca surah Al-Qur'an sehingga kedua bacaan tersebut saling bercampur dan menyela satu dengan lainnya."

An-Nawawi berkata di dalam Syarah Muslim, "Makna perkataan itu

adalah: Pengingkaran terhadapan bacaan Al-Qur'an yang dilakukannya dengan jahar, atau sambil mengeraskan suara, sehingga terdengar oleh yang lainnya. Bukan pengingkaran dari asal bacaan Al-Qur'an itu sendiri. Bahkan dari hadits tersebut diterangkan bahwa para sahabat membaca surah Al-Qur'an pada shalat sirriyah. Dan juga adanya penetapan bacaan surah bagi imam maupun makmum .

Inilah hukum yang benar menurut kami. Dan ada pendapat lainnya yang syadz dikalangan Syafi'iyah: Bahwa bagi makmum tidak dibenarkan membaca surah Al-Qur'an pada shalat sirriyah, sebagaimana

mereka tidak dibenarkan membacanya pada shalat jahriyahl Dan pendapat yang keliru. Disebabkan pada shalat jahriyah diperintahkan untuk diam mendengarkan bacaan imam, sedangkan di sini bacaan imam sama sekali tidak terdengar, jadi tidak ada makna diamnya makmum tanpa menyimak bacaan imam. Seandainya seorang makmum berada jauh dari imam pada shalat jahriyah sehingga tidak dapat menyimak bacaan imam, maka yang shahih dia harus membaca surah - yakni Al-Fatihah—sebagaimana yang telah kami sebutkan."

Dengan demikian, dari hal itu dapat ditarik kesimpulan bahwa Nabi $§ telah membenarkan para sahabat untuk membaca surah Al-Qur'an pada shalat sirriyah ini, yang menunjukkan sunnahnya membaca surah pada shalat sirriyah di belakang imam, Dan membaca surah Al-Qur'an di belakang imam pada shalat sirriyah ini mempunyai keutamaan yang disebutkan pada sabda Nabi ^|:

ft \ c

,U>lL«l j£*j<-! <U*J-lj ,4JL~o- 4j 4JL9 ^ AWi <_jL5" -y> li j>- \ jb y

(^)j ,^_- (^jJt) ^j , J>^ {ill} :Jyf N

(r*)j

"Barangsiapa yang membaca satu huruf Al-Qur'an bagi dia satu kebaikan, Dan kebaikan itu dibalas sepuluh kali lipat kebaikan yang sama. Saya tidak katakan {^T} sebagai satu huruf, melainkan (alif) satu huruf, (laam) satu huruf dan (miim) satu huruf)."

Diriwayatkan oleh At-Tirmidzi (2/149—150) dari jalan Ayyub bin Musa dia berkata: Saya telah mendengar dari Muhammad bin Ka'ab Al-Quradhzi, dia berkata: Saya telah mendengar dari Abdullah bin Mas'ud, dia mengatakan: beliau meyebutkan hadits ini secara marfu'."

At-Tirmidzi berkata, "Hadits ini hasan Shahih."

Saya berkata: Hadits ini sesuai dengan kriteria Muslim.

Kemudian At-Tirmidzi berkata, "Hadits ini diriwayatkan dari jalan yang lainnya dari hadits Ibnu Mas'ud. Abu Al-Ahwash meriwayatkannya dari Ibnu Mas'ud, sebagian perawi meriwayatkannya secara marfu' dan sebagian lainnya secara mauquf."

Saya berkata: Hadits ini diriwayatkan dari jalan yang tersebut oleh Ad-Darimi (2/429) dari jalan Sufyan dari Atha' bin as-Saaib dari Abu Al-Ahwash secara mauquf dari Ibnu Mas'ud.

Sanadnya juga shahih. Dan sanad ini mauquf, sama sekali tidak mempengaruhi keshahihannya, karena jalan periwayatannya berlainan dengan jalan periwayatan yang pertama. Bahkan jalan periwayatan ini dapat menguatkannya—sebagaimana hal ini bukan sesuatu yang tertutupi—{Takhrij hadits ini dapat dilihat di dalam ash-Shahihah (160)}—Asy-Syaikh ii>M menisbatkan hadits ini di dalam ash-Shifat yang telah diterbitkan kepada {Al-Hakim dengan sanad yang shahih, Al-Ajurri di dalam Adab Hamalah Al-Qur'an} dan penyisipan keduanya ini yang paling atas harus ada perician tersendiri, penerbit -

Hadits ini nash yang bersifat umum, mencakup bacaan Al-Qur'an pada saat shalat dan diluar shalat, dan terutama pada saat shalat. Karena bukan suatu yang masuk diakal sehat, seseorang yang tengah mengerjakan shalat melepaskan peluang untuk mendapatkan keutamaan yang sangat besar ini, kemudian melalaikannya dan menyibukkan pikiran dia dengan hAl-hal yang tidak pantas dengan ritual ibadah sahalat dan kemuliaannya.

{Adapun hadits, "Barangsiapa yang membaca Al-Qur'an di belakang imam, mulutnya akan dipenuhi dengan api."

Adalah hadits yang maudhu', dan keterangannya dapat dilihat di dalam

as-Silsilah al—Ahadits Adh-Dha'ifah (569)}

Dan di antara hadits yang juga menunjukkan sunnahnya membaca surah Al-Qur'an bagi makmum pada shalat sirriyah, perkataan Jabir bin Abdullah 4l»:

.k_j

"Kami telah membaca Al-Fatihah dan sebuah surah lainnya pada shalat Zhuhur dan ashar pada dua raka'at yang pertama, dan pada dua raka'at yang terakhir kami membaca Al-Fatihah."

Diriwayatkan oleh Ibnu Majah (1/278).

As-Sindi mengatakan, "Pada Az-Zawaid, Al-Mizzi berkata: Hadits ini mauquf. Kemudian dia mengatakan: Sanadnya shahih, para perawinya tsiqah.

Dan dapat dikatakan, bahwa hadits mauquf ini hukumnya hukum marfu', hanya saja mungkin dikatakan, bahwa mereka -para sahabat— memahami hal itu dari keumuman yang ada pada permasalahan ini,

Dalam hadits lain disebutkan:

"Para sahabat telah membaca Al-Quran dibelakang Nabi M, [dan mereka mengeraskan bacaan tersebut], maka beliau bersabda, "Kalian telah mengacaukan bacaan Al-Quranku."

Dan beliau bersabda:

* " ' VI' .'•* l' >|,"|. ■»!*» .'* I' •* I, . ,

"Sesungguhnya seseorang yang mengerjakan shalat, dia berada dalam keadaan bermunajat kepada Rabb-nya. Maka, hendaknya dia memperhatikan kepada siapa dia bermunajat. Dan janganlah kalian satu sama lainnya saling mengeraskan bacaan kalian 259 " 260

dengan begitu bacaan mereka pada shalat sirriyah tidak dikategorikan

hukum marfu'."

259 Al-Baji mengatakan, "Dikarenakan hal itu akan mengganggu dan menghalangi kekhusyuan shalat dan meniadakan hikmah dari ibadah shalat. Dia seharusnya menyelami setiap bacaan Al-Qur'an yang dia sampaikan dalam munajat dia kepada Rabb-nya."

Beliau mengatakan, "Apabila mengeraskan bacaan Al-Qur'an ketika shalat suatu yang terlarang karena akan menggangu orang-orang yang juga tengah mengerjakan shalat, tentu perkataan selain bacaan Al-Qur'an lebih terlarang lagi. Ibnu Abdil Barr berkata: Apabila seorang muslim terlarang menggangu muslim lainnya walaupun itu berupa amal kebaikan, dan bacaan Al-Qur'an, tentu menggangu seorang muslim dengan selain amalan itu lebih haram lagi."

260 Hadits ini diriwayatkan dari Hadits Al-Bayadhi—nama beliau: Farwah bin Amru.

Diriwayatkan oleh Malik (1/101—102), Al-Bukhari dalam Afal Al-'Ibad (93) dari jalan Malik—dan pada sanadnya ada mutaba'ah bagi Muhammad—, dan Ahmad (4/344) dari jalan Yahya bin Said dari Muhammad bin Ibrahim bin Al-Harist At-Taimi dari Abu Hazim At-Tammar dari Al-Bayadhi:

p^lj-s^l CULp Jij djL&j j»_ftj ^r"^ i^J^ 77 J>- *%$ &\ J J-** 1 J &\

"Bahwa Rasulullah ^f keluar menjumpai para sahabat disaat mereka sedang mengerjakan shalat, suara mereka membaca Al-Qur'an keras terdengar, maka beliau bersabda: ..." lalu menyebutkan hadits ini.

Sanadnya shahih, para perawinya adalah perawi yang dipergunakan oleh Asy-Syaikhain hingga Al-Bayadhi.

Dan hadits ini mempunyai syahid hadits yang lain: diriwayatkan oleh Abdur Razzaq, dia berkata Ma'mar menceritakan kepada kami dari Ismail bin Umayyah dari Abu Salamah bin Abdurrahman dari Abu Said Al-Khudri, dia berkata:

jl y\ :Jl—ij ,jji~Jl olJuSo <: a] SJ j yt>j ,of.l^aJlj djj$£ (v> s^jo j^i^J Nj ,Ua*J »5wdu JPji ^ • ^J £"^ (*-^^"

a*>UiJ! j :Jli jl otl^b ^^w J^

"Rasulullah M ketika melakukan I'tikaf di masjid, mendengar para sahabat mengeraskan bacaan Al-Qur'an. Saat itu beliau tengah berada di dalam qubbah—tempat I'tikaf yang diberi sekat—, maka beliau menyingkap penutup qubbah beliau dan mengatakan: Ketahuilah, kalian semua ini tengah bermunajat kepada Rabb kalian, maka janganlah satu sama lainnya saling mengganggu. Janganlah kalian mengeraskan suara bacaan kalian hingga sebagian mengganggu yang lainnya."

Diriwayatkan oleh Ahmad (3/94) dan Abu Daud (1/209).

Hadits ini shahih sesuai dengan kriteria Asy-Syaikhain .

Kedua hadits ini dishahihkan oleh Ibnu Abdil Barr. Demikian juga An-Nawawi menshahihkan hadits Abu Said di dalam Al-Majmu' (3/292),

dan Al-Hakim (1/311) menyatakan bahwa hadits tesebut sesuai dengan kriteria Al-Bukhari dan Muslim, dan Adz-Dzahabi meyetujuinya.

Hadits tersebut diriwayatkan oleh Ahmad (2/67, dan 129) dari jalan Muhammad bin Abdurrahman bin Abu Laila dari seseorang yang dijuluki (Shaduq)—pada salah satu naskah (Shadaqah)—dari Ibnu Umar, serupa dengan hadits di atas.

Hadits ini disebutkan di dalam Al-Majma' (2/265), kemudian Al-Haitsami berkata, "HR. Ahmad, Al-Bazzar, dan Ath-Thabrani di dalam Al-Kabiir dan pada sanadnya seorang perawi bernama Muhammad bin Abu Laila, dia perawi yang sedang diperbincangkan."

Saya berkata: Hanya saja dia tidak bersendiri dalam meriwayatkan hadits ini. Ahmad (2/36) mengatakan: Ibrahim bin Khalid menceritakan kepada kami, dia berkata: Rabah menceritakan kepada kami dari Ma'mar dari Shadaqah Al-Makki.

Sanad ini para perawinya tsiqah, hanya saja 'i/latnya ada pada Shadaqah —dia adalah Shadaqah bin Yasar Al-Jazari, sebagaimana di dalam Tahdzib Al-Kamal (XIII/155), dia perawi yang teiqah termasuk perawi yang dipergunakan oleh Muslim. Lihat pada Al-Misykah (1/271) dan Shahih Abu Daud (1/359), penerbit—, saya tidak mengetahuinya selain

Shadaqah bin Amru Al-Makki. Di dalam Al-Mizan, Adz-Dzahabi mengatakan, "Dia meriwayatkan dari Atha', dan hanya Al-Walid bin Muslim yang meriwayatkan hadits darinya."

Al-Hafizh menyebutkan perawi ini di dalam At-Taqrib hanya sebagai tamyiiz —untuk membedakannya dengan perawi lain yang serupa nama atau nisbah-nya—. Beliau berkata, "Dia perawi yang majhul, pada thabaqat ke-enam."

Akan tetapi, Ma'mar dan Ibnu Abu Laila juga meriwayatkan darinya, yang mana menunjukkan bahwa perawi yang ada pada sanad ini bukan perawi yang disebutkan di atas. Jikalau pemyataan Adz-Dzahabi ini benar. Wallahu a'lam.

Ahmad juga meriwayatkan hadits ini (1/87—88, 96—97 dan 104). Demikian pula Abu Ya'la dari jalan Al-Harist dari Ali *$& :

"Bahwa Rasulullah «ig melarang seseorang mengeraskan suara bacaan Al-Qur'an, sebelum dan setelah shalat isya, yang akan

Dan beliau H juga bersabda:

(fv)3 L>> (OJf)^ «o> {^»} jjif v «giif

"Barangsiapa yang membaca sebuah huruf Al-Quran, maka bagi dia sebuah kebaikan. Dan kebaikan itu akan dibalas sepuluh kali lipat dengan kebaikan yang serupa. Saya tidak mengatakan: {jiT} satu huruf, akan tetapi (aliif) satu huruf, (laam) satu huruf, dan (miim) satu huruf."*

mengacaukan bacaan rekan-rekannya yang sedang mengerjakan shalat."

Sanad hadits ini lemah—sebagaimana disebutkan oleh Ibnu Abdul Barr. 7//a£-nya terletak pada Al-Haris—yaitu Al-A'war—dia perawi yang dha'if sebagaimana disebutkan di dalam Al-Majma'.

Lihat takhrij hadits ini pada halaman (368)

BACAAN AMUN DAN IMAM MENGERASKAN BACAAN AMIIN

Kemudian apabila beliau M telah menyelesaikan bacaan Al-Fatihah,

beliau mengucapkan, amiin. Dan mengeraskan serta memanjangkan suaranya. 261

261

Beberapa hadits menyebutkan tentang hal itu:

Pertama: Hadits Wail bin Hujr, dan beberapa jalan periwayatannya:

Jalan yang pertama, dari Sufyan ats-Tsauri dari Salamah bin Kuhail dari Hujr bin 'Anbas dari Wail bin Hujr, dia berkata:

< {jJl JoS\ Mj} :tj 3 lil (JL-j Js- 4X1! ^^ <&l J_^-j 01S~

"Apabila Rasulullah M telah membaca {^ ^ Nj}, beliau

mengucapkan j± — *\ {aamiin), dengan mengeraskan suaranya."

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari dalam Al-Qira'ah (20), Abu Daud (1/148), At-Tirmidzi (2/27), Ad-Darimi (1/284), Ad-Daraquthni (127), Al-Baihaqi (2/57) dan Ahmad (4/316) dari beberapa jalan dari Sufyan. Pada riwayat At-Tirmidzi dan Ahmad, disebutkan: (memanjangkan) sebagai ganti lafazh (mengeraskan).

Dan ini juga merupakan riwayat Al-Bukhari, Ad-Daraquthni dan Al-Baihaqi.

At-Tirmidzi berkata, "Hadits ini hasan."

Demikian pula yang disebutkan oleh Al-Hafizh di dalam Takhrij Ahadits Al-Kasysyaf (3)—.

Ad-Daraquthni berkata, "Hadits shahih."

Hadits ini seperti yang beliau katakan. Karena para perawinya tsiqah dan diperguankan oleh Asy-Syaikhain, selain Hujr bin 'Anbas. Dia peawi yang tsiqah lagi masyhur—sebagaimana dikatakan oleh Ibnu Ma'in—

Al-Hafizh di dalam At-Talkhish (3/348) mengatakan, "Sanad hadits ini shahih, Ad-Daraquthni menshahihkannya, adapun Ibnu Al-Qaththan

menjadikan Hujr bin 'Anbas sebagai 'illat pada hadits ini, bahwa dia perawi yang tidak dikenal. Dan dia telah keliru dalam hukum itu. karena Hujr bin 'Anbas seorang perawi yang tsiqah dan makruf.—bahkan ad a

yang mengatakan dia seorang sahabat—. Yahya bin Ma'in dan lainnya menyatakan dia perawi yang tsiqah."

Dan dia mempunyai mutaba'ah dari jalan Al-'Ala' bin Shalih Al-Asadi dari Salamah.

Diriwayatkan oleh At-Tirmidzi (2/29).

Juga Ali bin Shalih, pada riwayat Abu Daud, dengan lafazh:

"Dan beliau menjaharkan kata aamiin."

Dan sanadnya shahih.

Syu'bah bin Salamah menyelisihi riwayat mereka, dan mengatakan:

"Beliau merendahkan suaranya ketika mengucapkan aamiin."

Diriwayatkan oleh Ath-Thayalisi (138) dan Ahmad (316).

Ad-Daraquthni mengatakan, "Demikian yang dikatakan oleh Syu'bah. Dan disebutkan bahwa ini merupakan kekeliruan dia pada riwayat ini. Dikarenakan Sufyan ats-Tsauri dan Muhammad bin Salamah bin Kuhail —dan yang lainnya—meriwayatkan dari Salamah, dan mereka menyebutkan—pada riwayat mereka—:

Jy\j 4jj-/3 £*JJ

"Dan beliau mengeraskan suaranya ketika mengucapkan aamiin."

Dan inilah yang benar. Sebagaimana disebutkan oleh Al-Bukhari, At-Tirmidzi, Al-Baihaqi dan yang lainnya. Bahwa yang benar adalah lafazh riwayat Sufyan dan yang lainnya, adapun Syu'bah dia telah berbuat kesalahan pada riwayat hadits ini. Sedangkan Abu Al-Walid Ath-Thayalisi meriwayatkan hadits ini dari Syu'bah serupa dengan riwayat Ats-Tsauri.

Al-Baihaqi meriwayatkan hadits ini (2/281), dengan lafazh:

"Amiin, sambil mengeraskan suara beliau."

Dengan begitu haditsnya pun sesuai dengan hadits pada riwayat ats-Tsauri, dan ini yang shahih —sebagaimana dikatakan oleh Al-Hafizh,

demikian juga Ibnul Qayyim telah terlebih dahulu menyebutkan hal itu di dalam I'lam Al-Muwaqi'in ([11/396])—.

Jalan yang kedua, dari jalan Abu Ishak dari Abdul Jabbar bin Wail dari bapaknya, dengan lafazh yang pertama .

Dirirwayatkan oleh An-Nasa'i (1/140 dan 147), Ibnu Majah (1/281), Ad-Daraquthni, Al-Baihaqi dan Ahmad (4/318), dan dia berkata: j^-.

"Beliau mengeraskan bacaan tersebut."

Kemudian Ad-Daraquthni mengatakan, "Sanad ini shahih."

Saya berkata: Ad-Daraquthni mengatakannya demikian, sedangkan sanad ini munqathi. Karena Abdul Jabbar tidak mendengar dari bapaknya—sebagaimana telah dikemukakan di depan—.

Jalan yang ketiga, Ahmad (4/318) mengatakan: Aswad bin Amir menceritakan kepada kami, dia berkata: Syarik menceritakan kepada kami dari Abu Ishak dari 'Alqamah bin Wail dari bapaknya, dia berkata:

"Saya telah mendengar dari Nabi «|g, beliau mengeraskan bacaan amiin."

Diriwayatkan oleh Al-Baihaqi dan sanadnya hasan.

Hadits yang Kedua: Dari Abu Hurairah, dan ada dua jalan

periwayatannya:

Jalan yang pertyama, dari Bisyr bin Raff dari Abu Abdillah anak paman Abu Hurairah dari Abu Hurairah, dia berkata:

:Jli bl :§§ <&l J^~*j OlS'j ,oy^ ^^ -}

Jj^l ^J^vaJl J^l Lgjto^o (^>- .Jyi :Jli <: {tjJUlaJl ^'j ^-f-^

"Kaum muslimin telah meninggalkan ucapan aamiin. Lantas Nab: ~% setiap selesai membaca: {^ —^1 Vj ^— Lp <->j —,aiil j± — i-}, be!:a_ mengucapkan aamiin. Sehingga ucapan tersebut didengar z'.sr. sahabat yang berada pada shaf pertama, dan masjid pun berge:2:— dengan suara mereka."

Diriwayatkan oleh Abu Daud dan Ibnu Majah, dan lafazh c: 2:2; adalah lafazh beliau.

Al-Hafizh Abu Zur'ah (2/268) mengatakan, "Sanadnya jayyid.'

Dan ini masih perlu diteliti lagi. Al-Hafizh (3/350) berkata, "Bisyr bin Raff perawi yang dha'if. Dan anak paman Abu Hurairah, ada yang mengatakan dia perawi yang tidak dikenal. Ibnu Hibban menyatakan dia teiqah."

Jalan yang kedua, dari jalan Ishak bin Ibrahim az-Zubaidi, dia berkata: Amru bin Al-Harist mengabarkan kepadaku, dia berkata: Abdullah bin Salim menceritakan kepada kami dari az-Zubaidi dia,berkata: Az-Zuhri menceritakan kepadaku dari Abu Salamah dan Said, bahwa Abu Hurairah berkata:

"Apabila Rasulullah ^ telah menyelesaikan bacaan Ummul Qur'an, beliau mengeraskan suara beliau dan mengucapkan aamiin."

Diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni, Al-Hakim (1/223) dan Al-Baihaqi.

Ad-Daraquthni berkata, "Sanad inijayyid."

Adapun Al-Hakim, beliau berkata, "Shahih sesuai dengan kriteria Asy-Syaikhain." Adz-Dzahabi menyetujuinya, namun keduanya telah berbuat kekeliruan, karena Ishak bin Ibrahim tidak tercantum di dalam Ash-Shahihain. Al-Bukhari hanya menyebutkan riwayat Ibrahim pada Al-Adab Al-Mufrad, diluar ash-Shahih. Dan juga dia perawi yang sedang diperselisihkan.

Di dalam At-Taqrib disebutkan, "Dia perawi yang shaduq dan sering berbuat kekeliruan."

Dengan demikian, haditsnya hasan, sebagaimana dikatakan oleh Ad-Daraquthni, dengan adanya jalan periwayatan yang sebelumnya disebutkan.

Dan juga hadits ini mempunyai syahid yang dapat menguatkannya dari jalan yang ketiga:

Hadits yang Ketiga: dari jalan Bahru As-Saqa'a dari Az-Zuhri dari Salim dari Ibnu Umar:

"Bahwa apabila Rasulullah $1 telah membaca: {o^\ — ^ ^j}, beliau mengucapkan aamiin sambil mengeraskan suaranya."

466 Sifa SkalaL c YUw%

Dan dari jalan Az-Zuhri dari Abu Salamah dari Abu Hurairah dari Nabi i§ serupa dengan hadits di atas.

Diriwayatkan oleh Ad-Daraquthni.

Dan dia berkata, "Bahru as-Saqa'a perawi yang dha'if."

Hadits yang Keempat: Dari jalan Ismail bin Muslim dari Abu Ishak dari Ibnu Ummu Al-Hushain dari ibunya:

:Jl5 < {crJUaJl ^j} :JlS Uii ,§f ibl Jj^j Jds~ oJl^ lit

"Bahwa dia telah shalat di belakang Rasulullah M, setelah beliau membaca: {o^Usi! Mj}, beliau mengucapkan aamiin."

Dan dia pun mendengarnya, sedangkan dia berada di shaf wanita.

Diriwayatkan oleh Ishak bin Rahawaih di dalam Musnadnya—sebagaimana disebut di dalam Nashbur Rayah (1/371)—dan juga Ath-Thabrani di dalam Al-Kabiir—sebagaimana disebut di dalam Al-Majma' (2/114).

Dan dia berkata, "Ismail bin Muslim Al-Makki perawi yang dha'if."

Secara keseluruhan, jalan-jalan periwayatan ini saling menguatkan satu

dengan lainnya, seandainyapun dalam masalah ini cuma ada hadits Wail, sudah cukup.

Ada beberapa permasalahan yang dikandung dalam hadits ini:

Masalah Pertama: Disyari'atkannya bagi imam untuk mengucapkan aamiin. Dan ini merupakan mazhab mayoritas ulama. Dan yang meyelisihinya hal ini adalah Abu Hanifah pada salah satu riwayat dari beliau. Beliau mengatakan, "Makmum di belakang imam mengucapkan aamiin, sedangkan imam tidak mengucapkannya ."

Hal itu disebutkan oleh murid beliau, Muhammad di dalarr. Muwaththa'-nya, lalu dia sendiri menyelisihi Abu Hanifah. Dia berkata. "Disenangi bagi imam, apabila telah selesai membaca ummu Al-Kitar agar mengucapkan aamiin, demikian juga makmum di belakang imarr. Dan disenangi agar mereka semua mengeraskan ucapan aamiin terseb_:

Hal yang sama dengan riwayat dari Abu Hanifah juga diriwayaL-'.ar. dari Malik. Pada salah satu riwayat dari Malik, "Pada shalat jahr:_.z-tidak diucapkan aamiin."

c $>acaan' sAmiUi . 46 .

Hadits-hadits pada pembahasan ini menyanggah pendapat mereka berdua—seperti yang disebutkan oleh Asy-Syaukani (2/186)—Dan tidak mengapa jika kitab-kitab matan fiqh Hanafiyah disusun menyelisihi riwayat Abu Hanifah ini. Di antaranya disebutkan, "Dan imam serta makmum mengucapkan aamiin."

Masalah Kedua: Hadits ini menunjukkan bahwa salah satu sunnah bagi imam agar dia mengeraskan ucapan aamiin. At-Tirmidzi mengatakan, "Pendapat ini merupakan pendapat beberapa sahabat Nabi it, ulama tabi'in dan generasi setelahnya. Mereka berpendapat agar setiap orang—yang shalat—mengeraskan ucapan aamiin dan tidak merendahkan suaranya. Dan ini adalah pendapat Asy-Syafi'i, Ahmad dan Ishak."—Berkata Abdullah bin Ahmad di dalam Masaail beliau, "Saya menanyakan kepada bapakku perihal ucapan aamiin sambil mengeraskan suara? Beliau mengatakan, "Agar makmum di belakangnya mendengar ucapan tersebut."

Berkata Ishak bin Manshur Al-Marruzi di dalam Masaail beliau. "Ishak bin Rahawaih mengatakan: Adapun mengeraskan ucapan aamiin. adalah sunnah Nabi Jjflf, para sahabat beliau. Hal itu agar ucapan aamiin yang diucapkannya bersamaan dengan ucapan aamiin yang diucapkan para malaikat. Dan bagi imam lebih ditekankan lagi, diwajibkan bagi imam agar ucapan aamiin diperdengarkan kepada makmum yang berada di belakangnya saja, adapun jika imam lebih mengeraskan suaranya sehingga ucapan aamiin didengar hingga akhir shaf maka itu juga lebih baik. Seperti yang disebutkan dari Nabi <|g bahwa beliau mengucapkan aamiin, sehingga terdengar sampai ke shaf wanita, dan shaf mereka di belakang shaf laki-Iaki. Dan hal itu suatu kewajiban, baik bagi imam maupun bagi makmum. Dan hati-hatilah anda jangan sampai melakukannya karena riya', atau meninggalkannya karena malu, atau takut disandarkan kepada suatu yang tidak disenangi, karena sesungguhnya Allah tidak pernah merasa malu mengatakan yang benar."

Ulama Hanafiyah menyelisihi hal itu, mereka mengatakan, "Imam dan makmum merendahkan suara ketika mengucapkan aamiin."

Yang benar, mereka ini tidak mempunyai sandaran sama sekali bagi pendapat itu, kecuali hadits Syu'bah:

"Dan beliau merendahkan suara beliau ketika mengucapkan aamiin."

468 Sijal Skated, c Ylaiv §

Dan Anda telah mengetahui kesalahan dia pada riwayat ini, dan penyelisihannya kepada perawi yang lebih bagus hafalannya dan lebih banyak jumlahnya serta bertentangan dengan hadits-hadits yang telah kami sebutkan. Oleh karena itulah Ibnu Al-Humam tidak mempunyai pilihan yang lain, selain mengatakan (307), "Seandainya saya diminta pendapat tentang hal ini, niscaya saya akan menyelaraskannya dengan riwayat Al-Hafsh, bahwa maksudnya adalah: Tidak terlalu mengeraskannya. Sedangkan riwayat mengeraskan ucapan aamiin maknanya: Mengucapkannya pada bagian ujung dan akhir suara.

Kemudian beliau berargumentasi tentang hal itu dengan hadits Abu Hurairah:

"Dan masjid menjadi bergetar dengan ucapan aamiin."

Dia mengatakan, "Bergetarnya masjid, apabila ucapan tersebut disuarakan dengan ujung suara yang getarkan, yakni suara yang menimbulkan gema—seperti yang dapat disaksikan disejumlah masjid—. Berbeda halnya jikalau dilantunkan perlahan tidak dikeraskan

Dengan begitu, pada tinjauan ini seharusnya dikatakan: Tidak dilantunkan perlahan—sebagaimana yang telah dilakukan oleh sebagian kaum muslimin.

Perhatikan pada perkataan beliau: (Seandainya saya dimintai pendapat tentang hal ini), terlihat sebagai suatu kehati-hatian agar jangan sampai menyelisihi mazhab Hanafiyah, yang tidak kami senangi, beliau atau yang ulama peneliti dari kalangan Hanafiyah melakukan hal serupa itu.

Di antara ulama Hanafiyah yang menyuarakan kebenaran tersebut. antara lain Abu Al-Hasanat Al-Laknawi, di mana beliau mengatakan. "Pendapat yang pertengahan pendapat bahwa mengeraskan suara sewaktu mengucapkan aamiin adalah pendapat yang kuat ditinjau dari sisi dalil. Hal ini telah diisyaratkan oleh Ibnu Amir Al-Hajj di dalam X-Halbah, dia mengatakan; ... lalu beliau menyebutkan perkataan c: antaranya, "Masyaikh Hanafiyah menguatkan salah satu pendapat c: dalam mazhab Hanafiyah yang masih menuai kritikan dari yang bernia: menelaah masalah ini lebih mendalam."

Masalah ketiga: Apakah bagi makmum juga ikut mengeraskar. ucapan aamiin? Pada masalah ini ada perbedaan pendapat dikaiangar. ulama. Mazhab Ishak—sebagaimana telah dikemukakan—menyebutkar. bahwa bagi makmum juga turut mengeraskan ucapan aamiin, dan ir.: juga merupakan mazhab Asy-Syafi'i pada Al-Qaul Al-Qadirr.

sebagaimana disebutkan di dalam Al-Fath (2/212) dan pada kitab lainnya. Al-Hafizh mengatakan, "Dan pendapat inilah yang difatwakan di dalam mazhab Syafi'iyah. Ar-Rafi'I berkata: Sebagian besar ulama Syafi'iyah mengatakan bahwa pada masalah ini ada dua pendapat, yang paling shahih adalah bagi makmum untuk mengeraskan ucapan aamiin."

Saya berkata: An-Nawawi di dalam Shahih Muslim mengatakan, "Pendapat inilah yang shahih dimazhab Syafi'iyah."

Dan pendapat ini pula yang dipilih oleh Ibnu Al-Qayyim di dalam Flam

Al-Muwaqqi'in (3/7), dan beliau berkata, "Berkata ar-Rabie': Asy-Syafi'i telah ditanya tentang imam shalat, apakah dia mengeraskan ucapan aamiin?

Beliau menjawab: Benar, makmum yang berada mengeraskan suaranya saat mengucapkan aamiin. Saya bertanya: Apa sandarannya?

Beliau menjawab: Muslim bin Khalid mengabarkan kepada kami dari Ibnu Juraij dari Atha', dia berkata: Saya telah mendengar dari para imam, seperti Ibnu Az-Zubair dan para imam sepeninggal beliau, kesemuanya mengatakan: Amiin, dan makmum di belakang mereka mengatakan: Amiin. Sehingga masjid seolah-olah bergetar karenanya."

Saya berkata: Atsar ini, diriwayatkan oleh Al-Baihaqi (2/59) dari jalan ar-Rabie'.

Kemudian dia dan juga Ibnu Hibban di dalam kitab ats-Tsiqaat—sebagaimana di dalam ta'liq pada kitab Al-Mughni—meriwayatkan dari jalan Mutharrif dari Khalid bin Abu Naufa—dan pada riwayat Al-Baihaqi: Ayyub, namun ini adalah tahrif/kekeliruan pada penulisan nama—dari Atha', dia berkata, "Saya telah berjumpa dengan dua ratus sahabat Nabi M di dalam masjid ini, apabila imam telah membaca:

saya mendengar lentingan suara mereka mengucapkan aamiin.

Akan tetapi, keshahihan kedua atsar ini perlu diteliti.

Pertama: Pada atsar ini ada dua 'illat.

'Illat yang pertama: Adanya 'an'anah Ibnu Juraij di mana dia adalah seorang perawi mudallis.

'Illat yang kedua: Muslim bin Khalid perawi yang dha'if —dia adalah Az-Zanji Al-Makki Al-Faqih—. Adz-Dzahabi di dalam Al-Mizan demikian pula Al-Hafizh di dalam At-Tahdzib telah menyebutkan beberapa hadits-hadits munkar yang telah dia riwayatkan, kemudian Adz-Dzahabi

berkata, "Hadits-hadits ini dan yang semisalnya akan menjatuhkan

kekuatan perawinya dan menjadikan dia dha'if karenanya."

Al-Hafizh di dalam At-Taqrib mengatakan, "Dia perawi yang shaduq dan mempunyai banyak kekeliruan."

Kedua: 'Illatnya terletak pada Jahalah Khalid bin Abu Naufa, karena hanya ada dua perawi yang meriwayatkan hadits darinya, salah satunya adalah Mutharrif pada sanad ini—yaitu Ibnu Tharif—dan yang lainnya adalah Yunus bin Abu Ishak. Dengan begitu dia termasuk perawi yang tergolong majhul Al-'adalah —majhul Al-'ain, penerjemah—sedangkan tautsiq dari Ibnu Hibban tidak memberi pengaruh sama sekali, setelah diketahui adanya sikap At-tasahul —yang longgar— beliau dalam At-tautsiq. Dari keterangan ini. nampak bahwa kedua atsar tersebut tidak dapat dijadikan sandaran. Mungkin dari sini pula, Asy-Syafi'i menarik pendapat beliau pada Al-Qaul Al-Qadim, dan beliau berfatwa pada Al-Qaul Al-Jadid bahwa bagi makmum tidak mengeraskan ucapan aamiin. Sebagaimana nash beliau tertea di dalam Al-Umm (1/65), "Apabila imam telah selesai membaca Ummul Qur'an, dia mengucapkan aamiin, dengan mengeraskan suaranya, agar supaya makmum di belakang imam mencontohinya. Apabila imam mengucapkannya merekapun mengucapkannya dan hanya memperdengarkan diri mereka sendiri. Dan saya tidak menyukai mereka—para makmum—mengeraskan ucapan aamiin. Seandainya mereka melakukannya—mengeraskan ucapan tersebut—tidak mengapa."

Dan pendapat inilah yang kami ambil, insya Allah ta'ala, sesuai keterangan di atas. Dan juga tidak seorang pun para sahabat yang meriwayatkan bahwa Nabi "M mengeraskan ucapan aamiin menyatakan bahwa para sahabat ikut mengeraskan ucapan tersebut di belakang beliau. Seandainya mereka melakukan hal itu, tentu akan dinukilkan kepada kita hal tersebut, terlebih lagi mengeraskan ucapan aamiin suatu amalan yang menyelisihi kebiasaan/dalil yang berlaku.

Allah tH berfirman:

"Dan berdoalah kalian kepada Rabb kalian dengan merendah diri dan dengan suara yang lembut. Sesungguhnya Allah tidak menyukai orang-orang yang melampaui batas." (Al-A'raf: 55)

Dan tidak dibenarkan keluar menyelisihi hukum dasar ini, kecuali dengan dalil yang shahih.

Dan kami telah keluar menyelisihi hukum dasar ini berkenaan ucapan imam aamiin dengan suara yang dikeraskan, karena hal itu telah shahih diriwayatkan dari Nabi ?§f, adapun lainnya tetap berada pada hukum dasar tersebut, wabillahi At-Taufiq.

Kemudian hari, setelah saya menulis pembahasan di atas, saya mendapati Ibnu Hazm di dalam Al-Muhalla (3/364) telah meriwayatkan atsar tersebut dengan sanadnya kepada Abdur Razzaq dari Ibnu Juraij, dia berkata, saya berkata kepada Atha', "Apakah Ibnu Az-Zubair mengucapkan aamiin di akhir bacaan Ummul Qur'an?" Beliau menjawab, "Benar, dan juga yang shalat bermakmum di belakangnya mengucapkan ucapan tersebut, sehingga masjid menjadi bergetar karenanya."

Atha' mengatakan, Abu Hurairah sekali waktu masuk keadalam masjid dan sebelum beliau telah ada imam shalat, maka beliau mengatakan dan menyerukan, "Janganlah Anda mendahuluiku mengucapkan aamiin."

Atha' berkata, "Saya telah mendengar para imam itu sendiri telah mengucapkan di akhir bacaan Ummul Qur'an aamiin. Mereka dan juga makmum di belakang mereka, sehingga masjid menjadi bergetar."

Sanad atsar ini shahih, akan tetapi tidak dapat dijadikan sandaran,, dikarenakan tidak diriwayatkan secra marfu' dari Nabi $§ .

Al-Bukhari meriwayatkannya secara mu'allaq di dalam shahihnya dan Asy-Syafi'i meriwayatkan atsar ini secara maushul (1/65).—Perlu diperhatikan: Asy-Syaikh di dalam Adh-Dha'i/ah (2/369) mengatakan: Atsar ini diriwayatkan di dalam Al-Mushannaf oleh Abdur Razzaq (no. 2640/juz. 2) dan juga Ibnu Hazm dari jalan ini pada Al-Muhalla (3/364). Ibnu Juraij pada riwayat ini telah menegaskan bahwa dirinya telah menyadur atsar tersebut dari Atha' secara langsung, dengan begitu kami tidak khawatir lagi dengan tadlis beliau. Dan atsar itupun shahih diriwayatkan dari Ibnu Az-Zubair.

Dan semisal atsar ini, juga telah shahih diriwayatkan dari Abu Hurairah. Abu Rati' berkata: Abu Hurairah pernah menjadi muadzdzin bagi Marwan bin Al-Hakam, dan beliau mensyaratkan agar Marwan tidak

mendahuluinya membaca: {jJUiJi}, kecuali setelah beliau masuk kedalam shaf. Apabila Marwan selesai membaca: {jJl— ^ Vj}, Abu Hurairah mengucapkan aamiin dan memanjangkan suaranya, dan beliau berkata, "Apabila ucapan aamiin yang diucapkan penduduk bumi bersepakat dengan ucapan aamiin penduduk langit, mereka akan diberi ampunan." Diriwayatkan oleh Al-Baihaqi (2/59).

Sanad hadits ini shahih.

Seandainya tidak ada hadits yang shahih dari para sahabat yang menyelisihi penyebutan ucapan aamiin dengan mengeraskan ucapan tersebut, selain dari riwayat Abu Hurairah dan Ibnu Az-Zubair yang shahih yang menegaskan hal itu, kami berketetapan hati untuk menerima hal itu juga. Dan sampai saat ini saya tidak mengetahui ada atsar yang menyelisihi hal itu. Wallahu a'lam.

Beliau—Asy-Syaikh—di dalam Tamam Al-Minnah (hal. 178) mengatakan, "Dan saya lantas cenderung untuk mengikuti kedua atsar tersebut—atsar Abu Hurairah dan Ibnu Az-Zubair—dalam perkara itu. Dan kemudian saya juga mengatahui bahwa Imam Ahmad juga berpendapat yang sama, sebagaimana anak beliau Abdullah meriwayatkannya dari beliau di dalam Masaail-nya (711/259)."

Dan di dalam Shifat ash-Shalat yang telah diterbitkan (hal. 102), beliau mengatakan, "Faidah: ucapan aamiin yang diucapkan oleh makmum di belakang imam, harus diucapkan dengan mengeraskan suara dan mengiringi ucapan aamiin yang diucapkan imam, tidak mendahuluinya—seperti yang banyak dilakukan oleh kebanyakan jama'ah shalat— dan tidak pula mengakhirkannya. Inilah pendapat yang rajih menurut saya disaat ini."—

Masalah keempat: Al-Hafizh Abu Zur'ah di dalam Syarah At-Taqrib (2/269) mengatakan, "Dan yang sunnah adalah mencukupkan dengan ucapan aamiin setelah membaca Al-Fatihah, tanpa menambahkannya dengan ucapan yang lain. Mengikuti hadits Nabi ^. Adapun yang diriwayatkan oleh Al-Baihaqi dari hadits Wail bin Hujr:

Nj p-fc — Lp s-'j — ^>>\ ji—^} :J^ Op- lit ^ J^°j f-f ^

OyT ,J Js\ t_jj :J\i {(jJUaJl

"Bahwa dia telah mendengar Rasulullah M setelah membaca ghairil maghdhuubi 'alaihim wa ladhdhaalliin, beliau mengucapkan rabbighfir Hi, aamiin (Wahai Rabb-ku, ampunilah saya, Amiin)."

Pada sanad hadits ini terdapat perawi bernama Abu Bakar An-Nahsyali, dia perawi yang dha'if."

Saya berkata: Hadits tersebut dapat dilihat pada Sunan Al-Baihaqi (2/58), dari jalan Ahmad bin Abdul Jabbar Al-'Utharidi, dia berkata: Bapakku menceritakan kepada kami dari Abu Bakar An-Nahsyali dari Abu Ishak dari Abu Abdillah Al-Yahshabi dari Wail.

Dan beliau memerintahkan orang-orang yang bermakmum dalam shalat untuk ikut mengucapkan amiin, sejenak setelah imam mengucapkannya. Beliau 'M bersabda:

•Sj'Jii t{ ffi^ji %'j^c,^£JC3\j± }: f iVjl Jli ill c[^»l :Sj*i f^^l ^ij .^»l '-Sy£ aSj*>CJI jli] t ^^

/ « | -- ^ >o |^ -- Is o ,' o ->#«7 > - v <- S £ ' I ° l" •'

/^l J 4^y»U JSIj j^J ()jJo»\J ' *U^I j^l lil j h.gj ,Jj)

2^T :5>C^Jl J> °^a^\ J IS lil :^T JiiJ ^j) caSjSCJI

f's* -■ s i stlsis's" so * ' *'s ' °

<S yiP i (J >S l\ ll^J^-l jil^3 4^1 :s.lllj| ^i 4XT>CJlj

"Apabila imam telah membaca ghairil maghdhuubi 'alaihim wa ladhdhaaUiin, maka kalian ucapkanlah amiin 262 [Dikarenakan

Hadits ini juga diriwayatkan dari jalan yang sama oleh Ath-Thabrani—sebagaimana disebut di dalam Al-Majma'—, dan beliau men-dha'ifkan hadits ini dengan keberadaan perawi bernama Ahmad bin Abdul Jabbar ini. Beliau berkata:

"Ad-Daraquthni menyatakan dia tsiqah, dan Abu Kuraib memujinya.

Sedangkan jama'ah ahli hadits lainnya menyatakan dia dha'if. Ibnu Adiy berkata: Saya tidak menjumpai hadits munkar pada riwayatnya."

Di dalam At-Taqrib disebutkan, "Dia perawi yang dha'if."

Dan pada biografi Abu Bakar An-Nahsyali, disebutkan, "Dia perawi yang shaduq, dan tertuduh menyadur pemikiran kaum Murji v ah."

Saya berkata: Menjadikan Al-'Utharidi sebagai 'illat hadits ini— seperti yang dilakukan oleh Al-Haitsami—lebih tepat dibandingkan menjadikan An-Nahsyali sebagai 'illatnya.

262 Mayoritas ulama memahami lafazh perintah pada hadits ini hanya sebatas menunjukkan suatu yang sunnah. Di antara mereka adalah Ibnu Hazm pada Al-Muhalia (2/262). Al-Hafizh (2/210) mengatakan, "Ibnu Bazizah menghikayatkan dari sebagian ulama wajibnya ucapan aamiin bagi makmum, dengan mengamalkan zhahir perintah pada hadits ini.

malaikat juga turut mengucapkan: amiin. Dan imam juga mengucapkan amiin.] (Pada lafazh yang lain, "Apabila imam mengucapkan amiin, maka kalian ucapkan juga amiin.) Barangsiapa yang ucapan amiin-nya bersamaan dengan ucapan amiin yang diucapkan malaikat. (Pada lafazh lain,

Dia berkata: Ulama dhahiriyah mewajibkan ucapan aamiin bagi setiap yang mendirikan shalat."

Asy-Syaukani berkata, "Hadits ini secara zhahir menunjukkan hukum wajibnya ucapan itu bagi makmum saja. Akan tetapi tidak secara mutlak, tetapi bergantung apabila imam mengucapkan aamiin. Adapun bagi imam dan yang shalat bersendiri, maka hukumnya sunnah."

Al-Hafizh Abu Zur'ah [Al-'Iraqi] (2/266) mengatakan, "Hadits ini juga mengandung bantahan terhadap mazhab Imamiyah, yang menganggap ucapan aamiin pada shalat akan membatalkan shalat. Mereka dengan pendapat itu telah bertentangan dengan ijma' ulama Salaf dan Khalaf. Dan tidak satupun dalil yang dapat mereka jadikan sandaran, baik itu dalil yang shahih ataupun yang dha'if."

Al-Khaththabi (1/224) mengatakan, "Makna dari hadits ini: Kalian ucapkanlah bersamaan dengan ucapan imam. Sehingga ucapan aamiin kalian dan ucapan aamiin imam disuarakan bersamaan. Adapun sabda beiiau: (Apabila imam mengucapkan aamiin, maka kalian ucapkanlah aamiin, tidaklah bertentangan dengan makna tersebut, dan tidak menunjukkan bahwa makmum mengakhirkan ucapan tersebut setelah imam mengucapkan aamiin. Melainkan, sabda beiiau serupa dengan perkataan seseorang: (Apabila penguasa telah memulai perjalanannya, maka kalian mulai perjalanan kalian. Yang maknanya: apabila penguasa tersebut telah bersiap diri untuk melakukan sebuah perjalanan, maka kalian juga bergegas untuk bersiap-siap melakukan perjalanan, agar supaya keberangkatan kalian bersamaan dengan keberangkatan si-penguasa.

Pada hadits yang lain, dijelaskan lebih lanjut, "Apabila imam mengucapkan aamiin, dan malaikat turut mengucapkan aamiin. Maka barangsiapa yang ucapan aamiin dia menyepakati ucapan aamiin malaikat, niscaya dosa dia yang terdahulu akan diampuni.." Jadi disenangi kedua ucapan aamiin tersebut diucapkan pada saat yang bersamaan, agar mendapatkan ampunan."

"Apabila salah seorang di antara kalian 263 sewaktu shalat mengucapkan amiin dan malaikat di langit mengucapkan amiin, dan keduanya diucapkan bersama-sama, niscaya dosanya yang terdahulu akan diampuni 264 ." 265

263 Hadits ini menunjukkan sunnahnya ucapan aamiin bagi yang shalat bersendiri dan juga bagi makmum, yang dicakup oleh keumuman sabda beliau, "Salah seorang di antara kalian ."

Penulis kitab Al-Mufhim mengatakan, "Ulama sepakat bahwa yang shalat bersendiri mengucapkan aamiin secara mutlak. Sedangkan bagi imam dan makmum mengucapkan aamiin pada shalat sirriyah ."

Hal serupa juga disebutkan di dalam Tharhu At-Tatsrib (2/267).

264 Adapun tambahan pada hadits di atas dengan lafazh, "Dan juga dosa dia dikemudian hari." adalah tambahan lafazh yang syadz dan dha'if. Sebagaimana diterangkan oleh Al-Hafizh di dalam Al-Fath (2/211).

Demikian juga tambahan lafazh, "Dan yang berada di masjid juga akan diampuni."

265 Hadits ini diriwayatkan dari hadits Abu Hurairah *£si>, dengan beberapa lafazh, dan lafazh di atas adalah lafazh yang bersesuaian dengan pembahasan ini. Jalan periwayatan pada hadits ini ada beberapa, di antaranya:

Jalan yang pertama: Dari jalan Sumay maula Abu Bakar dari Abu Shalih as-Samman dari Abu Hurairah

Diriwayatkan oleh Malik (1/111), Al-Bukhari (2/212 dan VIII/130) dan di dalam Juz Al-Qira'ah (20) dari jalan Malik, Abu Daud (1/148), An-Nasa'i (1/147), Al-Baihaqi (2/55) dan Ahmad (2/459)—kesemuanya dari jalan Malik dari Sumai

Hadits ini juga diriwayatkan oleh Muslim (2/18) dari jalan Suhail bin Abi Shalih dari bapaknya dari Abu Hurairah. Dan juga beliau— Muslim—(2/20) dan Ahmad (2/440) meriwayatkan hadits ini dari jalan Al-A'masy dari Abu Shalih serupa dengan hadits di atas, dengan lafazh:

"Dan yang berada di masjid juga akan diampuni." Namun, lafazh ini bukan berasal dari riwayat Muslim.

Jalan yang kedua: Dari jalan Ma'mar dari Az-Zuhri dari Said bin Al-Musayyib dari Abu Hurairah—dan pada jalan ini ada tambahan lafazh yang disinggung di atas.

Diriwayatkan oleh An-Nasa'i, Ad-Darimi (1/284), Abdur Razzaq di dalam Mushannafnya—sebagaimana disebutkan di dalam Nashbur

Rayah (1/368),—Ibnu Hibban di dalam shahihnya dari jalan Abdur Razzaq, dan Ahmad di dalam Musnadnya (2/270)

Sanad ini shahih sesuai dengan kriteria Asy-Syaikhain.

{Al-Hafizh di dalam Al-Fath menyandarkan lafazh tambahan di atas pada riwayat Abu Daud dan ini suatu kelalaian dari beliau}

Hadits ini diriwayatkan juga oleh Al-Bukhari (XI/167), An-Nasa'i, Al-Baihaqi dan Ahmad (2/238), demikian pula Ibnu Majah dari jalan Ibnu Uyainah dari Az-Zuhri dengan lafazh yang pertama.

Pada riwayat Az-Zuhri dari syaikh yang lain, hadits ini diriwayatkan dengan lafazh yang lain juga, yakni lafazh yang kedua pada buku ini. Dan ini merupakan jalan yang ketiga bagi hadits tersebut:

Jalan yang ketiga: Dari jalan Az-Zuhri dari Said bin Al-Musayyab dan Abu Salamah bin Abdur Rahman, keduanya mengabarkan kepada beliau dari Abu Hurairah.

Diriwayatkan oleh Malik (1/108), Al-Bukhari dari jalan Malik (2/209), Muslim (2/17), Muhammad di dalam Muwaththa'nya (103), Abu Daud, An-Basa'I, demikian juga At-Tirmidzi (2/30), Al-Baihaqi (2/55 dan 57) dan Ahmad (2/459) kesemuanya dari jalan Malik.

HR. Muslim dan Ibnu Majah (1/280) dari jalan Yunus dari Az-Zuhri. Dan juga Ibnu Majah serta Ahmad (2/233) meriwayatkan hadits ini dari jalan Abdul A'la bin Abdul A'la dari Az-Zuhri, dengan lafazh yang pertama, dan pada lafazh tersebut dijumpai tambahan di atas.

Hadits ini juga diriwayatkan juga oleh An-Nasa'i, Ad-Darimi, Al-Baihaqi dan Ahmad (2/449) dari jalan Muhammad bin Amru dari Abu Salamah, tanpa adanya tambahan lafazh tersebut.

Jalan yang keempat: Dari jalan Ibnu Wahb, dia berkata: Amru mengabarkan kepada kami, bahwa Abu Yunus telah menceritakan kepadanya dari Abu Hurairah dengan lafazh yang ketiga.

Jalan ini hanya diriwayatkan oleh Muslim.

Jalan yang kelima: Dari jalan Abu az-Zinad dari Al-A'raj dari Abu Hurairah, tanpa menyebutkan, "Sewaktu shalat."

Diriwayatkan oleh Malik (1/111), Asy-Syaikhain dari jalan Malik, An-Nasa'i, Al-Baihaqi dan Ahmad (2/459).

Jalan yang keenam: Dari jalan Abdur Razzaq dari Ma'mar dari Hammam bin Munabbih dari Abu Hurairah.

Diriwayatkan oleh Muslim dan Ahmad (2/312).

Jalan yang ketujuh: Dari jalan Syu'bah dari Ya'la bin Atha' dari Abu 'Alqamah dari Abu Hurairah.

Dan sanadnya shahih, sebagaimana telah dibahas pada pembahasan: [Berdiri ketika Shalat] —Lihat pada halaman 87—

Ketahui pula bahwa Al-Bukhari telah memberikan judul bab pada hadits ini dengan judul: (bab. Imam mengeraskan ucapan aamiin).

Demikian juga halnya dengan Ibnu Majah dan An-Nasa'i.

As-Sindi mengatakan, "Penulis memilih pendapat mengeraskan ucapan aamiin, karena sekiranya imam merendahkan suara sewaktu mengucapkan aamiin, kaum yang bermakmum tidak akan mengetahui ucapan aamiin yang diucapkan imam. Dengan begitu perintah bagi makmum untuk mengucapkan aamiin bersamaan ketika imam mengucapkannya bukan perintah yang tepat."

Argumentasi ini adalah argumentasi yang sangat cermat, yang menunjukkan benamya pendapat yang telah dikemukakan sebelum ini, menegaskan sunnahnya mengeraskan suara sewaktu mengucapkan aamiin. Dan ini hal yang jelas nampak dan yang langsung terbersit—{Dan lafazh tambahan pada hadits ini menggugurkan penyandaran kepada hadits ini bahwa imam tidak mengucapkan aamiin. Sebagaimana diriwayatkan dari Malik. Oleh karena itulah Al-Hafizh mengatakan, "Dan hadits ini menegaskan bahwa imam turut mengucapkan aamiin."

Saya berkata: Dan pendapat ini dikuatkan juga dengan lafazh kedua dari hadits tersebut. Ibnu Abdil Barr di dalam At-Tamhid mengatakan (VII/13): Dan ini merupakan pendapat mayoritas kaum muslimin, di antara mereka Malik pada riwayat ulama Madinah dari beliau, bersandarkan hadits yang shahih dari Rasulullah «it dari hadits Abu Hurairah—yakni: Hadits ini—dan juga hadits Wail bin Hujr, yaitu hadits sebelumnya}.

Benar, jika ada yang mengatakan: Untuk mengetahui ucapan aamiin dari imam shalat, cukup dengan mengetahuinya pada saat imam diam tidak melanjutkan bacaannya. Akan tetapi penjabaran seperti itu suatu yang

lemah. Sebagian besar yang terjadi imam setelah membaca Al-Fatihah terdiam, lalu setelah itu mengucapkan aamiin, bahkan adanya tenggang waktu antara bacaan Al-Fatihah dan ucapan aamiin ini yang sering kali terjadi, di mana akhirnya makmum mendahului imam mengucapkan aamiin, jikalau hanya berpegang dengan alamat/tanda seperti ini. Akan tetapi riwayat, "... Apabila imam telah membaca:

Dan pada hadits yang lain:

"Maka kalian ucapkanlah amiin, niscaya Allah akan mencintai 266 kalian." 267

{j-Jl— ^}\ Nj}," bisa jadi menguatkan penafsiran ini, jadi perhatikan dengan seksama.

Dan yang lebih tepat, kedua lafazh pada hadits tersebut adalah hasil ulasan para perawi hadits ini. Dengan begitu, riwayat, "Apabila imam mengucapkan aamiin lebih masyhur dan lebih shahih, dan riwayat ini lebih layak dijadikan sebagai riwayat asal hadits. Wallahu a'lam."

266 Dengan huruf (Al-jiim), yang maknanya doa kalian akan dijawab. Ini anjuran yang sangat agung nilainya agar setiap yang shalat mengucapkan aamiin —setelah membaca Al-Fatihah—. Dan agar supaya benar-benar memperhatikan ucapan tersebut. hal ini disebutkan oleh An-Nawawi.

267 Hadits ini diriwayatkan dari hadits Abu Musa Al-Asy'ari—4^—, beliau berkata:

, Ijj? xS <• jS" lils j-^Jb-l p-^-a^J f ,*>JjjL^> Ij^JJli fl^**P

<-. j^.— »~\ :\j!ijJi3 <■ {^UJl ^j j^JLp ^j^aiil jjp} :JlS lilj

* s^j ^1*^1 Ola <-. ^j^j^j ,\jj& * £> 'jj ^ bis ,<&(,*£-£

:JlS lilj ,dib dJJ^s :*|§ <&(J^-^j jL2i .*-xii ,*jjjj >r*-^-M

,aJL^- ji <Al *j^ :^ «uJ OLJ JIp J IS JUJj iijLJ AI 01* <

,*5J- i -bs-~u (*L»^I 01s ,lj-b?»*-lj hj&* • -^-^j j^ *Mj

j ^ o1 r liij ,diii dii^ :^ AI Jj—j JUS .*^ii £Jjij

ol^UaJl c^Ckll oC?3 :^Jb-l Jy Jjf y cf^ • *-^*

Caecum Sninun/..

o1 JL^— X\j i&\ V| 4—II V jl JL^il t^jCaJl iill illp JLpj

^.o>^^ .*> o^ s> & s y

Bahwa Rasulullah it pernah berkhuthbah di hadapan kami. Beliau menerangkan sunnah dan mengajarkan tata cara shalat kepada kami. Beliau bersabda, "Apabila kalian mengerjakan shalat, maka luruskanlah shaf-shaf kalian, dan salah seorang di antara kalian hendaknya menjadi imam. Apabila dia bertakbir, maka kalian turut bertakbir. Apabila dia telah membaca ghairil maghdhuubi 'alaihim wa ladhdhaallim, maka kalian ucapkanlah aamiin, niscaya Allah akan mencintai kalian. Dan apabila dia bertakbir lalu ruku, maka bertakbirlah kalian lalu rukulah. Karena, imam seharusnya ruku sebelum kalian ruku dan dia bangun dari ruku sebelum kalian bangun dari ruku."

Rasulullah $§ bersabda, "Dan setiap gerakan dilakukan sebagaimana gerakan tersebut. Apabila imam mengucapkan sami'allahu liman hamidahu, maka kalian ucapkan, Allahumma! Rabbana walakal hamdu, niscaya Allah mendengar (pujian) kalian. Karena, sesungguhnya Allah tabaraka wa ta'ala telah berfirman melalui lisan Nabi-Nya, sami'allahu liman hamidahu. Dan apabila dia bertakbir lalu sujud, maka kalian bertakbirlah lalu sujud. Dan imam seharusnya sujud sebelum kalian sujud dan bangkit dari sujudnya sebelum kalian bangkit dari sujud kalian."

Rasulullah M bersabda, "Dan setiap gerakan itu — sujud — dilakukan sebagaimana gerakan tersebut. Apabila dalam keadaan duduk, hendaknya yang pertama kali diucapkan oleh salah seorang di antara kalian adalah: At-Tahiyyatu, Ath-Thayyibatu, Ash-Shalawatu lillaah. As-Salaamu 'alaika ayyuhan-Nabiyyu wa rahmatullaahi wa barakaatuhu. As-salaamu 'alaina wa 'ala 'ibaadillaahish-shalihiin. Asyhadu allaa ilaaha illallaah, wa asyhadu anna Muhammadan 'abduhu warasuuluhu."

Diriwayatkan oleh Muslim (2/14—15), Abu 'Awanah (2/128), Abu Daud

(1/153—154), An-Nasa'i (1/162, 175 dan 188), Ad-Darimi (1/315), Al-Baihaqi (2/140—141), {ar-Ruwiyani di dalam Musnadnya (XXIV/119/1)}, dan Ahmad (4/409) dari beberapa jalan dari Qatadah dari Yunus bin Jubair dari Hiththan bin Abdullah ar-Raqasyi.

Beliau ii pemah bersabda:

^—LJl (_ 5 — Ip ^_£joli~ Li ^[p;. ^jp ^43* j^"^>- £

"Kaum Yahudi tidak begitu dengki kepada amalan kalian sebagaimana mereka berbuat dengki kepada ucapan as-salam dan amiin 268 sewaktu shalat di belakang imam." 269

Hadits ini juga diriwayatkan oleh Ibnu Majah (1/2929), Ath-Thahawi (1/156), Ad-Daraquthni (134) hanya pada bagian At-tasyahud saja, dan juga pada riwayat An-Nasa'i (1/132).

Pada riwayat Ad-Darimi (1/300—301), Al-Baihaqi (2/96) dan Ahmad (4/401— 405), hanya pada kalimat, "Dan setiap gerakan itu dilakukan sebagaimana gerakan tersebut"

Abu Daud dan yang lainnya menambahkan pada riwayat mereka, "Dan apabila imam membaca surah Al-Qur'an maka kalian diamlah

mendengarkannya."

Tambahan lafazh ini, tambahan yang shahih, dan telah disinggung pada pembahasannya sendiri (hal. 349-354-penerbit).

268 Karena mereka telah mengetahui keutamaan dan barakah dari kedua ucapan tersebut, jadi maksud beliau : Sepantasnyalah kalian memperbanyak kedua ucapan tersebut. Demikian dikatakan oleh as-Sindi.

269 Hadits ini hadits shahih, dan telah diriwayatkan dari beberapa sahabat a$> —Asy-Syaikh qM menisbatkan riwayat hadits ini di dalam ash-Shifat yang telah diterbitkan kepada As-Siraj. Di antara para sahabat tersebut: Aisyah Ummul Mukminin, Abdullah bin Abbas, Anas bin Malik dan Mu'adz bin Jabal.

Adapun hadits Aisyah, diriwayatkan oleh Ibnu Majah (1/281), dia berkata: Ishak bin Manshur menceritakan kepada kami, dia berkata: Abdush-Shamad bin Abdul Warist mengabarkan kepada kami, dia berkata: Hammad bin Salamah menceritakan kepada kami, dia berkata: Suhail bin Abu Shalih menceritakan kepada kami dari bapaknya dari Aisyah.

Di dalam Az-Zawaid, dikatakan, "Sanad ini shahih, para perawinya tsiqah. Dan kesemua perawinya dipergunakan oleh Muslim pada Shahihnya sebagai hujjah."

Hadits ini seperti yang dia katakan.

Ibnu Khuzaimah menshahihkan hadits ini—seperti disebutkan di dalam Al-Fath (XI/167)—, demikian juga Al-Mundziri menshahihkannya di dalam At-Targhib (1/178) dan dia menisbatkan hadits ini kepada Ibnu Khuzaimah pada Shahihnya.

Dengan sanad ini juga, hadits tersebut diriwayatkan oleh Al-Bukhari di dalam Al-Adab Al-Mufrad (144).

Hadits ini diriwayatkan juga dari jalan yang lain: diriwayatkan oleh Ahmad (6/134—135) dan Al-Baihaqi (2/56) dari jalan Ali bin 'Ashim dan Sulaiman bin Katsir dari Hushain bin Abdurrahman dari Umar bin Qais dari Muhammad bin Al-Asy'ats, dia berkata: Saya masuk menjumpai Aisyah i^gd , kemudian beliau menceritakan kepadaku sebuah hadits, beliau berkata:

,ij gJl j * j ej 4j">\j s.Ur ?|| Aill Jj-^j Julp SjlpIS Ul U-Lj

•jjjJJ :Jli $gg ^Jl ^ aJj f <±*jjJ-\ _f ij .. .(♦-A-b-l Oil^vxli

,1 i jjJlA ^1 Aju^t\ i Js-j ,L^P \jL^j ,p-frJ| Lj-U ^1 <LiJl

ji*l >L»^I oil? 1 LJy tJ^J j^f^ ^j^J

"Sewaktu saya duduk di sisi Rasulullah ^, tiga orang Yahudi menjumpai beliau, kemudian salah seorang dari mereka meminta ijin kepada beliau ...," lalu Al-Asy'ats menyebutkan hadits ini.

Dan pada hadits tersebut disebutkan dari Nabi if bahwa beliau bersabda, "Apakah engkau mengetahui, kepada apa saja mereka hasad kepada kita?" Saya berkata, "Allah dan Rasul-Nya lebih mengetahui." Beliau bersabda, "Sesungguhnya mereka hasad kepada kiblat yang telah diperuntukkan bagi kita, sedangkan mereka dipaiingkan dari kiblat tersebut. Dan mereka hasad kepada hari Jum'at yang telah diperuntukkan bagi kita, sedangkan mereka dipaiingkan dari hari Jum'at tersebut, dan mereka hasad kepada ucapan yang kita ucapkan di belakang imam: aamiin."

Sanad hadits ini shahih. Para perawi pada riwayat Al-Baihaqi adalah para perawi yang dipergunakan oleh Muslim pada Shahihnya selain Umar bin Qais, dia perawi yang tsiqah. Demikian pula para perawi pada riwayat Ahmad, selain AH bin 'Ashim, dia perawi yang buruk hafalannya, hanya saja hal itu pada sanad ini tidak sampai mempengaruhi hadits ini. Riwayatnya dapat dijadikan sebagai mutaba'ah.

Al-Manawi menukil pemyataan Al-Hafizh Al-'Iraqi, beliau berkata, "Hadits ini shahih ."

Pada riwayat Al-Baihaqi tercantum nama: (Amru), Al-Bukhari mengatakan, "Hal tersebut tidak shahih." .

Yaitu yang shahih adalah dengan nama: (Umar), sebagaimana pada riwayat Ahmad.

Al-Baihaqi lalu meriwayatkan hadits ini dari jalan Abdullah bin Maisarah, dia berkata: Ibrahim bin Abu Harrah menceritakan kepada kami dari Mujahid dari Muhammad bin Al-Asy'ats, serupa dengan lafazh yang pertama. Dengan pada riwayat ini beliau menambahkan:

"Wahai Allah! Rabb kami, segala puji hanya bagi Engkau semata."

Abdullah bin Maisarah perawi yang dha'if —seperti disebutkan di

dalam At-Taqrib dan kitab lainnya.

Adapun hadits Ibnu Abbas: Diriwayatkan oleh Ibnu Majah dari Thalhah

bin Amru dari Atha' dari Ibnu Abbas secara marfu'.

Di dalam Az-Zawawid, dikatakan, "Sanad hadits ini dha'if, karena para ulama hadits sepakat melemahkan Thalhah bin Amru."

Adapun hadits Anas: Diriwayatkan oleh Adh-Dhiya' Al-Maqdisi di dalam Al-Mukhtarah dari jalan Sulaiman bin Al-Mughirah dari Tsabit dari Anas secara marfu':

"Sesungguhnya Yahudi telah hasad kepada kalian, pada ucapan as-salaam dan aamiin."

Dan sanad hadits ini shahih insya Allah.

Adapun hadits Mu'adz: diriwayatkan oleh Ath-Thabrani di dalam Al-Ausath, dengan lafazh yang panjang, serupa dengan hadits Muhammad bin Al-Asy'ats dari Aisyah, hanya saja dia menyebutkan:

"Menjawab salam dan meluruskan shaf," sebagai ganti dari, "Kiblat dan hari jum'at." Al-Mundzir mengatakan—dan diikuti oleh Al-Haitsami (2/113), "Sanad hadits ini hasan."

BACAAN YANG DIBACA OLEH NABI #f SETELAH MEMBACA AL-FATIHAH

Kemudian beliau M membaca sebuah surah dari Al-Quran setelah membaca Al-Fatihah. Terkadang beliau memanjangkan bacaan surah tersebut dan terkadang beliau memendekkannya dikarenakan beliau sedang bersafar, atau karena sakit batuk atau sakit lainnya, atau karena tangisan anak kecil yang mana ditinggal shalat oleh ibunya bersama beliau M- Sebagaimana dikatakan oleh Anas bin Malik <#->:

Pada suatu hari beliau $| memendekkan bacaan beliau ketika melaksanakan shalat Shubuh. (Pada hadits yang lain: Beliau melaksanakan shalat Shubuh dan membaca dua surah pendek di dalam Al-Quran.

Lalu ada yang mengatakan, "Wahai Rasulullah, mengapa Anda

mempercepat bacaan Anda?"

Beliau menjawab:

'• f > ° ' f ' f' i t-"' **\ *. f * <"\. "• * ' ' \S* * ' -

"Saya mendengar tangisan anak kecil, 270 saya mengira anak tersebut ditinggal ibunya untuk shalat bersama kita, maka saya

270 {Pada hadits ini dan hadits yang serupa dengannya dapat dipahami bolehnya menyertakan anak-anak kecil kedalam masjid. Sedangkan hadits yang sering kali diucapkan oleh lisan kaum muslimin, yaitu hadits, "Jauhkanlah anak-anak kecil kalian dari masjid kalian ...." al-hadits. Adalah hadits yang dha'if, dan telah disepakati bahwa hadits ini tidak dapat dijadikan sandaran. Di antara ulama hadits yang men-dha'ifkannya adalah Ibnu Al-Jauzi, Al-Mundziri, Al-Haitsami, Al-Hafizh Ibnu Hajar Al-'Asqalani dan Al-Bushairi. Abdul Haq Al-Isybili mengatakan, "Hadits ini tidak ada asalnya."}

berharap ibu anak tersebut meluangkan waktu untuk mendiamkan anaknya. " 271

271 HR. Imam Ahmad (3/257), dia berkata, "Affan menceritakan kepada kami, dia berkata: Hammad bin Zaid menceritakan kepada kami, dia berkata: AH bin Zaid dan Humaid menceritakan kepada kami dari Anas bin Malik."

Affan mengatakan, "Kemudian saya mendapati hadits ini, pada riwayat saya dibahasan yang lainnya dari jalan Ali bin Zaid, Humaid dan Tsabit dari Anas bin Malik."

Sanad ini shahih sesuai dengan kriteria Asy-Syaikhain, kecuali Ali bin Zaid. Riwayat dia—pada hadits ini—sebagai mutaba'ah.

Ath-Thabrani meriwayatkan hadits ini di dalam Al-Ausath serupa dengan lafazh di atas, dan pada riwayatnya disebutkan:

fi o s s tfi

. Jl^aJI {jA -j^jy* J*2^H _/W"' tj^ 9 4j '

"Bahwa beliau M mengerjakan shalat shubuh dengan dua surah pendek dari Al-Qur'an."

Al-Haitsami (4/74), mengatakan, "Pada sanadnya terdapat perawi bernama Abu ar-Rabie' as-Samman, dia perawi yang dha'if."

{Hadits ini juga diriwayatkan oleh Abu Daud di dalam Al-Mashahif (4/14/2 = [1/505/507) dari Al-Barra' bin 'Azib]}

Dan dari jalan Tsabit, HR. Muslim (2/44), Ad-Daraquthni (196), Al-Baihaqi (2/393) dan Ahmad (3/153 dan 156) dari jalan Ja'far bin Sulaiman dari Tsabit, dengan lafazh:

"Rasulullah M suatu kali mendengar tangisan anak kecil yang bersama dengan ibunya, disaat beliau sedang mengerjakan shalat. Maka beliau membaca surah yang ringan atau surah yang pendek."

Dan hadits ini diriwayatkan dari jalan Humaid, oleh At-Tirmidzi (2/214) dari jalan Marwan bin Mu'awiyah dari Humaid, secara marfu' dengan lafazh:

"Demi Allah! Sesungguhnya saya mendengar tangisan anak kecil ketika shalat. Sayapun meringankan bacaan shalat khawatir ibu anak tersebut terganggu." At-Tirmidzi berkata, "Hadits ini hasan shahih."

Saya berkata: Marwan bin Mu'awiyah, perawi yang tsiqah, akan tetapi sering melakukan tadhs. Dan pada sanad ini dia meriwayatkannya dengan 'an'anah, dan lafazh riwayatnya pun telah diselisihi. HR. Ahmad (3/182, 188 dan 205) dari beberapa jalan dari Humaid, dengan lafazh:

i<JJ\^o> ^ jj^xXS \ (t^V S-LXj ***** i| L5^-v2J *3f§ AM' UJ~"J ^~^i . ojA^2jl ^ C-Jl5 4»l Jl ^ (j-VlJl J^r-I (j-^ uu^ LCI 4jl Lgii

"Sekali waktu Nabi sjj§ mengerjakan shalat. Tiba-tiba beliau mendengar tangisan anak kecil, maka beliau menyegerakan shalatnya. Kami menyangka beliau menyegerakan shalat beliau dikarenakan anak kecil yang ibunya sedang mengerjakan shalat."

Sanad hadits ini shahih sesuai dengan kriteria Al-Bukhari dan Muslim. Dan ini jalan yang ketiga pada hadits ini.

Jalan yang keempat pada hadits ini, diriwayatkan oleh Al-Bukhari (2/160) dan di dalam Af-Musnad (3/233 dan 240) dari jalan Sulaiman bin Bilal dari Syarik, bahwa dia telah mendengar dari Anas bin Malik berkata:

8 t s s . & s i s 8 *

Jlj cr-*—>> 2J '3H aWi uy^J <V »lV t_A>-1 pL*l typist- C*~A*a L«

*&f ' ' .£ . f „.,'"..' •». * * I. . . ^ - ' 8 ^. iilj^ i, ! •» ' . ,^-

"Saya belum sekali pun mengerjakan shalat di belakang seorang imam yang shalatnya lebih ringan dan lebih sempurna daripada shalat Rasulullah ^. Suatu saat beliau mendengar tangisan anak kecil, lantas beliau meringankan shalatnya khawatir ibu anak tersebut terganggu."

Sanad hadits ini sesuai dengan kriteria Asy-Syaikhain juga.

Hadits ini mempunyai syahid dari hadits Abu Hurairah. Diriwayatkan oleh Ahmad (2/432) dari jalan Ibnu 'Ajlan, dia berkata: Saya telah mendengar bapakku dari Abu Hurairah:

•Ml*" it'*"' "Kl"' tl ' ' ' ° ' Ail& ** ^ti ' '

. oULv2jl ^JLSski <• OjA./})) J tC^ CJ W» £p§ (cJJI *****

"Bahwa Nabi $| telah mendengar suara anak kecil sewaktu shalat, maka beliau meringankan shalatnya." Sanad hadits ini hasan.

Dan beliau if juga bersabda:

i\'<?* ° ^f ° ' s • ° •* 1^° f i s Ci^ • ■* s ' "f'

"Sesungguhnya ketika saya memuhi mengerjakan shaht, saya berkeinginan untuk memanjangkannya, namun kemudian saya mendengar tangisan anak kecil, maka saya pun mempercepat shalatku, karena saya dapat merasakan kegelisahan ibu tersebut mendengar tangisan anaknya. " 272

272 Hadits di atas diriwayatkan juga dari hadits Anas. Diriwayatkan oleh

Al-Bukhari (2/161), Muslim (2/44), Ibnu Majah (1/312), Al-Baihaqi (2/393) dan Ahmad (2/109) dari beberapa jalan dari Said bin Abu Arubah, dia berkata: Qatadah menceritakan kepada kami, dia berkata: bahwa Anas bin Malik menceritakan sebuah hadits kepadanya .

Hadits ini mempunyai beberapa syahid:

Di antaranya: Dari jalan Al-Auza'i dari Yahya bin Abu Katsir dari Abdullah bin Abu Qatadah dari bapaknya secara marfu', semisal dengan hadits di atas, hanya saja pada sanad ini, beliau if bersabda:

<L»I

^Js- jpl 01 V^

"Takut tangisan anak tersebut menyusahkan ibunya."

Diriwayatkan oleh Al-Bukhari (2/160), Abu Daud (1/126), An-Nasa'i (1/132), Ibnu Majah, dan Ahmad (5/305), dari beberapa jalan dari Al-Auza'i.

Dan juga : Hadits Abu Hurairah secara ringkas, dengan lafazh:

ol jiiu 01 3ili£

"Khawatir ibu anak tersebut akan terganggu."

Diriwayatkan oleh Al-Bazzar—dan para perawinya tsiqah— sebagaimana disebutkan di dalam Al-Majma' (2/74).

An-Nawawi di dalam Syarah Muslim mengatakan, -» *-_>Jl

(kegundahan), terkadang dipergunakan untuk menunjukkan kesedihan dan terkadang menunjukkan rasa kasih sayang. Dan kedua makna itu diperbolehkan pada hadits ini. Walaupun makna kesedihan lebih nampak. Artinya karena kesedihan dan kegundahan hati si ibu. Hadits ini juga menunjukkan perlunya kelemah lembutan bagi orang-orang yang bermakmum dan juga bagi setiap pengikut secara umum,

memperhatikan kemashlahatan mereka, tidak membebani mereka

dengan suatu yang tidak sanggup mereka pikul walau hal itu terkesan ringan selain pada keadaan darurat.

Hadits ini juga menunjukkan bolehnya wanita shalat bersama-sama dengan kaum laki-laki di masjid, dan bolehnya pula menyertakan anak kecil kedalam masjid, walaupun lebih utama menjaga masjid dari orang-orang yang tidak terjaga dari hadast."

Al-Khaththabi (1/201) mengatakan, "Hadits ini menunjukkan apabila imam—dalam keadaan ruku—merasakan adanya seseorang yang akan ikut serta shalat berjama'ah bersama dengannya, agar supaya imam menunggu orang itu ikut ruku bersamanya, dengan begitu dia bisa mendapatkan keutamaan satu raka'at shalat berjama'ah. Dikarenakan apabila beliau membolehkan mengurangi lamanya shalat yang beliau kerjakan karena beberapa keperluan duniawi seseorang, beliau pun membolehkan melamakan shalat beliau untuk tujuan ibadah kepada Allah,. Bahkan hal ini lebih pantas dan lebih utama untuk dilakukan. Sebagian ulama tidak menyenangi hal itu, dan sebagian lainnya bahkan menegaskan lagi larangan mereka, dan mengatakan: Bahwa khawatir termasuk perbuatan syirik. Dan ini merupakan pendapat Muhammad bin Al-Hasan."

Saya berkata: Ulama Hanafiyah menyebutkan pendapat ini dari perkataan Abu Hanifah, dan mentakwilkannya bahwa maksud dari perkataan beliau adalah syirik dalam amal, dikarenakan awal dia— imam —ruku, dilakukannya untuk Allah ta'ala dan di akhir ruku diperuntukkan bagi seseorang yang datang tersebut.

Mereka mengatakan: Dan ini tidak menyebabkan kekufuran, karena tidak ada indikasi dia melakukannya sebagai bentuk penghinaan diri dan untuk tujuan ibadah kepada orang tesebut. Mereka berpendapat makruhnya memperlama ruku agar seseorang yang baru tiba bisa ikut ruku, ini seandainya imam mengetahui kedatangannya. Kalau tidak, maka tidak mengapa memperlama ruku, yaitu: lebih utama untuk tidak melakukannya.

Akan tetapi Ibnu Abidin di dalam Hasyiahnya (1/462) mengatakan, "Saya berpendapat bahwa membantu seseorang mendapatkan satu raka'at adalah tujuan yang layak dipenuhi. Dan disyari'atkannya untuk

memperpanjang raka'at pertama pada shalat shubuh telah menjadi sebuah kesepakatan, demikian pula selain pada shalat shubuh, walau masih ada perbedaan pendapat, kesemuanya itu sebagai bentuk bantuan bagi kaum muslimin agar supaya mereka bisa mendapatkan

Beliau sering kali menyempurnakan surah Al-Quran yang beliau bacakan dari awal surah, 273 dan beliau bersabda:

raka'at pertama shalat shubuh. di mana waktu shalat ini adalah waktu tidur istirahat dan saat-saat lengah -sebagaimana hal itu dipahami oleh para sahabat dari perbuatan Nabi % —Di dalam Al-Halbah dinukil dari Abdullah bin Al-Mubarak, Ishak, Ibrahim dan ats-Tsauri: Bahwa disenangi bagi imam untuk mengucapkan tasbih sebanyak lima kali tasbih agar supaya makmum di belakang imam dapat melakukannya tigakali tasbih."

Dengan begitu, seandainya imam melakukan hal itu untuk tujuan membantu seseorang yang datang tadi agar mendapatkan satu raka'at, maka ini perbuatan yang utama, di mana tidak terbersit dalam benak imam ketika melakukannya karena berharap disenangi oleh orang tersebut dan bukan pula karena perasaan malu kepada orang tersebut dan selainnya.

Oleh karena itu di dalam Al-Mi'raj dinukilkan dari Al-Jami', "Tidak salah kalau imam tadi mendapatkan pahala, berdasarkan firman Allah ta'ala:

"Dan saling tolong menolonglah kalian di atas kebaikan dan ketaqwaan." (Al-Maidah: 2)

Kemudian Ibnu 'Abidin mengatakan, "Ath-Thahawi berkata: Dan di antara bagian dari taqarrufa/ibadah adalah imam memanjangkan ruku agar supaya makmum yang bertakbir dapat menyusul rukunya sekalipun imam telah berdiri dari ruku sebelum dia mendapatkan ruku, di mana makmum menyangka dia telah mendapatkan satu raka'at— sebagaimana yang banyak dilakukan oleh kaum awam—. Dan diapun mengucapkan salam bersama imam, berpegang dengan persangkaannya tersebut. Dan imam tidak dapat menyurhnya untuk mengulangi atau menyempurnakan shalatnya.

273 {Hal itu ditunjukkan oleh beberapa hadits yang akan disebutkan

setelah ini}. Az-Zain bin Al-Munir mengatakan, "Malik berpendapat seorang yang shalat harus membaca sebuah surah pada satiap raka't, sebagaimana dikatakan oleh Ibnu Umar: Setiap surah Al-Qur'an mempunyai hak yakni pada setiap ruku dan sujud. Dia berkata: Dan sebuah surah Al-Qur'an tidak boleh dibagi menjadi dua bagian untuk dua raka'at, dan tidak boleh diringkas membaca sebagian surah tersebut

490 Sijat, Sk a lab c YlaAl\

*A

"Kalian berikanlah masing-masing surah hak-nya, yaitu pada setiap ruku' dan sujud." (Pada lafazh yang lain, "Masing-masing surah Al-Quran untuk setiap raka'at. ") 274

dan meninggalkan sebagiannya. Dia berkata: Jika dia melakukan hal itu, shalatnya tidaklah batal, namun telah menyelisihi amalan yang utama."

Di dalam Al-Fath (2/204), Al-Hafizh menyebutkannya, dan berkata, "Dan ini merupakan mazhab Asy-Syafi'i. Kemudian Ibnu Al-Munir mengatakan: Dan mengulangi sebuah surah Al-Qur'an lebih ringan dari pada membagi surah tersebut menjadi dua bagian untuk dibacakan pada dua raka'at."

Alasan makruhnya perbuatan seperti itu, dikarenakan salah satu bagian pada sebuah surah Al-Qur'an saling berkaitan dengan bagian lainnya pada surah itu, jadi dimanapun bacaan surah itu diberhentikan, tidak akan sama jikalau surah tersebut dibacakan hingga akhir surah. Apabila dia memberhentikan bacaan surah tersebut diperhentian yang tidak sempurna, tentu lebih makruh lagi. Dan jika dia memberhentikan bacaannya pada perhentian yang sempurna, bukan suatu yang tertutupi bahwa inipun menyelisihi amalan yang utama. Dan di dalam pembahasan [Ath-Thaharah/hukum bersuci] telah disebutkan kisah sahabat Anshar yang telah terkena lemparan panah musuh, namun dia tidak memutuskan shalatnya, lalu berkata, "Saya tengah membacakan sebuah surah Al-Qur'an, dan saya tidak menyukai memenggal surah tersebut. Dan Nabi if membenarkan hal itu." .

Saya berkata: Kisah di atas, disebutkan di dalam sebuah hadits yang panjang, diriwayatkan oleh Abu Daud (1/30—31) dan selainnya dengan

sanad yang hasan,

274 HR. Ath-Thahawi (1/204) dari jalan Sufyan dari 'Ashim dari Abu Al-'Aliyah, dia berkata: Seseorang yang telah mendengar dari Nabi $§ mengabarkan kepadaku bahwa beliau bersabda, "...lalu menyebutkan hadits ini."

Lalu beliau meriwayatkan hadits ini dari jalan Zuhair bin Mu'awiyah, dia berkata: 'Ashim Al-Ahwal menceritakan kepada kami dari Abu Al-

'Aliyah, dia berkata: Rasulullah M bersabda, "... lalu menyebutkan hadits ini."

Dia berkata: Lalu saya menyebutkan hadits itu kepada Ibnu Sirin, beliau mengatakan: Apakah nama perawi yang menceritakan hadits ini kepadanya dia sebutkan?

Saya berkata: Tidak.

Ibnu Sirin mengatakan: Mengapa engkau tidak menanyakannya?

Lantas saya menanyakan kepadanya, saya katakan: siapa yang telah menceritakan hadits ini kepadamu?

Maka Abu Al-'Aliyah berkata: Sesungguhnya saya lebih mengetahui siapa yang telah menceritakan hadits ini kepadaku dan ditempat mana dia menceritakannya kepadaku. Saya sebelumnya telah mengerjakan shalat dengan membaca dua puluh surah, hingga hadits ini sampai kepadaku."

Dan hadits ini juga diriwayatkan oleh Imam Ahmad (5/65) dari jalan Yahya bin Said Al-Umawi, Ibnu Nashr di dalam Qiyam Al-Lail (61) dari jalan Abdul Wahid bin Ziyad, keduanya dari 'Ashim, dengan lafazh:

"Masing-masingsurah Al-Qur'an mempunyai hak ...." dst.

Pada riwayat Ahmad dengan tambahan:

Saya berkata: Lalu saya menjumpai Abu Al-'Aliyah, dan saya berkata kepadanya: Sesungguhnya Ibnu Umar telah membaca beberapa surah pada satu raka'at, apakah anda dapat menyebutkan siapa yang

menceritakan hadits ini kepada anda?

Dia berkata: Sesungguhnya saya telah mengetahuinya, dan saya juga tahu kapan dia telah menceritakan hadits ini kepadaku. Dia menceritakan hadits ini kepadaku sejak lima puluh tahun silam.

Hadits ini lalu diriwayatkan oleh Ahmad (5/59), dia berkata: Abu Mu'awiyah dan 'Abdah menceritakan kepada kami, keduanya berkata: 'Ashim menceritakan kepada kami, dengan lafazh:

• • • ~°JJ^ ^ S J^

"Berikanlah masing-masing surah Al-Qur'an ...."

Lafazh yang selanjutnya serupa dengan lafazh di atas.—asy-Syaikh pM di dalam ash-Shifat yang telah diterbitkan, menyandarkan hadits ini

pada riwayat Abdul Ghani Al-Maqdisi di dalam As-Sunan (IX/2) dengan sanad yang shahih.

Hadits ini shahih, kesemua perawinya tsiqah dan dipergunakan oleh para penulis Kutub as-Sittah. Dan semua jalan periwayatannya hingga ke 'Ashim shahih, dan kesamaran/A/-jaha/ah pada penyebutan jati diri sahabat pada sanad ini tidak menjatuhkan kedudukan hadits ini, dikarenakan kesemua sahabat Nabi adil dalam periwayatan—sebagaimana kami telah mengulang-ulangi hal itu.

HR. Ibnu Abi Syaibah {(1/100/1) = [1/324/3710]} dengan lafazh yang ketiga. Abdul Haq mendiamkan hadits ini sebagai isyarat tashhih—menshahi/ikannya—.

Ibnu Al-Qaththan berkata, "Dan hadits ini seperti yang dia sebutkan. Dan sangkaan bahwa hadits ini dha'if adalah sangkaan yang batil."

Dan saya tidak menjumpai seorang pun yang menerangkan serta menjelaskan maksud dari hadits ini, selain Al-Manawi di dalam Faidh Al-Qadir, dan penjelasan beliau tidaklah tepat, di mana beliau mengatakan, "Maksudnya bahwa membaca Al-Qur'an ketika ruku dan sujud bukan hal

yang makruh."

Di bagian lain, dia berkata, "Kemungkinan maksud dari hadits tersebut: apabila kalian membaca sebuah surah Al-Qur'an, pisahkanlah di akhir surah tersebut dengan shalat/raka'at sebelum memulai surah

lainnya."

Mungkin pula maksudnya: Berikanlah bacaan surah tersebut haknya berupa khusyu' dan merendahkan diri ketika membacanya yang kedua hal itu sama kedudukannya dengan ruku dan sujud di dalam shalat. Dan apabila kalian mendapati ayat sajadah maka sujudlah."

Kedua kemungkinan ini sangat jauh dari yang ditunjukkan oleh lafazh hadits, terlebih pada lafazh yang kedua. Dan makna yang kedua tersebut, sejauh pengetahuan saya tidak seorang alim pun yang mengamalkannya.

Makna yang pertama lebih dekat dengan dhzahir hadits, akan tetapi para perawi hadits ini tidak memahaminya seperti itu—sebagaimana dikemukakan pada takhirj hadits ini sebelumnya—. Abu Al-'Aliyah—salah seorang perawi hadits ini—menyatukan dua puluh surah pada satu raka'at sebelum hadits ini sampai kepadanya, setelah hadits ini sampai kepadanya, dia pun meninggalkan hal itu.

Demikian pula, ketika hadits ini sampai kepada Ibnu Sirin, beliau mempertanyakan hal itu dengan penuh keheranan, dan menyanggahnya

bahwa Ibnu Umar pernah menyatukan beberapa surah Al-Qur'an, lantas beliau hendak lebih memastikan hadits tersebut lebih lanjut. Abu Al-'Aliyah dan Ibnu Sirin telah sepakat bahwa makna hadits ini adalah: bagi seseorang yang shalat disenangi untuk meringkas bacaannya pada setiap raka'at hanya dengan sebuah surah Al-Qur'an .

Lafazh yang paling jelas menerangkan makna ini adalah lafazh yang kedua, "Masing-masing surah Al-Qur'an untuk setiap raka'at."

Oleh karena itu Ath-Thahawi menyebutkan di dalam Bab. Menyatukan beberapa surah Al-Qur'an pada satu raka'at. Kemudian beliau mengatakan, "Sebagian ulama berpendapat dengan pendapat ini. Mereka mengatakan: Tidak dibenarkan seseorang menambah pada setiap raka'at

shalatnya melebihi sebuah surah Al-Qur'an bersama dengan bacaan Al-Fatihah. Mereka menjadikan hadits ini sebagai sandaran pendapat mereka itu."

Dan kemungkinan makna hadits tersebut: Setiap raka'at dibacakan sebuah surah Al-Qur'an, yakni surah Al-Qur'an secara sempuma pada setiap raka'at. Tidak meringkas dengan mengambil sebagiannya saja, akan tetapi surah tersebut harus disempumakan. Dengan demikian setiap raka'at berhak mendapatkan sebuah surah Al-Qur'an yang sempurna.

Ibnu Nashr telah mengisyaratkan makna ini dan juga makna sebelumnya, di mana beliau memberikan judul bab bagi hadits ini: (Bab. Makruhnya memenggal surah-surah Al-Qur'an dan menyatukan beberapa surah Al-Qur'an pada satu raka'at).

Kemudian beliau menyebutkan hadits ini dengan ketiga lafazhnya.

Kesimpulannya: hadits ini tidak menunjukkan selain dua makna ini. Dan saya lebih cenderung— dan makna ini yang akhirnya beliau tegaskan, sebagaimana di dalam ash-Shifat. Beliau berkata, "Makna hadits ini menurut saya: Bacakanlah setiap satu raka'at sebuah surah Al-Qur'an secara sempurna, agar supaya setiap raka'at berhak mendapatkan bacaan sebuah surah yang sempurna. Perintah ini menunjukkan hal yang sunnah, dengan berdalilkan akhir lafazh hadits tersebut, penerbit— kepada makna yang pertama. Dan beberapa ulama yang saya ketahui telah berpendapat dengan makna ini. Dikarenakan ucapan Nabi ^ tidak akan dapat dipahami dengan pemahaman yang benar, kecuali diselaraskan dengan ucapan-ucapan beliau lainnya serta perbuatan beliau. Dan telah kami sebutkan bahwa petunjuk beliau $| yang paling sering beliau lakukan adalah menyempurnakan bacaan

Dan beliau terkadang membagi sebuah surah dibacakan pada dua raka'at.

Dan kadang-kadang beliau mengulangi seluruh surah tersebut pada raka'at yang kedua. 275

surah Al-Qur'an, tanpa meringkas surah tersebut dan hanya mengambil sebagian ayatnya saja, kecuali sesekali saja.

Kesempurnaan dalam membaca bacaan surah Al-Qur'an. Yaitu dengan menyempurnakan bacaan surah Al-Qur'an tersebut. Dan meringkas bacaan sebuah surah hanya dengan membaca sebagian ayatnya saja, sangat jarang beliau ^ lakukan. Dan perbuatan itu beliau lakukan hanya untuk menunjukkan bahwa perbuatan itu diberbolehkan namun makruh karahah At-tanzihiyah, dikarenakan telah menyelisihi amalan yang lebih utama. Akan tetapi hal ini tidak berarti menolak tambahan—surah lainnya—setelah membaca sebuah surah Al-Qur'an, dan itu lebih sempuma dan lebih utama.

Betapa tidak, telah shahih dari Nabi $ft, bahwa beliau membaca dua surah atau lebih dari Al-Qur'an pada sebuah raka't, dan beliau bersabda:

"Seutama-utama shalat adalah dengan memanjangkan berdiri."

Hadits ini nash yang sangat jelas menunjukkan bahwa kapan sebuah shalat dikerjakan dengan berdiri lebih lama—dan yang demikian tentunya dengan bacaan yang lebih panjang dan menyatukan surah yang satu dengan yang lainnya—, maka shalat itu lebih utama di sisi Allah M.

Seandainya kami tidak menerima makna yang telah kami pilih ini, dan beralih kepada makna yang pertama, akan terjadi pertentangan antara sabda Nabi $| ini dengan hadits yang tengah kita bicarakan disini. Dan di dalam aturan ilmu Ushul Fiqh: Yang wajib adalah menyatukan kedua hadits yang shahih, apabila hal itu memungkinkan. Dan ini tidak mungkin dilakukan kecuali dengan menerima makna ini. Wallahu a'lam.

Asy-Syaikh ^dyg menulis sebagai catatan kaki pada buku ini untuk beliau sendiri: Lihat pada Al-Majma' (2/274). Dan beliau menyebutkan takhrij hadits ini di dalam Shifat ash-Shalat, beliau berkata, " [HR.] Ahmad, Abu Ya'la dari dua jalan, silahkan lihat pada pembahasan: (Bacaan pada Shalat Shubuh [hal.430 kitab asli])."

Dan terkadang pada raka'at yang pertama beliau menyatukan dua surah Al-Quran atau lebih. 276

Seorang sahabat dari kaum Anshar 277 mengimami mereka di masjid Quba'. Sahabat tersebut senantiasa mengawali surah yang dia bacakan bagi sahabat yang bermakmum di belakangnya pada shalat jama'ah, dengan 27S Qui huwallahu ahad ... (Al-Ikhlash) 279 hingga selesai.

275 {Sebagaimana yang beliau lakukan pada shalat shubuh, dan akan disinggung sebentar lagi [hal. 435 kitab asli]}.

276 Keterangan dan takhrij hadits ini akan disebutkan sebentar lagi. Abu Ubaid berkata, "Pendapat yang diamalkan oleh kaum muslimin, bahwa menggabungkan beberapa surah Al-Qur'an pada sebuah raka'at adalah perbuatan yang baik bukannya makruh. Dan perbuatan inilah yang dilakukan oleh 'Utsman bin 'Affan, Tamim Ad-Dari dan selainnya, pendapat ini merupakan penyelarasan beberapa dalil yang ada. Hanya saja pendapat yang saya pilih pada amalan itu: Tidak membaca Al-Qur'an kurang dari tiga ayat, berdasarkan beberapa hadits yang diriwayatkan dari Nabi <$§ dan para sahabat beliau yang menyatakan makruhnya amalan seperti itu."

Ibnu Nashr menyebutkan hal tersebut di dalam Qiyam Al-Lail (62). Al-Hafizh mengatakan, "Al-Baihaqi menukil di dalam Manaqib Asy-Syafi'i dari beliau bahwa menggabungkan beberapa surah Al-Qur'an suatu yang sunnah."

Diriwayatkan oleh Ahmad (2/13 dan 5/66), Al-Baihaqi (2/60) dan Ath-Thahawi (1/205) dari Nafi', beliau berkata, "Terkadang Ibnu Umar mengimami kami pada shalat wajib dan beliau membaca dua atau tiga surah dari Al-Qur'an."

Hadits ini sesuai dengan syarat Asy-Syaikhain.

277 Asy-Syaikh $& menuliskan di bagian ini—sebagai catatan untuk diri beliau sendiri—: Nama sahabat ini akan ditinjau kembali."

Sebagai faidah: Sahabat ini adalah Kultsum bin Al-Hidmi atau Kultsum bin Zahdam. Atau Kurz bin Zahdam, ada perselisihan seputar namanya. Anda dapat melihatnya di dalam Al-Fath (2/334).

278 Yaitu selain surah setelah membaca Al-Fatihah.

279 Al-Hafizh di dalam Al-Fath (2/205) mengatakan, "Hadits ini dijadikan pegangan oleh ulama yang berpendapat: Bahwa bacaan Al-Fatihah

Baru setelah itu dia membaca surah lainnya. Sahabat ini melakukan hal tersebut pada setiap raka'at. Lantas sahabat lainnya menegurnya. Mereka berkata, "Sesungguhnya engkau mengawali setiap surah yang engkau baca dengan surah Al-Ikhlas ini, seolah-olah engkau menganggap tidak cukup membaca surah yang lain tanpa mengawalinya dengan surah Al-Ikhlas. Engkau dapat memilih: membaca surah Al-Ikhlas saja atau tidak membacanya dan hanya membaca surah yang selainnya.

Maka, sahabat tersebut berkata, "Saya tidak akan meninggalkannya. Jika kalian senang saya mengimami kalian seperti itu, saya akan melakukannya. Jika tidak, maka saya akan meninggalkan kalian sebagai imam shalat.

Para sahabat memandang bahwa sahabat ini adalah sahabat yang paling utama di antara mereka, dan mereka tidak menghendaki selain sahabat itu menjadi imam atas diri mereka.

Ketika mereka mendatangi Nabi M, mereka pun mengabarkan perihal tersebut, maka beliau ^ bersabda, "Wahai fulan, apakah yang menghalangimu melakukan kehendak para sahabatmu? Dan apakah alasanmu terus menerus membaca surah Al-Ikhlas pada setiap raka'at?"

Dia menjawab, "Sesungguhnya saya mencintai surah tersebut."

Lantas Nabi it bersabda, "Kecintaanmu kepada surah tersebut akan memasukkan dirimu ke dalam surga." 280

bukanlah syarat shalat. Dan dapat dijawab bahwa perawi hadits tidak menyebutkan Al-Fatihah, karena telah mengetahui hukum membacanya, bahwa Al-Fatihah harus dibacakan pada tiap raka'at. Jadi makna hadits ini: Dia mengawali sebuah surah setelah membaca Al-Fatihah. Atau hal itu terjadi sebelum turunnya dalil yang menunjukkan Al-Fatihah sebagai syarat sah shalat.

280 Al-Bukhari menyebutkan hadits ini di dalam s/iahihnya (2/204—205) secara mu'allaq dengan shighat jazm., "Ubaidullah berkata dari Tsabit dari Anas «*fe."

Hadits ini diriwayatkan secara maushul oleh At-Tirmidzi (2/148), dan Al-Baihaqi (2/60—61) dari jalan Abdul Azis bin Muhammad Ad-Darawardi dari Ubaidullah bin Umar .

At-Tirmidzi mengatakan, "Hadits ini hasan shahih gharib."

Saya berkata : hadits ini sesuai dengan kriteria Muslim.

Hadits diriwayatkan oleh Al-Bazzar dan Ath-Thabrani—sebagaimana tercantum di dalam Al-Fath.

Dan hadits ini juga diriwayatkan oleh At-Tirmidzi, Ad-Darimi (2/460—461) dan Ibnu Nashr (65) dari jalan Mubarak bin Fudhalah, dia berkata: Tsabit menceritakan kepada kami dari Anas:

.{jb-l aW! y> Ji} lojj^Jl oJla ^^-S 1 j| IaWIj :JlS *>U-j 01

"Bahwa seseorang berkata: Demi Allah sesungguhnya saya mencintai surah ini: (Qui huwallahu chad ... Al-Ikhlas). Maka Rasulullah iff bersabda, "Kecintaanmu kepada surah tersebut akan memasukkan dirimu ke surga." Sanad hadits ini hasan.

Nashiruddin bin Al-Munir mengatakan, "Pada hadits ini ada faidah bahwa tujuan dapat memdapat merubah hukum dari suatu perbuatan,

dikarenakan seandainya orang tersebut mengatakan: Bahwa yang mendorong dia mengulangi surah Al-ikhlas, disebabkan dia tidak menghafal surah lainnya, bisa jadi beliau akan menyuruhnya untuk menghafal surah selain Al-ikhlas. Akan tetapi dia menyebutkan sebabnya bahwa dia mencintai surah tersebut, dan terlihat pada dirinya niat yang shahih, maka Nabi «|f membenarkannya."

Beliau berkata, "Dan pada hadits ini juga ada pembolehan mengkhususkan kecendrungan dan kecintangan pada sebagian surah di dalam Al-Qur'an, sering membacanya dan hal itu tidak berarti dia meninggalkan surah lainnya."

NABI M MENYATUKAN BEBERAPA SURAH

YANG MEMPUNYAI KESAMAAN 281 MAKNA

DAN KANDUNGANNYA DAN JUGA SURAH LAINNYA

DALAM SATU RAKA'AT

Nabi % sering mengiringkan surah-surah Al-Mufashshal 28Z yang bersesuaian dari sisi makna. Sering kali beliau membaca:

281 Maksudnya: adalah surah-surah di dalam Al-Qur'an yang makna serta kandungannya ada kesamaan, seperti surah yang berbicara tentang nasihat, hikmah.. atau kisah-kisah umat terdahulu. Bukan yang dimaksud disini, surah-surah di dalam Al-Qur'an yang berimbang jumlah ayatnya, seperti yang akan jelas nanti pada penyebutan surah-surah tersebut.

Al-Muhib Ath-Thabari mengatakan, "Awalnya saya menyangka bahwa yang dimaksud adalah surah-surah di dalam Al-Qur'an yang berimbang jumlah ayatnya, hingga saya lebih seksama mempelajari surah-surah tersebut dan saya tidak menjumpai surah-surah tersebut seimbang pada jumlah ayatnya." Hal itu disebutkan di dalam Al-Fath.

282 Ulama berselisih pendapat tentang maksud dari surah Al-mufashshal, walaupun mereka sepakat bahwa akhir surah Al-mufashshal adalah akhir surah di dalam Al-Qur'an. Al-Hafizh telah menyebutkan pendapat-pendapat tersebut (2/198), hingga mencapai sepuluh

pendapat, di antaranya: bahwa surah Al-mufashshal diawali dari surah Al-Hujurat. Kemudian beliau berkata, "Dan ini yang rajih, Hal tersebut disebutkan oleh An-Nawawi."

Al-Hafizh mengatakan di bagian lain (2/206), "Dan telah dikemukakan di atas, bahwa surah A\-mufashshal diawali dari surah Qaaf hingga akhir surah di dalam Al-Qur'an."

Demikian pemyataan Al-Haifdz. Pendapat ini beliau sebutkan di bagian itu sebagai salah satu pendapat ulama dalam permasalahan ini, dan beliau tidak menshahi'hkannya dan tidak juga merajihkan pendapat ini. Melainkan beliau merajihkan bahwa surah al-mufashshal diawali dari surah Al-Hujurat sebagaiaman yang disebutkan oleh An-Nawawi. (Namun selanjutnya saya telah mendapati beliau berkata [2/156], "Dan maksud dari Al-mufashshal ada beberapa pendapat, dan akan disinggung di dalam pembahasan/bab Fadhilah Al-Qur'an. Pendapa tyang paling shahih bahwa surah Al-mufashshal dimulai dari surah Qaaf

Ar-Rahman (55: 78p : " dan An-Najm (53: 62) dalam satu raka'at.

Al-Qamar (54: 55) dan Al-Haqqah (69: 52) dalam satu raka'at.

Ath-Thur (52: 49) dan Adz-Dzariyat (51: 60) dalam satu raka'at.

Al-Waqi'ah (56:96) dan Al-Qalam (68: 52) dalam satu raka'at.

Al-Ma'arij (70: 44) dan An-Nazi'at (79: 46) dalam satu raka'at.

Al-Muthaffifin (83: 36) dan 'Abasa (80: 42) dalam satu raka'at.

hingga akhir Al-Qur'an." Inilah pernyataan beliau sebelumnya-penerbit). Wallahu a'lam.

Dinamakan surah-surah tersebut dengan nama surah Al-mufashshal, karena banyaknya Al-fashlu/pemisah antara satu surah dengan surah berikutnya oleh kalimat basmalah, ini ulasan yang paling shahih. Sebagaimana dikatakan oleh Al-Hafizh.

Kemudian beliau mengatakan (2/207), "Dan ini tidak bertentangan dengan maslaah yang akan disebutkan pada pembahasan Shalat At-

Tahajjud, di mana beliau ^§ menyatukan surah Al-Baqarah dengan surah lainnya yang panjang, dikarenakan perbuatan tersebut dipahami bahwa beliau hanya sesekali melakukannya."

Beliau berkata, "Hadits ini mengandung beberapa faidah, di antaranya: Bolehnya memperpanjang ralka'at terakhir lebih lama dari raka'at sebelumnya, Dan pada hadits ini juga adanya penguatan terhadap pendapat Al-Qadhi Abu Bakar—yang telah dikemukakan sebelumnya—: bahwa penyatuan beberapa surah di dalam Al-Qur'an merupakan ijtihad para sahabat. Karena penyatuan beberapa surah yang dilakukan oleh Abdullah berbeda dengan penyatuan beberapa surah yang ada pada mushaf Utsman."

283 Penomoran yang pertama adalah nomor surah di dalam Al-Qur'an, sedangkan yang berikutnya adalah jumlah ayat pada surah tersebut. {Dari penomoran yang pertama tersebut—nomor surah—terlihat bahwa Nabi ^t dalam menyatukan surah-surah Al-Qur'an tersebut tidak begitu mementingkan urutannya di dalam mushaf. Yang mana ini menunjukkan bolehnya hal itu. Serupa dengan ini, bacaan surah Al-Qur'an yang beliau bacakan pada: Bacaan surah pada shalat Al-Lail. Walaupun yang lebih utama adalah memperhatikan urutan surah Al-Qur'an di dalam mushaf."

Al-Muddatstsir (74: 56) dan Al-Muzzammil (73: 20) dalam satu raka'at.

Al-Ghasyiyah (76: 31) dan Al-Qiyamah (75: 31) dalam satu raka'at.

An-Naba (78: 40) dan Al-Mursalat (77: 50) dalam satu raka'at.

Ad-Dukhan (44: 59) dan At-Takwir (81: 29) dalam satu raka'at.

284 Hadits di atas diriwayatkan dari hadits Ibnu Mas'ud.

Diriwayatakan oleh Al-Bukhari (2/205—206), Muslim (2/205), An-Nasa'i (1/156). Ath-Thahawi (1/204), 1-Baihaqi (2/60), Ath-Thayalisi (35) dan Ahmad (1'436) dari jalan Syu'bah dari Amru bin Murrah, bahwa dia telah mendengar dari Abu Wail, dia berkata:

"Seseorang menemui Ibnu Mas'ud dan mengatakan: Sesungguhnya say a

telah membaca semua surah Al-mufashshal dalam satu raka'at malam ini.

Maka Abdullah bin Mas'ud berkata: Engkau memenggal surah-surah tersebut seperti penggalan sya'ir?! Sungguh say a telah mengetahui surah-surah yang bersesuaian makna yang disatukan oleh Nabi M ■

Abu Wail berkata: Lalu beliau menyebutkan dua puluh surah Al-mufashshal, yang tiap dua surah dibaca pada satu raka'at."

Hadits ini juga diriwayatkan oleh Syu'bah dari Al-A'masy, dia berkata: Saya telah mendengar dari Abu Wail ... serupa dengan hadits di atas.

Diriwayatkan oleh Ath-Thayalisi (34 dan 36), dan At-Tirmidzi (20/498) dari jalan Ath-Thayalisi. Dan At-Tirmidzi berkata, "Hadits ini hasan shahih."

Dan hadits ini juga diriwayatkan oleh Al-Bukhari (9/33—34), Muslim. An-Nasa'i dan Ahmad (1/455) dari beberapa jalan dari Al-A'masy.

Dan diriwayatkan oleh Al-Bukhari (9/72—73), Muslim, Ath-Thahawi dan Ahmad (1/427) dari beberapa jalan lainnya dari Abu Wail.

Dan diriwayatkan oleh An-Nasa'i, Ath-Thahawi dan Ahmad (1 417 dari dua jalan yang lain dari Ibnu Mas'ud.

Dan HR. Abu Daud (1/221) dari jalan Israil dari Abu Ishak dari 'Alqamah dan Al-Aswad, keduanya bekata: Seseorang menemui Ibnu Mas'ud, lalu mengatakan: Sesungguhnya saya membaca surah-surah Al-mufashshal pada satu raka'at.

Beliau terkadang menyatukan beberapa surah di antara tujuh surah yang panjang di dalam Al-Quran, seperti: Surah Al-Baqarah,

Lalu beliau berkata: Apakah engkau memenggalnya seperti penggalan sya'ir, dan seumpama natsar (prosa/kalimat tak bersajak) yang tumpang tindih. Adapun Nabi ^ beliau membaca surah-surah yang bersesuaian, tiap dua surah dalam satu raka'at: {^^l dan {^J*} dalam satu raka'at.

Dan surah {o— >J»\} dan {2—SU-I} dalam satu raka'at ... dan

seterusnya."

Diriwayatkan oleh Ath-Thahawi dan Ahmad (1/418) dari jalan Zuhair dari Abu Ishak. Hanya saja dia tidk menyebutkan surah-surah Al-mufashshal tersebut satu persatu.

Dan surah-surah Al-mufashsha\ disebutkan satu persaru pada riwayat Abu Khalid Al-Ahmar dari Al-A'masy, diriwayatkan oleh Ibnu Khuzaimah (1/269/538).

Dan juga pada jalan Muhammad bin Salamah bin Kuhail dari bapaknya dari Abu Wail, surah-surah tersebut disebutkan satu persatu. Diriwayatkan oleh Ath-Thabrani di dalam Al-Kabiir dari dua jalan dari Muhammad bin Salamah. (20/41).

Dan sanadnya jayyid.

Hadits ini mempunyai syahid dari hadits Aisyah, beliau berkata:

"Rasulullah s|g sering kali menyatukan dua surah di antara surah-surah Al-mufashshal."

Diriwayatkan oleh Abu Daud (1/203), Al-Baihaqi (2/60) dan Ahmad (6/218 dari jalan Al-Jurairi dari Abdullah bin Syaqiq dari Aisyah.

Sanad ini shahih sesuai dengan kriteria Muslim. Ibnu Khuzaimah menshahihkan hadits ini—sebagamana di dalam A/-Fath (1/207)—.

HR. Ath-Thayalisi (hal. 218) dari jalan ash-Shalt bin Dinar, dan Ath-Thahawi, Ahmad (6/171 dan 204) serta Al-Hakim (1/265) dari jalan Kahmas bin Al-Hasan, keduanya dari Abdullah bin Syaqiq.

Sanad riwayat Ahmad shahih juga sesuai dengan kriteria Muslim.

Adapun pernyataan Al-Hakim, "Hadits ini sesuai dengan kriteria Al-Bukhari dan Muslim, termasuk salah satu kekeliruan beliau. Karena Abdullah bin Syaqiq hanya dipergunakan oleh Al-Bukhari di dalam Shahihnya pada riwayat yang mu'allaq.

An-Nisa, dan Ali Imran dalam satu raka'at ketika shalat al-lail — sebagaimana akan disinggung nanti. 285 Beliau || bersabda:

-» * ' s * "i

"Shalat yang paling utama adalah dengan memperlama berdiri." 286

285 Pada pembahasan: (Bacaan surah Al-Qur'an yang dibacakan Nabi $1 pada shalat Al-Lail)—insya Allah §g.

286 Hadits ini diriwayatkan dari hadits Jabir.

Diriwayatkan oleh Muslim (2/175 dari jalan Ibnu Juraij dari Abu Az-Zubair dari Jabir, dengan lafazh, "memajanglkan Al-qunut." Yakni berdiri.

Dan hadits tersebut diriwayatkan oleh Ath-Thahawi (1/176) dari jalan ini dengan lafazh yang tertera pada buku ini.

Dan diriwayatkan oleh Ibnu Majah (1/434) dari jalan ini, dengan lafazh:

"Nabi $jj§ ditanya tentang shalat yang paling utama?

Beliau menjawab, "Dengan memanjangkan Al-qunut'

Demikian pula, HR. At-Tirmidzi (2/329) dan Ahmad (3/391) dari beberapa jalan dari Abu Az-Zubair.

Abu Az-Zubair adalah perawi yang sering melakukan tadlis, dan pada sanad ini dia meriwayatkannya dengan 'an'anah.

Namun pada riwayatnya ada mutaba'ah: Diriwayatkan oleh Muslim, Ath-Thahawi, Ath-Thayalisi (276) dan Ahmad (3/302 dan 314) dari jalan Al-A'masy dari Abu Sufyan dari Jabir.

Dan juga hadits ini mempunyai beberapa syahid:

Di antaranya hadits Abdullah bin Hubsyi Al-Khasy'ami.

Diriwayatkan oleh An-Nasa'i (1/349), Ad-Darimi (1/231), Ath-Thahawi, Ahmad (3/411—412), Abu Daud (1/228—229) dari jalan Ahmad dan Ibnu

Nashr (51), kesemuanya dari jalan Ibnu Juraij, dia berkata: Utsman bin Abu Sulaiman menceritakan kepadaku dari Ali Al-Azdi dari Ubaid bin Umair dari Abdullah bin Hubsyi.

Ad-Darimi pada riwayatnya menyebutkan, "...— memanjangkan— berdiri."Demikian juga pada riwayat Ibnu Nashr.

Sanad hadits ini shahih sesuai dengan kriteria Muslim.

Syahid lainnya dari hadits Amru bin Abasah. Diriwayatkan oleh

Ahmad (4/385).

As-Sindi $&£ mengatakan, "Hadits ini tidak bertentangan dengan hadits:

"Paling dekatnya seorang hamba—ketika shalat—kepada Rabb-nya adalah pada saat sujud."Dikarenakan kedekatan yang disebutkan pada hadits ini, pada saat sujud menimbang pada keadaan tersebut doa seorang hamba mustajabah, sebagaimana yang ditunjukkan oleh lafazh hadits tersebut, "Maka perbanyaklah doa." jadi tidak bertentangan keutamaan memanjangkan berdiri—pada saat shalat."

Ulama berselisih pendapat, manakah yang lebih utama, apakah memanjangkan berdiri pada shalat atau sujud?

Abu Hanifah dan kedua muridnya—sebagaiaman termaktub di dalam Ath-Thahawi (1/176 dan 275—276)—ulama mazhab Syafi'iyah dan ulama lainnya berpendapat bahwa berdiri—pada saat shalat— lebih utama, berdasarkan hadits ini dan beberapa dalil lainnya yang mereka sebutkan.

Adapun ulama lainnya menyelisihi mereka, berpendapat bahwa sujud lebih utama, berdasarkan hadits yang disebutkan oleh as-Sindi, danakan disebutkan nanti pada pembahasan (Sujud).

Beberapa ulama mengambil jalan tengah, dan mengatakan : Bahwa yang pertama—berdiri disaat shalat lebih utama—apabila pada shalat diwaktu malam, sedangkan disiang harinya sujud lebih utama .

As-Sindi di dalam Hasyiah 'ala An-Nasa'i mengatakan, "Dan pendapat— yang terakhir—ini lebih sesuai dengan perbuatan Nabi «!§."

Ibnul Qayyim di dalam az-Zaad (1/84)—setelah menyebutkan ketiga pendapat di atas beserta dalil masing-masing pendapat tersebut—mengatakan, "Syaikh kami mengatakan: Yang benar, bahwa keduanya—berdiri dan sujud—keutamaannya sama. Berdiri—pada saat shalat—lebih utama dengan adanya dzikir—yaitu membaca surah Al-Qur'an—sedangkan sujud lebih utama dari keberadaannya. Keberadaan hamba disaat sujud lebih utama daripada keberadaan dia pada saat berdiri. Dan bacaan yang dibacakan hamba disaat berdiri lebih utama dari pada dzikir yang ducapkannya disaat sujud. Demikianlah petunjuk Rasulullah «|g. Jika beliau memanjang berdiri pada shalatnya, beliau akan memanjangkan ruku dan sujud. Dan apabila beliau meringankan berdiri pada shalat, beliau juga meringankan ruku dan sujud.

"Apabila beliau membaca: a/aisa dzaalika biqadirin l ala an yuhyiyal mautaa, beliau mengucapkan, 'Mahasuci Engkau ya Allah, dan benarlah hal itu.' 287 Apabila beliau membaca:

287 HR. Abu Daud (1/141), Al-Baihaqi (2/310) dari jalan Abu Daud, dari jalan Syu'bah dari Musa bin Abu Aisyah, dia berkata:

"Seseorang telah mengerjakan shalat di atas rumahnya, dan setiap kali dia membaca:

"Bukankah (Allah yang berbuat) demikian berkuasa (pula) menghidupkan orang mati?" (Al-Qiyamah: 40)

Dia mengucapkan, 'Mahasuci Engkau ya Allah, dan benarlah hal itu.'"

Maka para sahabat menanyakan hal tersebut kepadanya. Dia mengatakan, "Saya telah mendengarnya dari Rasulullah ^." Diriwayatkan oleh Ibnu Abi Hatim.

Sanad hadits ini shahih. Para perawinya adalah perawi yang dipergunakan oleh Asy-Syaikhain. Adapun tidak disebutkannya nama sahabat tersebut tidak mempengaruhi keabsahan hadits ini—sebagaimana dikatakan oleh Al-Hafizh Ibnu Katsir di dalam Tafsir-nya (4/452), dan sebagaimana hal ini telah disepakati pula pada tempat pembahasannya tersendiri.

Hadits ini mempunyai syahid dari hadits Abu Hurairah dengan lafazh:

"Barangsiapa yang membaca:

Hingga berakhir pada ayat:

Hendaknya dia mengucapkan, "Benarlah hal itu."

Hadits ini akan disebutkan setelahnya.

Syahid lainnya bagi hadits ini, hadits mursal dari Qatadah:

c Yla&v's, c YI'lenuaU<Aatv c ^>e&<yiafa> SivwJv ... 505

sabbihisma Rabbikal A'la, beliau mengucapkan, "Mahasuci Rabb-ku yang Mahatinggi.' 288 " 289

"Apabila Rasulullah $H membaca surah Al-Qiyamah pada ayat tersebut, beliau mengucapkan, 'Mahasuci Engkau ya Allah, dan benarlah halitu.'"

Diriwayatkan oleh Ibnu Jarir. Dan para perawinya adalah perawi yang dipergunakan oleh Asy-Syaikhain.

Ibnu Abi Hatim meriwayatkannya secara mauquf dari Ibnu Abbas, bahwa beliau juga mengucapkan hal itu.

Dan sanadnya shahih sesuai dengan kriteria Al-Bukhari dan Muslim.

288 Zhahir yang ditunjukkan pada hadits ini, adalah sunnahnya ucapan tersebut bagi setiap yang mengerjakan shalat selain makmum. Karena apabila makmum mengucapkan ucapan ini: (Maha suci Rabb-ku yang Maha Tinggi), makmum akan tersibukkan dengan ucapan itu, sedangkan makmum diperintahkan untuk diam mendengarkan bacaan imam, sebagaiamna di dalam firman Allah:

"Apabila dibacakan Al-Qur'an maka simaklah bacaan tersebut dan diamlah kalian untuk mendengarkannya, semoga kalian dirahmati oleh-Nya." Wallahu a'lam.

289 Hadits di atas diriwayatkan dari hadits Ibnu Abbas.

HR. Abu Daud (1/141), Al-Baihaqi dari jalan Abu Daud, Ahmad (1/232), Ath-Thabrani di dalam Al-Kabiir dari jalan Ahmad, dari jalan Waki' dari Israil dari Abu Ishak dari Muslim Al-Bathiin dari Said bin Jubair dari Ibnu Abbas.

Al-Hakim meriwayatkan hadits ini dari jalan di atas, dan mengatakan, "Hadits ini shahih sesuai dengan kriteria Al-Bukhari dan Muslim." [Dan Adz-Dzahabi menyetujuinya]. Hadits ini sebagaimana yang mereka berdua katakan.

Akan tetapi Abu Daud menyebutkan 'illat hadits ini, dia berkata, "Waki' telah diselisihi pada riwayat hadits ini. HR. Abu Waki' dan Syu'bah dari Abu Ishak dari Said bin Ubaid dari Ibnu Abbas secara mauquf."

Saya berkata: Waki' bin Al-Jarrah, perawi tsiqah hafizh -sebagaimana disebutkan di dalam At-Taqrib oleh Al-Hafizh- Dan dia meriwayatkannya secara marfu'. Riwayat marfu' ini termasuk tambahan yang wajib diterima.

506 §i(al ShaLl c Ylali i

Hadits ini mempunyai syahid (penguat) dari hadits Ismail bin Ulaiyyah:

"Say a telah mendengar seorang Arab badui mengatakan: Say a telah mendengar Abu Hurairah berkata: Rasulullah it bersabda:

"Barangsiapa di antara kalian yang membaca: Hingga pada akhir ayat:

ij^f<X\ %zX%\ JjS\

Maka hendaknya dia mengucapkan, "Benarlah demikian, dan saya salah seorang yang mempersaksikan hal itu."

Hingga berakhir pada ayat:

Hendaknya dia mengucapkan, "Benarlah hal itu."

Hingga berakhir pada akhir ayat:

^^ >**}'"■. ' »t'

Hendaknya dia mengucapkan, "Saya telah beriman kepada Allah."

Ismail berkata, "Lalu saya mendatangi kembali laki-laki Arab badui itu, dan memperhatikan kembali seandainya—keliru pada haditsnya?!"

Maka dia berkata, "Wahai anak saudaraku, apakah engkau menyangka bahwa saya tidak menghafal hadits itu?! Saya telah menunaikan enam puluh kali haji, tidak sekali pun saya menunaikan haji kecuali saya mengenali onta tungganganku yang saya pergunakan untuk menunaikan haji."

Diriwayatkan oleh Abu Daud (1/141-142), Al-Baihaqi (2/310-311) dari jalan Abu Daud, dan Ahmad (2/249), keduanya meriwayatkan hadits ini dari jalan Sufyan bin Uyainah dari Ismail bin Ulaiyyah.

At-Tirmidzi (2/238) meriwayatkan penggalan hadits ini, dan berkata, "Hadits ini diriwayatkan hanya dari sanad ini dari Al-A'rabi—laki-laki

Arab badui tersebut—dari Abu Hurairah, dan namanya tidak disebutkan."

Al-Hafizh Ibnu Katsir (4/452) berkata, "Hadits ini telah diriwayatkan oleh Syu'bah dari Ismail bin Umayyah, dia berkata: Saya bertanya: siapa yang menceritakan hadits ini kepadamu?

Dia berkata, "Seseorang yang jujur dari Abu Hurairah."

Kemudian Ibnu Katsir (4/500) menyebutkan syahid bagi hadits ini dari riwayat yang mursal dari Qatadah:

"Apabila Nabi M membaca ayat tersebut, beliau mengucapkan, "Mahasuci Engkau wahai Rabb-ku yang Mahatinggi."

Al-Baihaqi meriwayatkannya dari dua sanad periwayatan dari Ali dan Abu Musa, bahwa kedua sahabat tersebut juga mengucapkan hal itu.

Sanadnya ke Ali hasan,sedangkan sanad ke Abu Musa shahih.

Al-Hakim meriwayatkan hadits ini dari Ibnu Umar, dan berkata, "Shahih sesuai dengan kriteria Asy-Syaikhain."Dan Adz-Dzahabi menyetujuinya.

Hadits ini sebagaimana yang mereka berdua katakan.

Kemudian, saya juga mendapati Al-Hakim telah meriwayatkan hadits Abu Hurairah (2/510) dari jalan Yazid bin Iyadh dari Ismail bin Umayyah dari Abu Al-Yasa' dari Abu Hurairah:

"Apabila Nabi «ji§ selesai membaca:

&$j£&&i&Mo$

Beliau mengucapkan, "Benarlah hal itu." Apabila beliau membaca:

ir^X\ jf3-t> 3 Jsi\

Beliau mengucapkan, "Benarlah hal itu."

Al-Hakim mengatakan, "Sanad hadits ini shahih." Adz-Dzahabi menyetujuinya.

Saya berkata: Saya tidak menjumpai seorang pun menyebutkan biografi Abu Al-Yasa'. Dzahir dari sanad di atas, Al-A'rabi yang ada pada sanad yang pertama dialah orangnya. Wallahu a'lam.

{Hadits ini berlaku secara mutlak, mencakup bacaan surah dan ayat tersebut di dalam shalat ataupun di luar shalat, baik pada shalat sunnah maupun shalat fardhu. Ibnu Abi Syaibah (2/132/2) telah meriwayatkan hadits ini dari hadits Abu Musa Al-Asy'ari dan Al-Mughirah. Bahwa

(Alhamdu lillaah, telah selesai jilid ke-1 tcrjemah

Ashlu Shifati Shalat An-Nabi % sesuai jilid ke-1 kitab asli.

Insya Allah bersambung ke jilid ke-2 dengan pembahasan

awal tentang Bolehnya Hanya Membaca Al-Fatihah Saja

pada Tiap Raka'at-ed.)

ooo

Kmnnmrnmrn

1 September^ ^007

kedua sahabat ini mengucapkan hal itu pada shalat fardhu. Dan dia meriwayatkan hadits ini dari Umar dan Ali secara mutlak}.